



تأليف محمد مبارك حكيمي

التَّاشِر مَكتَ بِهُ الْعُلُومُ وَالْبِحِثَ مَم محافظة الشرقية

## بسيسم التعالي التعالي

#### الحمد لله وبعد.

فهذا سِفْرٌ يتتبع معالم البدعة والسنة، في لسان السابقين إلى الخير والجنة. وهم كانوا أعلم الناس بما يُتقى ويحاذر، وما يقدم ويؤخر، والأصل من الفرع، والمحكم من المتشابه.. لما خصهم الله تعالى به من الفضل، ولما صحبوا النبي على الله ..

ولم أزل أرى كثيرًا من أبناء زماننا يضيقون بالكلام في هذا الأصل ذرعًا، ثم يخرون في حمأة المحدثات صرعى! ويزعمون أن الحديث في البدعة ضرر على المسلمين! وأنه من صغار أمور الدين! وهو الداء ما غادر شيئا إلا نخره.. وهو معنى أفادته الفاتحة أم القرآن، التي حوت أصول دين الإسلام، قررته بالمطابقة والتضمن لا الالتزام، وهو من تمام الحمد لله رب العالمين. وفرض الله علينا تكرارها ترتيلا، لنقفة عنه سبحانه ونتأصل بها تأصيلا.. فيا ليت قومي يعلمون!

ولقد مضى علي زمان أقرأ في الفضية المطولات والمختصرات، وأتوجه إلى الله العالم بالدعوات أن يهديني لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه.. حتى شرح الله الصدر إلى ما تراه في هذا السفر الذي أسأل الله أن يجعله مباركا وذخرا عنده يوم التلاق.

فتأمل أُخَيَّ وأنصف، وتحقق مما تنكر وتعرف، وشَمَّر في تَطَلَّب الأمر العتيق، وتَنقَ أَنه الكمال والحبل الوثيق، ينفتح لك باب العلم إن شاء الله. ولا تجمد على شيء سبق إلى قلبك، فإن الحق قديم.

وإني لم آلُ أن أرقم فيه إلا ما لو تأمله المنصف أذعن، إذا ما حقق وأمعن، فيبصر العيان كمال الشُرعة، واقتضاءه ذم كل بدعة، وبالله تعالى التوفيق.

\* \* \*

#### ؠڴڟؠٚٮڂێؠٚ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدا عبده ورسوله.

أما بعد، فقد استقر في الشريعة الكاملة تحريم البدع المحدثات، وهو معنى متواتر يورث القطع تواتر وأنه أحد القواعد المحكمات، التي لا يجوز معارضتها بآحاد من الآثار المتشابهات. لذلك واظب النبي على التحذير منها في المحافل العامرة، ولم يكتف - في بيان حكمها - بوصاة عابرة، ككثير من الأحكام الشرعية السائرة. وطريقة التشريع سنة تحتها كنوز وفوائد، تدل الناظر على مراتب الأحكام والأدلة والمقاصد. وملاحظتها مما انفرد بالسبق فيه أصحاب النبي عن دونهم، وليس الخبر كالمعاينة.

ومحال بعد هذا التحذير المستمر أن يموت النبي ﷺ ولمَّا يبين لهم معنى البدعة التي يُحَذّرون، وأن ينصرم قرنهم ولمَّا يتبين لهم حدود ما يتقون!

بل والله ما مات النبي على حتى تركهم على الواضحة والحق المبين، فقاموا بحق الأمانة بعده حتى أدوها إلى التابعين.

وإن حقًا على الخائض في هذا الشأن أن يجمع كلام النبي عَلَيْةِ وأصحابه والأتباع، حتى يقف على معنى البدعة، ويستخرج القانون الذي كانوا يقضون به في التبديع والاتباع.

وقد وهل كثير من الكاتبين في القضية، بسبب الغفلة عن هذه المنهجية، والتقصير في تتبع فتاوى الصحابة في الباب، فلم ينتظم لهم القانون المحَكم عند الأصحاب، واستحسنوا قاعدة «البدعة الحسنة»، فغلطوا في التصور وفي تحقيق المناط، وهذه جمل من المآخذ عليهم خلا ما تقدمت الإشارة إليه من الأغلاط:

 ١ - لم يضعوا ضابطًا عمليًّا دقيقًا يفرق بين البدعة المنكرة والبدعة الحسنة عندهم، لذلك اضطربت أحكامهم. وقد مثلوا للبدع المنكرة بأمثلة كلها تدخل في مسمى «البدعة الحسنة» إذ يمكن أن يستدل لها بعموم، بل لا يأتون بمثال للبدعة المنكرة إلا ولها شبهة دليل لاستحسانها. لذلك تراهم تارة ينكرون الشيء ثم يستحسنون مثله تارة أخرى، وتارة ينكرون الاحتجاج بالترك وتارة يحتجون به، وتارة يثبتون القياس في القربات! وتارة ينكرونه.

٧- عمدوا إلى كلمات للصحابة تشبه -بادي الرأي - ما توهموا من إثبات البدعة الحسنة كقول عمر على البدعة هذه الفائزلوها على مسمى البدعة عندهم. والواجب جمع فتاوى الصحابة لتصور معنى البدعة عندهم، فما كل مسمى للمت أخرين يكون كذلك عند المتقدمين مثل لفظ «الكراهمة» و «التأويسل» و «الجماعة». وقد وجدنا الصحابة ينكرون ما هو جارٍ على رسم ما سمي «البدعة الحسنة»: ينكرون أعمالا لمجرد أن ليس عليها العمل محتجين بالترك، عادلين عن الاحتجاج بالعمومات المجملة.

٣- جعلوا إقرار النبي على البعض أصحابه على عبادات فعلوها حجة على جواز إحداث أي تعبد مستحسن بعده! وهذه وهلة واضحة عن مسمى البدعة! إذ لا كلام في زمن النبي على عن البدعة لتجدد الوحي كما لا كلام عن الإجماع في عصره. وإنما البدعة: ما حدث بعد إكمال (١٠). وقد حفظ عن الصحابة إنكار عبادات أحدثها من بعدهم، وهذا هو محل النزاع، وسيأتي إن شاء الله تعالى.

٤- استعملوا قواعد أصولية في غير موضعها الذي اصطلحوا عليها فيه مثل قاعدة «الأصل في الأشياء الإباحة» لاستحسان قربات يستحبونها! وهذه قاعدة المباحات (٢) لا القربات المستحبة! وتركوا القاعندة الواردة - على طريقتهم -

 <sup>(</sup>١) العين للخليل والصحاح للجوهري باب العين صادة ب دع. وقال الهروي أبو إسماعيل [ذم الكلام العين للخليل والصحاح للجوهري باب العين صادة ب دع. وقال الهروي أبو إسماعيل [ذم الكلام المؤلفة الحمد بن الحسن بن محمد البزاز الفقيه الحنبلي الرازي في داره بالري يقول: كل ما أحدث بعد نزول هذه الآية وذكر قول الله تعالى: ﴿ الْيُوْمَ أَكُمْ لَتُ لَكُمْ وِينَكُمْ ﴾ - فهو فضل وزيادة وبدعة.. اه...

 <sup>(</sup>۲) كما تدل ألفاظها، إذ ركبت من مصطلحين أصوليين "أصل" و"إباحة" فلا حديث عن الاستحباب..
 وسيأل بيان ما فيه إن شاء الله تعالى.

﴿الأصل في القربات الوقف).

٥- استدلوا بعمومات متشابهة ونزلوها غير منزلها، وتركوا أدلة الباب المحكمة،
 مثل:

أ- استدلالهم بحديث جرير وغيره عن النبي على: "من سن في الإسلام سنة حسنة، فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء. ومن سن في الإسلام سنة سيئة، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء. اهد [م١٠١] فجعلوه مخصّصا لحديث: كل بدعة ضلالة. والشأن اوزارهم شيء على الدعميص - خلاف ذلك لأن الحديث الأول حديث جرير أعم، فلفظ اسنة، نكرة في سياق الشرط تفيد العموم، فيفهم منها - ابتداء وعلى طريقة الأصوليين - سَنُّ عادة كقوله على: ﴿ لا تقتل نفس ظلما، إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها، لأنه أول من سن القتل؛ اهد. [خ١٥١] ويدخل فيها جدلا سن عبادة (بدعة)، وسَنُّ سنة عليها العمل كما في سبب الورود في حديث جرير (١٠)، وسبب الورود صريح الدخول في العموم أي لا يخرج منه بتخصيص أو تأويل. أما حديث حكل بدعة ضلالة؛ فخاص بالقربات المحدثة (البدع) ولفظ «بدعة» حقيقة شرعية في إحداث تعبد، لذلك كانت ضلالة، هذا على قول من لم ير العادات داخلة شرعية في إحداث تعبد، لذلك كانت ضلالة، هذا على قول من لم ير العادات داخلة

<sup>(</sup>۱) قال جرير قلى: كنا عند رسول الله في صدر النهار، قال: فجاءه قوم حفاة عراة مجتابي النّمار أو العباء متقلدي السيوف، عامتهم من مضر بل كلهم من مضر فتمعر وجه رسول الله في لما رأى بهم من الفاقة. فدخل ثم خرج، فأمر بلالا فأذن وأقام. فصلى شم خطب افحمد الله وأثنى عليه ثم أمرهم بالصدقة] فقال: ﴿ يَكَا يُهَا النّاسُ اتّقُوا رَيّكُمُ النّرى خَلْقَكُمُ مِن تَقْيِي وَبِعِدَةٍ ﴾ إلى آخر الآية: ﴿ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَلَيْكُمُ الرّي خَلْقَكُمُ مِن تَقْيي وَبِعِدَةٍ ﴾ إلى آخر الآية: ﴿ إِنَّ اللّه كَانَ عَلَيْكُمُ اللّه وَلِي اللّه الله عن ديناره من ديناره من درهمه من ثويه من صاع بُره من صاع تمره حتى قال: ولو بشق تمرة. قال: فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت.قال: ثم تتابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب بصرة كادت وجه رسول الله في يتهلل كأنه مُلْهَبة فقال رسول الله في: من سن في الإسلام سنة حسنة المحديث. الزيادة للطبراني [ك٥٨٥] والطحاوي في «المشكل» باب بيان مشكل ما روي صن رسول الله في من قوله: همن سن سنة حسنة». والبيهقي في الكبرى باب التحريض على الصدقة من كتاب الزكاة.

في البدعة. ومن أدخلها فيها كان حديث جرير أعم عنده يتناول المصالح المرسلة ومن أحيا سنة. فيكون حديث جرير أعم على الوجهين، ويخرج منه من سن بدعة إذ كل بدعة ضلالة، ويبقى الإذن في من سن عادة مرسلة (مصلحة مرسلة) أو أحيا سنة (١).

ج- استدلوا لاستحسان البدع بقول ابن مسعود: «ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن» [الطيالسي ٢٤٦ وأحمد ٣٦٠] وهذا في الاستدلال عجب! لأن ابن مسعود هو أكثر الصحابة ذما للبدع المستحسنة عندهم لأنه كان في العراق. وهذا سياق كلامه: « إن الله عز و جل نظر في قلوب العباد فاختار محمدا فبعثه برسالاته وانتخبه بعلمه. ثم نظر في قلوب الناس بعده فاختار له أصحابه فجعلهم أنصار دينه ووزراء نبيه علمه. ثما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحا فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحا فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحا

 <sup>(</sup>١) هذا الاستدلال كله على طريقة الأصوليين القاتلين بالاستحسان إلزاما.. وسيأتي التفصيل إن شاء الله تعالى.

<sup>(</sup>٢) ومثله حديث: «وسكت عن أشياء رحمة لكم» [ك١١٤] فأنكروا به سنة الترك! وإنما يرد الحديث في ما بيانه بالقول لا الفعل لذلك قال: «وسكت». فبابه الأحكام من الحلال والحرام، لا القربات. ولا يقال في القربات: إن ترك الندب إليها بالفعل رحمة، فما أنزل الله علينا القرآن لنشقى ا بل لنرجم بالعبادة، والحمد لله أن أذن لنا فيها.

 استدلالهم بالأحاديث والآثار الواهية التي توهموا أنها تثبت بعض ما ذهبوا إله الحديث كثير بن عبد الله المزني [الترمذي ٢٦٧٧ وحسه] عن أبيه عن جله أن النبي . ﴿ قَالَ لِبِلَالَ مِنَ الْحَرِثُ: ﴿ اعْلُمُ \* قَالَ: مَا أَعْلُمُ يَا رَسُولُ الله ؟ قَالَ: ﴿ اعْلُم يَا بِلَالَ \* . والى ما أعلم يا رسول الله؟ قال: وأنه من أحيا سنة من سنتي قد أميتت يعدي فإن لـه من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئًا؟. ومن ابتدع بدعة ضلالة لا . نسى الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس سُيئًا. أه. قالوا: قَيْدُ البدعة بالضلالة مشعرٌ بإثبات بدعة غير ضلالة الكن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف مضعف عند أهل الحديث. وهذا الحديث ذكره ابن عدي اللناس ١/ ١٠ في جملة مناكيره، بل قال ابن حبان في المجروحين [٢/ ٢١]: "كثير بن ه. الله بن عسرو بن عوف المزني يروى عن أبيه عن جده، روى عنه مروان بن معاوية و إسماعيل بن أبي أويس، منكر الحديث جدًّا، يروي عن أبيه عن جده نسخة موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب ولا الرواية عنه إلا على جهة التعجب». وقد رواه ابن ماجة ٢٠٩١] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزلي حدثني أبي عن جدي أن رسول الله ﷺ قال: المن أحيا سنة من سنتي فعمل بها النَّاس، كان له مثل أجر من عمل بِهَا لا ينقص من أجورهم شيئا. ومن ابتدع بدعة فعمل بهًا، كان عليه أوزار من عمل بها لا ينقص من أوزار من عمل بها سْبِنًا ". اه.. وكذا عبد بن حميد [٢٨٩] حدثني زيد بن الحباب عن كثير بن عبد الله بلفظ ابن أبي شيبة سواء، فلم يذكر القيد. فهذا ينبيك بأن كثيرا - على ما فيه -اضطرب في الرواية. ووجه تحسين الترمذي أنه للشواهد - على فرض الاعتبار به -أي للمعنى المشترك مع الأحاديث التي تشهد له، دون ما انفرد به عنها. وعلى فرض نبوته فهو وصف لازم لا قيد كما سيأتي بإذن الله تعالى.

#### مقدمات متفق عليها(١)

١- اتفقوا على أن الذي ترك «البدعة» المختلف فيها خروجا من الخلاف لا يعاقب في الدنيا ولا في الآخرة، وأن ذمته بريئة، وأنه على ثقة من صحة عمله.
 والخروج من الخلاف مستحب.

٢- اتفقوا على أن العمل بالسنة المأثورة عن النبي على من فعله وعن أصحابه هو الأولى، وأن التعبد بالمحدّث أقل رتبة. ثم اختلفوا هل هو مشروع أم لا.

٣- اتفقوا على القول بأن الداخل من أفراد العموم: «كل بدعة ضلالة» أكثره، وأن الخارج منه – على فرض التخصيص – أقله. أي أن أكثر البدع المفترض دخولها في العموم ابتداء (قبل التخصيص)، واختلفوا في خروج الباقي.

٤- اتفقوا على أن ما يسمى «مصلحة مرسلة» لا يدخل في النهي.

٥- اتفقوا على أن ما اقترن بالقربات من معقول المعنى إذا لم يظهر المقتضي لعمل به في زمن النبي على والصحابة ثم وُجد بعدهم فالعمل به ليس بدعة، وأنه مشروع ما لم يعارض دليلا. واختلفوا في ما وجد الداعي للعمل به في زمنهم هل يشرع من بعدهم أم يلغى. وهذا رجه أخص من الذي قبله.

٦- اتفقوا على أن البدعة في لغة العرب قبل البعثة تقبل التقسيم إلى حسن وقبيح، واختلفوا في قبولها للتقسيم في السنة.

٧- اتفقوا على أن قوله ﷺ: ١كل بدعة ضلالة ١ دليل محكم غير متشابه لذلك سموه قاعدة، واختلفوا في ما عارضه من الأدلة في الظاهر هل هو محكم أم متشابه.

٨- اتفق الفريقان على أن البدعة المنكرة ما لم يشهد له أصل في الشرع،
 واختلفوا في تعيين هذا الأصل، فقال المنكرون لـ البدعة الحسنة): هو العمل، فما لم

 <sup>(</sup>١) جهدت دهرًا طويلًا ألا أدع كتابا ألف في الباب أو كلاما عابرا في كتاب انتصر لاستحسان البدع أو نشاه
 إلا و عنه، خلا ما جهلت، فاجتمعت لدي مواقع الخلاف والانفاق، بحمد الله تعالى.

يشهد له عمل النبي على وأصحابه فهو رد. وقال المثبتون: أن أي عموم يحتمل دخول العمل الحادث فيه فهو شاهد له وأصل في إثبات شرعيته.

٩- اتفقوا على أن الشأن في القربات التوقف والتماس الإذن<sup>(١)</sup>، فكما لا يجوز التعبد قبل البعثة إلا بدليل، كذلك بعدها إلا بدليل. وأعني بالقربات مطلق ما يُلتمس به التقرب ليس ما يقرب حقيقة. ثم اختلفوا في تعيين الدليل، فالمنكرون لـ «البدعة الحسنة» قالوا: هو العمل على نحو ما اشترط مالك بن أنس كَثَلَثُهُ. والآخرون قالوا: هو العمل. ثم يبقى النظر بعدُ في الاستدلال بالمطلق والقياس، هل يثبت به تعبد أم لا.

١٠ اتفقوا على أن ما نهي عنه خاصة فهو رد، كنهي النبي ﷺ عن قراءة القرآن في الركوع والسجود [م ٤٧٩].

1 1- اتفقوا على قولهم: ﴿ ما خالف السنة من المحدثات مردود ﴾ لذلك اتفقوا على رد بعض البدع. وتنازعوا في وجه المخالفة. فالمثبتون «للبدعة الحسنة» جعلوا المخالف نصًا خاصًا كالأمور التي نهي عنها وما نقل تركه كأذان العيدين، بحيث من أخذ بالبدعة خالف النص حتما. والفريق الآخر قالوا أن المخالف أعم يشمل الفعل والترك، فالترك سنة كما أن الفعل سنة، وكما تكون المخالفة للفعل كذلك تكون للترك، ومن عمل عملا لم يكن من أمرهم فقد خالف.

ومرد هذا إلى الاختلاف في علة الرد للمحدثات. فالمستحسنون قالوا: أن العلة المخالفة لا الابتداع، لذلك يستحسنون بدعا كثيرة إلا ما ألغاه الدليل الخاص.

والعلة عند الفريق الآخر هي مطلق الإحداث طردا وعكسا، والمحدّث ما تُرِك فعله، لذلك لاحظوا الترك. وقالوا أن المخالفة وصف لازم ليس هو مناط الحكم. أي أن الشرع نهانا عن المحدثات والبدع، فالعلة بدلالة التنبيه الإحداث والابتداع. كما جرى عمل السلف في الإنكار غالباً، ينكرون المحدث لأنه لم يكن لا لأنه يخالف. والمخالفة حكمة قد تظهر وقد لا تظهر. وهذا كله في ما ليس فيه نهي خاص.

<sup>(</sup>١) وإنما أنكر هذا المعنى يعض من أدركنا من المُسَوَّدين دون العلماء المتقدمين.

١٧ - اتفقوا على أن النبي ﷺ وأصحابه لم يفعلوا كل اتعبد يُظَنُّ دخوله في مموم. واختلفوا في هذا التعبد هل هو مشروع أم غير مشروع. وسبب خلافهم إثبات مقدمتين أو الغفلة عنهما. فمن أخذ بهما نفى المشروعية، ومن ذهل عنهما قال: هو بدعة حسنة:

الأولى: أن العموم والإطلاق في صفة القربات متشابه، يتوقف بيان القصد منه على العمل فهو وإن كانت صيغته صيغة الظاهر (العام أو المطلق) لكن كونه قبل البيان داشرا بين الإطلاق اللغوي الأول وإطلاق شرعي جديد مجملٌ لا يُحتج به ابتداء حتى تُبين حقيقته الشرعية وهي الثابتة بالعمل، مثاله قوله تعالى: ﴿ فُذَينَ أَمُولُومٌ صَدَقَةٌ ﴾ [التوبة ١٠٤] فلفظ «صدقة» نكرة في سياق الإثبات تفيد الإطلاق، والمطلق في الأصل ظاهر غير مجمل، لكن ما دام في قربة ومعنى شرعي فهو مجمل يحتاج إلى بيان كما يقولون. فمن تمسك بالعمومات المطلقة دون النظر في العمل المبين تمسك بالعمومات المطلقة دون النظر في العمل المبين تمسك بالعمومات المطلقة دون النظر في العمل، فإذا بُيُنت بالعمل زال إجمالها، وامتنع الاحتجاج بها في صورة أخرى (۱).

الثانية: أن الترك سنة قائمة، فما تركه النبي عَلَيْ فهو إما مقصود الترك أو غير مقصود الترك أو غير مقصود التسريع.

فمن قال بهاتين المقدمتين قال أن ما لم يعمله النبي ﷺ أو أصحابه ليس داخلا في العموم المتنازع في دلالته.

١٣ - اتفقوا على أن العمومات التي يمكن أن يستدل بها على استحسان ما اتفقوا
 على أنه بدعة ضلالة أدلة متشابهة.

١٤ - اتفق الفريقان على أن ما فعله الصحابي من القربات ليس بدعة ضلالة، وأن الأصل فيه أنه من السنة. ثم اختلفوا هل استحسنه أو فعله اتباعا لسنة يعلمها. فمن قال استحسنه وهو القائل بـ «البدعة الحسنة» قال: لو كان عنده حديث خاص به لرواه، فإذ لم يُرو تعين أن يكون اجتهادا منه واستحسانا. والآحرون قالوا: هذه غفلة لم المرواه، فإذ لم يُرو تعين أن يكون اجتهادا منه واستحسانا.

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الثالبة عشره من مقدمات كتاب الأدلة.

عن تبع العمل، إذ ثبت عن الصحابة رد المبدعات «المستحسة»، وسدوا الدريع، دونها، وهذه المرويات التي تمسك بها المخالف كلها لها أصل في العمل، فليس هو بدعة أبدا. بل عملهم هذا دليل على أن ذلك سنة. وقد كان الصحابة يعملون العمل ويفنون بالفتيا ولا يرفعون ذلك إلى النبي على من قوله أو فعله أو تقريره لأحد من الصحابة عمل مثل ذلك. وهم نقلة الوحي والمبلغون عن النبي من بأقوالهم وأفعالهم، فعملهم دليل السنة، لذلك أمر الله تعالى ورسوله باتباعهم. فتعين أد تدخل أعمالهم في مسمى البدعة شرعا. وألا ينسبوا إلى الابتداع لجهل المتأخر بمأخذهم أو قصور اطلاعه على السنن.

إذا عرفنا موارد الاتفاق تحرر عندنا محل النزاع، وهو غرض الكتاب، وهو م أضيف إلى الدين ولم يثبت فعله عن أحد من الصحابة مع وجود الداعي للعمل به. ويحتمل دخوله في عموم، هل هو قربة صحيحة أو بدعة قبيحة؟

وإن المتحري لدينه أمام هذا الخلاف ليعض على ما اتفقوا عليه، ويخلع يده مما اختلفوا فيه. فإنه إن لم يفعل كان على غير يقين من صحة العمل، وعليه إذا أن يبذل الوسع في جمع الأدلة والآثار لمعرفة الحق الذي فرض الله على العباد، ويتحرى صوابا في الحواب يوم المعاد، فإن الأمر دين، ولتُسألُنَّ يوم القيامة عما كنتم تعملون.

لذلك عقد الله العزم على تتبع كلمات الصحابة وأصحابهم في «البدعة» وما يتعلق بها لاستخراج المعنى وحدوده، وحتى نعلم الغالب على تلك التصرفات، هل الإنكار أو قبول المستحسنات، فنرد النادر إلى الغالب، والبنات إلى الأمهات. فإن الذي يقال فيه «مشكل» هو القليل لا الأغلب. نعم كل يدعي في ما استدل به أنه المحكم وأن ما خالفه متشابه يُؤوَّل، وإنما يَرِدُ التأويل على المتشابه الأقل، ولا اشتباه في القراعد المحكمة.. (١) وايم الله إن كانت أحاديث رسول الله على الكافية لمس قرأها بفقه أصحبه..

وقد سميت السِّفر «الصحيح المنتخل من كلام الأولين في بدع العمل» فهو مرت.

على الأبواب المناسبة للآثار. صحيحٌ جنبته الضعيف، فلم أثبت في الأبواب فير الصحيح وما يشبهه. مختصرٌ اقتصرت في أكثر أبوابه على ما يغني عن نظائره، وجنبته الكلام عن الأسانيد والتوسع في ذكر الروايات لأنه لم يوضع لللك، ولكل مقام مقال.

وأظن أن ما فاتني من الآثار التي صرح فيها الصاحب أو صاحبه بلفظ البدعة وما أشبهه مما أفتوا يغني عنه إن شاء الله ما أثبته هنا. فإن ما ألفيته معزوا إلى مسند لم أجده لا يزيد ما ههنا إلا قوة، وحسبك بقواعد القرآن والسنة له شواهد. وقد قال الله تعالى: ﴿لَا يُكُلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا مَاتَهُما ﴾ [الطلاق ٧].

والغرض عندي استخراجُ منهجية الخكم عند السلف، دون مناقشة القضايا الفقهية في الآثار. وتتبع كلماتهم في محدثات العمل.

وقد عجلت بهذا السفر تقدمة بين يدي جامع لآثار الصحابة والسنن، يسر الله إتمامه وسداده، وبالله التوفيق للخير إنه هو الفتاح العليم سبحانه.

\* \* \*

# الجزءالأول

في

سوق الآثار وفوائدها

### (١) باب ما جاء أن النبي بيّن كل شيء وأن الدين كمل

وقول الله تعالى: ﴿ المَانَدُهُ أَكُمُلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّمُتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ [المائدة ٤] وقوله سبحانه ﴿ يَتَأَيُّهُ الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيَّكُ مِن رَّبِكُ وَإِن لَّهْ تَفْعَلُ فَمَا بَلَغْتَ رِمَالَتَهُ ﴾ [المائدة ١٧] سبحانه ﴿ يَتَأَيُّهُ الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيَّكُ مِن رَّبِكُ وَإِن لَّهْ تَفْعَلُ فَمَا بَعْنَا وَقُولُه تعالى: ﴿ وَمَا هُوَعَلَى الْعَيْبِ أَي إِلْ بِعِضَا فَمَا فَعَلْتَ شَيئًا. وقولُه تعالى: ﴿ وَمَا هُوَعَلَى الْعَيْبِ إِنْ بِلِغِينَ ﴾ [التكوير ٢٤] أي لا يبخل به بل يُبَلغ.

(۱) – قال مسلم [۲۹۲] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سمان قال: قيل له: قد علمكم نبيكم على كل شيء حتى الخراءة! قال: فقال: أجل، لقد نهانا أن نستقبل القبلة لغائط أو بول أو أن نستنجي باليمين أو أن نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار، أو أن نستنجي برجيع أو بعظم. اهـ.

فالذي علمهم أحكام التخلي وتفاصيله لم يكن ليغفل عملًا مقصودًا للتعبد به.

(٢) - مسلم [٢٨٩٢] حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي وحجاج بن الشاعر جميعا عن أبي عاصم قال حجاج: حدثنا أبو عاصم أخبرنا عزرة بن ثابت أخبرنا علماء بن أحمر حدثني أبو زيد - يعني عمرو بن أخطب - قال: صلى بنا رسول الله الفجر، وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر، فنزل فصلى. ثم صعد المنبر فخطبنا حتى عضرت الظهر، فنزل فصلى. ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس. فأخبرنا بما كان وبما هو كائن، فأعلمنا أحفظنا. اهـ.

(٣) - مسدم [٢٨٩١] حدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم - قال عثمان: حدثنا وقال إسحاق: أخبرنا - جرير عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة قال: قام فينا رسول الله على مقاما ما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به. حفظه من حفظه ونسيه من نسيه. قد علمه أصحابي هؤلاء. وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته، فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه. اهـ.

(٤)- مسلم[٢٨٨٢] حدثنا زهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم - قال إسحاق:

أخبرنا وقال زهير: حدثنا - جرير عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال: دخلت المسجد فإذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في ظل الكعبة والناس مجتمعون عليه فأتيتهم فجلست إليه فقال: كنا مع رسول الله على في مفر فنزلنا منزلا، فمنا من يصلح خباءه، ومنا من ينتضل، ومنا من هو في جَشَره، إذ نادى منادي رسول الله على الصلاة جامعة! فاجتمعنا إلى رسول الله في فقال: "إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقا عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم، وينذرهم شر ما يعلمه لهم، وإن أمتكم هذه جعل عافيتها في أولها وسيصيب آخرَها بلاء وأمور تنكرونها. وتجيء فتنة فيرقق بعضها بعضا». الحديث.

(٥) - البزار [٣٨٩٧] كتب إلى محمد بن عبد الله بن يزيد المقري يخبرني في كتابه أن ابن عيينة حدثه عن فطر بن خليفة عن أبي الطفيل عن أبي ذر تلا قال: لقد تركنا رسول الله وما طائر في السماء يقلب جناحيه إلا وقد أوجدنا فيه علما. اهـ.

ورواه ابن حبان في صحيحه [٦٥] فقال: أخبرنا الحسين بن أحمد بن بسطام بالأبلة حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان فذكره.

- الطبراني [ك١٦٢٧] حدثنا محمد بن عبد الله الحضر مي حدثنا محمد بن عبد الله ابن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عبينة عن فطر عن أبي الطفيل عن أبي ذر قال: تركنا رسول الله على وما طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا وهو يُذَكِّرُنَا مِنْهُ عِلْمًا. قال: فقال على شيء يقرب من الجنة ويباعد من النَّار إلا وَقَد بُيِّنَ لَكم، الهد..

(٦) - مالك [٣٠٤٤] عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول: لما صدر عمر بن الخطاب من منى أناخ بالأبطح ثم كوّم كومة بَطْحَاء ثم طرح عليها رداءه واستلقى ثم مديديه إلى السماء فقال: اللهم كبرت سني وضعفت قوي وانتشرت رعيتي فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفرط. ثم قدم المدينة فخطب الناس فقال: أيها الناس قد سُنَّتُ لكم السُّنَ وفرضت لكم الفرائض وتُركُتُم على الواضحة إلا أَنْ تَضِلُوا بالناس يمينا وشمالا، وضرب بإحدى يديه على الأخرى.. الحديث. قال مالك: قال يحيى بن سعيد: قال سعيد بن المسيب: فما انسلخ ذو الججة حتى قال عمر تَمَلَتْه. اه.

#### (٢) باب ما جاء في نقصان الدين مع الزمان وانتشار البدع

وقال النبي ﷺ: • لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم • [خ ٦٦٥٧]

(۱)- ابن ماجه [٤٠٤٩] حدثنا علي بن محمد حدثنا أبو معاوية عن أبي مالك الأشجعي عن ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله على: «يَدرُس الإسلام كما يَدرُس وشي الثوب. حتى لا بدرى ما صيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة. وليسرى على كتاب الله على في ليلة، فلا يبقى في الأرض منه آية. وتبقى طواتف من الناس والشيخ الكبير والعجوز. يقولون: أدركنا آباءنا على هذه الكلمة «لا إله إلا الله» فنعن نقولها». فقال له صلة: ما تغني عنهم لا إله إلا الله وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة؟! فأعرض عنه حذيفة. ثم ردها عليه ثلاثًا. كل ذلك يعرض عنه حذيفة. ثم ردها عليه ثلاثًا. كل ذلك يعرض عنه حذيفة. ثم ردها عليه ثلاثًا. كل ذلك يعرض عنه حذيفة. ثم ردها عليه ثلاثًا. كل ذلك يعرض عنه حذيفة. ثم ردها عليه ثلاثًا. كل ذلك يعرض عنه حذيفة. ثم ردها عليه ثلاثًا. كل ذلك يعرض عنه حذيفة. ثم أقبل عليه في الثالثة فقال: يا صلة تنجيهم من النار، ثلاثًا. اه.

(۲)- ابن حبان [۲۷٥٤] أخبرنا عبد الملك بن محمد بن عدي أبو نعيم وحاجب بن أركين قالا حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا ابن وهب سمعت الليث بن سعد يقول: حدثني إبراهيم بن أبي عبلة عن الوليد بن عبد الرحمن عن جبير بن نفير آنه قال: حدثني عوف بن مالك الأسجعي أن رسول الله على نظر إلى السماء فقال: هدا أوان رفع العلم، فقال رجل من الأنصار يقال له لبيد بن زياد: يا رسول الله يرفع العلم وقد أثبت ووعته القلوب؟! فقال رسول الله على: إن كنت الأحسبك من أفقه أهل المدينة! ثم ذكر ضلالة اليهود والنصارى على ما في أيديهم من كتاب الله، قال: ألا أخبرك بأول بن أوس وحدثته بحديث عوف بن مالك فقال: صدق عوف ثم قال: ألا أخبرك بأول دلك يرفع؟ قلت: بلى، قال: الخشوع، حتى لا ترى خاشمًا. اهد. فأول العلم يرفع الخشوع شم العمل ويبقى القول. وفيه دلالة على أن الناس لا ينتفعون بالقرآن والحديث ما داموا على البدعة في قوله: \* ثم ذكر ضلالة اليهود والنصارى على ما في أيديهم من كتاب الله ك، الأنها كاسمها ضلالة. وقوله: \* هذا أوان، يريد - والله أعلم - أيديها وهو ما كان بعد موت عمر كما روى.

(٣) - البخاري [٢٠٥] حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى عن الأعمش قال حدثني شقيق قال سمعت حذيفة قال: كنا جلوسا عند عمر فلا فقال: أيكم يحفظ قول رسول الله فلا في الفتنة؟ قلت: أنا كما قاله، قال: إنك عليه أو عليها لجريء! قلت: فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصوم والصدقة والأمر والنهي. قال: ليس هذا أريد ولكن الفتنة التي تموج كما يموج البحر. قال: ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين إن بينك وبينها بابا مغلقا. قال: أيكسر أم يفتح؟ قال: بكسر. قال: إذًا لا يغلق أبدا! قلنا: أكان عمر يعلم الباب؟ قال: نعم، كما أن دون الغد الليلة، إني حدثته بحديث ليس بالأغاليط. فهبنا أن نسأل حذيفة، فأمرنا مسروقا فسأله فقال: الباب عمر. اه.

فلم يزل الدين محفوظا من فتن أهل القبلة حتى أصيب عمر.

(٤) - ابن أبي شيبة [٣٢٦٥٢] حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن عبد الله قال: إذا ذكر الصالحون فحي هلا بعمر، إن إسلامه كان نصرا، وإن إمارته كانت فتحا، وأيم الله ما أعلم على الأرض شيئا إلا وقد وجند فَقْدَ عمر حتى العضاه، وأيم الله إني لأحسب بين عينيه ملكا يسدده ويرشده، وأيم الله إني لأحسب الشيطان يَفْرَقُ أن يحدث في الإسلام فيرد عليه عمر، وأيم الله لو أعلم أن كلبا يحب عمر لأحببته. اه.

وقال عبد الله بن أحمد في زوائده على فضائل الصحابة [٤٦٨]: حدثني هارون بن سفيان ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة قال: قال سليمان - يعني الأعمش-: سمعت أصحابنا يقولون: قال عبد الله: إني لأحسب الشيطان يفرق من عمر فقيل لعبد الله وكيف يفرق الشيطان من أحد؟ فقال: نعم يفرق أن يحدث في الإسلام حدثا فيرده عمر فلا يُعمل به أبدًا. اه. أصحاب الأعمش ثقات معروفون.

(٥)- ابن أبي شيبة [٣٢٦٤٨] حدثنا أبو خالد الأحمر والثقفي عن حميد عن أنس قال: قال أبو طلحة يوم مات عمر: ما أهل بيت حاضر ولا باد إلا وقد دخل عليهم نقص. اهـ.

(٦) - ابن سعد [١٨٩٦] أخبرنا وكيع بن الجراح والفضل بن دكين ومحمد بن عبد الله الأسدي قالوا أخبرنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال: قالت أم أيمن يوم أصيب عمر: اليوم وهي الإسلام. قال: وقال طارق بن شهاب: كان رأي عمر كيقين رجل. اهـ.

(٧)- وقال أحمد [٢٢٢١٤]: حدثنا الوليد بن مسلم حدثني عبد العزيز بن اسماعيل بن عبيد الله أن سليمان بن حبيب حدثهم عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله على قال: «لينقضن عرا الإسلام عروة عروة، فكلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي للها، وأولهن نقضًا الحكم وآخرهن الصلاة». اهد. رواه ابن حبان[٢٧١٥].

(٨) - مسلم [٣٨٩] حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر جميعا عن مروان الفزاري
 قال ابن عباد: حدثنا مروان عن يزيد يعني ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريبا وسبعود كما بدأ غريبًا فطوبي للغرباء». اهـ.

(٩)- البخاري [الأدب المفرد ٧٨٩] حدثنا عبد الله بن أبي الأسود قال: حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا الحارث بن حصيرة قال حدثنا زيد بن وهب قال سمعت ابن مسعود يقول: إنكم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سؤاله كثير معطوه العمل فيه قائد للهوى. وسيأتي من بعدكم زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه كثير سؤاله فليل معطوه الهوى فيه قائد للعمل. اعدموا أن حسن الهدي في آخر الزمان خير من بعض العمل. اهد

طاخير أن الصحابة كان العمل فيهم تبعًا لما في السنة، وأن المستأخرين يهوون ويستحسنون ثم يعملون، فالعمل فيهم تابع للهوى، وأن معرفة أحسن الهدي آكد من تعب الإيمان.

(١٠)- ابن أبي شيبة [٣٨٧٠٤] حدثنا زيد بن حباب قال: أخبرنا معاوية بن صالح فال أخبرني عمرو بن العاص قال: من فال العبرني عمرو بن العاص قال: من أشراط الساعة أن يظهر القول، ويخزن العمل، ويرتفع الأشرار، ويوضع الأخيار، وللرأ المثاني عليهم، فلا يعيبها أحد منهم، قال: قلت: ما المثاني، قال: كل كتاب ...و ي ديب الله. اه.

فأخبر أن الناس سيكتبون كتبًا يستحسنونها يعكفون عليها سوى كتاب الله، لا يراها أحد منكرة! وأن ذلك من تغير الزمان.

(۱۱) – اللالكائي [أصول اعتقاد أهل السنة ۱۲۷] أخبرنا علي بن محمد بن محمد بن أحمد بن بكران ثنا الحسن بن عثمان ثنا يعقوب بن سفيان ثنا محمد بن عقبة الشيباني ثنا أبو إسحاق عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي عمرو عن عبد الله بن الديلمي قال: إن أول ذهاب الدين ترك السنة، يذهب الدين سُنَّة سنة، ويذهب الحبل قُوة قوة. قال ابن الديلمي: سمعت ابن عمرو: يقول ما ابتدعت بدعة إلا ازدادت مضيًّا، ولا تُركت سنة إلا ازدادت هويًّا. اه. أبو إسحاق هو الفزاري.

(١٢)- ابن أبي شيبة [٣٠٩٩٦] حدثنا فضيل بن عياض عن الأعمش عن خيشمة عن عبد الله بن عمرو قال: يأتي على الناس زمان يجتمعون ويصلون في المساجد وليس فيهم مؤمن. اهـ. تابعه شعبة عن الأعمش [صفة المنافقين للفريابي ١٠٠].

(١٣)- البخاري [٦٥٠] حدثنا عمر بن حفص قال: حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال سمعت سالما قال سمعت أم الدرداء تقول: دخل علي أبو الدرداء وهو مغضب، فقلت: ما أغضبك؟ فقال: والله ما أعرف من أمة محمد على شيئًا، إلا أنهم يصلون جميعا. اهـ.

(١٤) - الطبري [تهذب الآثار ١٤٧] حدثني أبو حميد الحمصي أحمد بن المغيرة حدثنا عثمان بن سعيد عن محمد بن مهاجر حدثني الزبيدي عن الزهري عن عروة عن عائشة أنها قالت: يا ويح لبيد حيث يقول: ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجرب! قالت عائشة: فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال عروة: رحم الله عائشة، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ ثم قال الزهري: رحم الله عروة، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال زماننا هذا؟ ثما لا الزبيدي: رحم الله الزهري، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو حميد: قال عثمان: ونحن نقول: رحم الله محمدًا، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: قال غثمان، ونحن نقول: رحم الله محمدًا، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: وحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: وحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان، فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا؟ قال أبو جعفر: رحم الله عثمان المنابعة فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ هذا؟ قال أبو بعفر: رحم الله عدم الله عثمان المنابعة فكيف لو أدرك زماننا هذا؟ المدرك زمانا هذا؟ قال أبو بعفر: رحم الله عدم الله عدم الله عدم الله أبو بعفر المدرك زمانا هذا؟ المدرك زمانا هدرك زمانا هذا؟ المدرك زمانا هدرك زما

(١٥) - الحاكم [٨٥٨] حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر ثنا بشر بن بكر حدثني الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال: عدت أبا هريرة فسندته إلى صدري، ثم قلت: اللهم اشف أبا هريرة. فقال: اللهم لا ترجعها، ثم قال: إن استطعت يا أبا سلمة أن تموت فمت فقلت: يا أبا هريرة إنا لحب الحياة! فقال: والذي نفس أبي هريرة بيده ليأتين على العلماء زمان الموت أحب إلى أحدهم من الذهب الأحمر، ليأتين أحدكم قبر أخيه فيقول: ليتني مكانه.

ذكر العلماء خاصة دليل على أن اليقظة تكون في تغير الزمان لمن علم السنة، وبقدر العلم يرى نقصان الدين وفشو البذع ويزداد خوفه، ومن جهل ذلك رأى الشقاء نعيمًا!

## (٣) باب الدلالة على أن العمل بالبدع سبب في نقصان الدين ونسيان السنن

 الإماء ولدن أربابا، قال: «أين هذا السائل؟» قال: كل يقول: كان في هذه الرقعة. فقال: «إنه جبريل على سأل لكم عن عرى الدين إذ لم تسألوا. أما والله ما أنكرته في مقام قط قبل اليوم، فدعوني ما ودعتكم، اهد. أبو فراس الأسلمي صحابي [الإصابة ١٠٣٨٣]. سند صحيح وسياق حسن وله شواهد في الصحيح [٢٨٦٤].

(٢)- يعقوب الفسوي [المعرفة والتاريخ ٢/ ٢٦٢] حدثنا سعيد بن منصور حدثنا أبو
 معاوية حدثنا الأعمش عن مسلم بن صبيح عن مسروق قال: قال عبد الله: والـذي لا
 إله غيره ما تدعون خصلة مما أمرتم به إلا أبدلكم الله ما هو أشد عليكم منها. اهــ

(٣) - المروزي [السنة ٩٨] حدثنا إسحاق أنبأ عبد الرحمن بن مهدي حدثني عبد المؤمن عن مهدي بن أبي المهدي عن عكرمة عن ابن عباس قال: ما من عام إلا يُحيّى فيه بدعة ويمات فيه سنة، حتى تحيى البدع وتموت السنن. اهـ. [ابن وضاح ٩٩ - ١٠٠] عبد المؤمن هو أبو عبيدة السدوسي.

فالعمل بالبدعة ينسى الناس السنن.

(٤)- الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن [٩٨] أخبرنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي عن
 حسان قال: ما ابتدع قوم بدعة في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها إليهم
 إلى يوم القيامة. اهـ. والله المستعان.

### (٤) باب ما وقع من نقص العمل بعد السابقين الأولين

### و فنال رسول الله ﷺ « يتقارب الزمان وينقص العمل، [خ ٥٦٩٠]

(۱) - أبو داود الطيالسي [۲٤٩٠] حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد بن سمعان قال: دخل علينا أبو هريرة مسجد الزرقيين فقال: ترك الناس ثلاثة مما كان رسول الله عليه يفعل! كان إذا دخل الصلاة رفع يديه مدًّا ثم سكت هنية يسأل الله على من فضله، وكان يكبر إذا خفض ورفع وإذا ركع. اهـ. [أحمد ١٠٤٩٧]

(۲) - ابن أبي شيبة [۳۵٤٤] حدثنا هشيم بن بشير قال: أخبرنا حميد عن أنس
 قال: قال رسول الله ﷺ: «اعتدلوا في صفوفكم وتراصوا، فإني أراكم من وراء ظهري»،

قال أنس لقد رأيت أحدنا بلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه، ولو ذهبت تفعل ذلك لترى أحدهم كأنه بغل شموس. اهـ.

- (٣)- البخاري [٢٦٠٨] حدثنا محمد بن الفضل أبو النعمان حدثنا أبو عوائة سن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فلل قال: إن ناسًا يزعمون أن هذه المأمه نسخت! ولا والله ما نسخت ولكنها مما تهاون الناس، هما واليان وال يرث و دار الذي يرزق، ووال لا يرث فذاك الذي يقول بالمعروف، يقول لا أملك لك أن أعطيك. اهد ذكره في باب قول الله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أَوْلُوا ٱلْقُرْبُى وَٱلْكُنَى وَٱلْمَسَحِينُ فَارَدُوهُم مِنْهُ ﴾ [النساء ٨].
- (٤)- إسحاق بن راهويه [المسندة ١٨١] أخبرنا النضر بن شميل نا محمد وهو ابن عمرو بن علقمة عن عمرو بن مسلم بن عمارة بن أكيمة الليثي قال: دخلنا الحمام في عشر الأضحى وإذا بعضهم قد أطلى فقال بعض أهل الحمام: إن سعيد بن المسيب يكره هذا! أو ينهى عنه فخرجت فأتيت سعيد بن المسيب فلكرت ذلك له فقال: يا ابن أخي هذا حديث قد نسي وترك حدثتني أم سلمة زوج النبي على عن رسول الله على قال: همن كان يريد أن يذبح فإذا أهل هلال ذي الحجة فلا يمس من شعره ولا ظفره شيئا حتى يضحى اله. اهد. [١٩٧٧].
- (٥)- ابن أبي شيبة [١٧٩٠٨] حدثنا وكيع عن سفيان عن موسى بن أبي عائشة عن الشعبي: ﴿ لِيَسْتَغُونِكُمُ اللَّيِنَ مَلَكَتَ أَيْمَنَكُمُ ﴾ [النور: ٥٨] قال: ليست بمنسوخة. قلت: فإن الناس لا يعملون بها. قال: الله المستعان. اهـ.
- (٦)- البخاري [٥٠٧] حدثنا عمرو بن زرارة قال: أخبرنا عبد الواحد بن واصل أبو عبيدة الحداد عن عثمان بن أبي رواد أخي عبد العزيز قال سمعت الزهري يقول: دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت: ما يبكيك؟ فقال: لا أعرف شيئا مما أدركت إلا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضعيت. اهـ. تقدم نحوه عن أبي الدرداء في الشام.
- (٧)- مالك [٢٣٣] عن عمه أبي سهيل بن مالك عن أبيه أنه قال: ما أعرف شيئًا مما أدركت عليه الناس إلا النداء بالصلاة. اهـ. مالك بن أبي عامر الأصبحي جد

مالك ابن أنس أدرك عمر بن الخطاب، مات زمن عبد الملك بن مروان.

## ( ٥ ) بـاب ما يكون سببًا في وقوع الابتداع

(۱)- البخاري [۱۰۰] حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال: حدثني مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله على يقول: اإن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسًا جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا). اهـ. ضلالتهم بما يحدثون في الدين بآرائهم.

فمن أسباب حدوث البدع كلام الجهال في الدين ممن يُظن أنه من أهل العلم وليس منهم حقيقة.

(٢)- اللالكائي [أصول اعتقاد أهل السنة ١٠١] أخبرنا الحسين بن علي بن زنجويه أنبأ محمد بن هارون بن الحجاج المقري القزويني ثنا أبو زرعة الرازي ثنا موسى بن أيوب النصيبي ثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن بكر بن سوادة عن أبي أمية الجمحي قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إن من أشراط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصاغر». قال موسى قال ابن المبارك: الأصاغر: من أهل البدع (١) اهـ فبين أنهم أصاغر في العلم والدين لا في السن.

(٣)- جعفر الفريابي [صفة المنافقين ٣١] حدثني زكريا بن يحيى البلخي حدثنا وكيع عن مالك بن مغول عن أبي حصين عن زياد بن حدير قال: قال عمر بن الخطاب: يهدم الإسلام ثلاثة: زلة عالم، وجدال المنافق بالقرآن، وأثمة مضلون. اهد [ذم الكلام للهروي٧٧].

<sup>(</sup>۱) قال أبو عبيد القاسم بن سلام [غريب الحديث ٣/ ٣٦٩]: بلغني عن ابن المبارك أنه كان يلهب بالأصافر إلى أهل البِدَع ولا يلهب إلى السنّ وهذا وجه. قال أبو عبيد: والذي أرى أنا في الأصافر أن يؤخذ العلم عمن كان بعد أصحاب النبي في ويقدم ذلك على رأي الصحابة وعلمهم، فهذا هو أخذ العلم من الأصافر. قال أبو عبيد: ولا أرى عبد الله أراد إلا هذا. اهر. [جامع بيان العلم لابن عبد المرا/ ٣١٢].

- (٤)- ابن أبي شيبة [٣٨٧٤٦] حدثنا وكيع عن مسعر عن وبرة عن خرشة بن الحر قال: قال عمر: تهلك العرب حين تبلغ أبناء بنات فارس. اهـ. ففي زمان ظهور الموالي دخلت العجمة، وفُهم من كلام الله ومن حديث نبيه ما ليس معهودًا في لسان العرب، فظهرت البدع.
- (٥) أبو داود [٤٦١٣] حدثنا يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الهمداني حدثنا اللبث عن عقيل عن ابن شهاب أن أبا إدريس الخولاني عائذ الله أخبره أن يزيد بن عيرة وكان من أصحاب معاذ بن جبل أخبره قال: كان لا يجلس مجلسا للذكر حين يجلس إلا قال: الله حكم قسط هلك المرتابون. فقال معاذ بن جبل يوما: إن من ورائكم فتنا يكثر فيها المال ويفتح فيها القرآن، حتى يأخذه المؤمن والمنافق والرجل والمرأة والصغير والكبير والعبد والحر. فيوشك قائل أن يقول: ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن! ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره. فإياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع فين ما ابتدع فين ما ابتدع ملالة! وأحدركم زيغة الحكيم فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على لسان الحكيم، وقد يقول المنافق كلمة الحق. قال: قلت لمعاذ ما يدريني رحمك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة وأن المنافق قد يقول كلمة الحق؟! قال: بلى اجتنب من كلام الحكيم المشتهرات التي يقال لها ما هذه؟! ولا يثنينك ذلك عنه فإنه لعله أن المنافق في الدين، وإذا زل العالم فيُذكر قوله في الخلاف، وإنما هو زيغة الحكيم.
- (٦)- الدارمي [١٨٥] أخبرنا يعلى ثنا الأعمش عن شقيق قال قال عبد الله: كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير ويربو فيها الصغير ويتخذها الناس سنة فإذا فيرت قالوا: غيرت السنة قالوا: ومتى ذلك يا أبا عبد الرحمن؟ قال: إذا كثرت لمراؤكم وقلت أمناؤكم والتمست الدنيا بعمل الأعرة. اه. (٤٠٧ه).

فإذا كانت أمراء لا يؤتمنون على الدين وكان قراء يتشبهون بالعلماء يريذون الدين فينابعو نهم خُيِّز الدين وعمت البلوي..

#### (٦) باب الأمر باتباع عمل الصحابة وأنه بيان للسنة ومقاصد الشريعة

وقـول الله تعـالى: ﴿وَالسَّبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنصَارِ وَالَّذِينَاتَّ بَعُوهُم بِإِحْسَنِ رَّضِي اللهُ عَنْهُم وَرَضُواْعَنْهُ ﴾ [التوبة ١٠٠] ويذكر عن حذيفة أنه قال: «كل عبادة لم يتعبدها أصحاب النبي فلا تتعبدوها فإن الأول لـم يـدع للآخر مقالًا (١٠) [الحوادث والبدع للطرطوشي ص١٠٨ ولم أجده مسندًا].

(۱) - قال أحمد [۱۷۱۸٤]: ثنا الضحاك بن مخلد عن ثور عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن عرباض بن سارية قال: صلى لنا رسول الله على الفجر ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت لها الأعين ووجلت منها القلوب قلنا أو قالوا يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فأوصنا قال: «اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم يرى بعدي اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين وعضوا عليها بالنواجذ». الحديث.

(٢) - ابن حبان [٦٩٠٢] أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سالم المرادي عن عمرو بن هرم عن ربعي بن حراش عن حذيفة قال: كنا عند رسول الله على فقال: إني لا أرى بقائي فيكم إلا قليلا فاقتدوا بالذين من بعدي - وأشار إلى أبي بكر وعمر - واهتدوا بهدي عمار، وما حدثكم ابن مسعود فاقبلوه، اه...

(٣) – أحمد [١١٢٧٦] ثنا أبو أسامة قال: حدثني فطر عن إسماعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال: كنا عند رسول الله ﷺ فقال: افيكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل على تنزيله». اهـ. رواه ابن حبان في صحيحه [٦٩٣٧].

فيه دلالة على أن تأويل القرآن معلوم عندهم، وأن اتباع ما فهموا منه لازم يُلزم به الناس.

<sup>(</sup>١) أظل حكاه بالمعنى، يأل قريبا.

(٤)- أحمد[١٨٤٢] ثنا هشيم أنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن امن عباس قال: قال رسول الله عليه: «ليس الخبر كالمعاينة». اهـ. أبو بشر هو جعفر بن إياس.

فمن شاهد التنزيل وقرائن الأحوال علم مقاصد الكلام دون من لم يعاين. وقد كان النبي على يبين بإشاراته إذا تكلم على عادة العرب في إتمام المعنى بالإشارة، فيكون أحرى الناس بفهم المعنى والقطع بالمقصد من الكلام من عاين الخطاب.

قالت: قال رسول الله على: «فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولتك الذين سمى الله، فاحذروهم». اهـ. هذا دليل على أن الصحابة يعلمون المحكم من المتشابه. فإذا رأيت الصحابة في وجه فهو المحكم وما سواه فهو المتشابه.

- وقال مسلم في سَوق أحاديث الصيام [١١١٣]: وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب.. قال ابن شهاب: فكانوا يتبعون الأحدث فالأحدث من أمره ويرونه الناسخ المحكم. اهـ. تابعه الربيع بن سليمان المرادي:
- قال البيهقي [السنر٧٩٦٣] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا الربيع بن سليمان ثنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب فذكره بنحوه قال ابن شهاب: وكانوا يتبعون الأحدث فالأحدث من أمره ويرونه الناسيخ المحكم. اهـ. فما خالف عملهم كان اجتهادا في متشابه!
- (١)- ابن حبان [٥٩٩] أخبرنا عبد الله بن محمد بن سلم قال حدثنا عمرو بن عثمان قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابن المبارك بدرب الروم عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي على قال: «البركة مع أكابركم». اهر وأصحاب النبي الله هم الأكابر، في فهمهم وفي عملهم البركة.

(٧) - أبو داود الطيالسي [٩٥١] حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن طلحة بن عبد الله بن عوف عن عبد الله بن عوف عن عبد الرحمن بن الأزهر عن جبير بن مطعم قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ للقرشي مثل قوة الرجلين من غيرهم ٤ . فقيل للزهري: بم ذاك؟ قال: بِنْبُل الرأي . اهد [ابن حبان ٢٧٦٥].

فكيف من جمع إلى العربية وآدابهم وجودة العقل التقوى ومعاينة التشريع؟
(٨)- الطبراني [٨٦٣٣] حدثنا أبو مسلم الكشي حدثنا أبو عمر الضرير أنا حماد ابن سلمة أن عطاء بن السائب أخبرهم عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: - فذكر قصة تأني ثم قال - فقال عبد الله: لئن اتبعتم القوم لقد سبقوكم سبقًا مبينًا، ولئن جُرتم يمينًا وشمالًا لقد ضللتم ضلالا بعيدا. اهـ حماد سمع عطاء قبل التغير.

(٩) - عبد الله بن المبارك [الزهد٢٠٤] أخبرنا سفيان عن أبي إسحاق عن سعيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال: لا يزال الناس بخير ما أتاهم العلم من قِبَل أصحاب محمد على وأكابرهم فإذا أتاهم العلم من قبل أصاغرهم فذلك حير هلكوا. اهد. تابعه شعبة عن أبي إسحاق [المدخل للبيهتي٢٠٧].

(١٠)- محمد بن نصر المروزي [السنة ٨٠] حدثنا إسحاق أنبأ عيسى بن يونس عن الأعمش عن جامع بن شداد عن أبي الشعثاء عن ابن مسعود قال: إنكم اليوم على الفطرة وإنكم ستحدثون ويحدث لكم فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالهدي الأول. اهـ.

- ابن أبي شيبة [٢٥١٥٩] حدثنا أبو أسامة حدثنا سفيان قال: أخبرني واصل الأحدب قال: حدثتني عائذة - امرأة من بني أسد، وأثنى عليها خيرا - قالت: سمعت عبد الله بن مسعود وهو يوطئ الرجال والنساء - يعني يتخطاهم -: ألا أيها الناس، من أدرك منكم من امرأة أو رجل فالسمت الأول، السمت الأول، فإنا اليوم على الفطرة. اه.

فهذه شهادة من راسخ في العلم بأن الصحابة زمن الخلفاء الراشدين على الفطرة التي تركهم النبي على عليها، وأنه هو الهدي المطلوب الاتباع دون الحوادث بعدهم. مات ابن مسعود في خلافة عثمان (١١)- الترمذي [١٧٤] حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن معاوية بن صالح عن ربيعة ابن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن يزيد بس عميرة قال لما حضر معاذ بن جبل الموت قيل له: يا أبا عبد الرحمن أوصنا. قال: أجلسوني. فقال: إن العلم والإيمان مكانهما من ابتغاهما وجدهما، يقول ذلك ثلاث مرات. والتمسوا العلم عند أربعة رهط عند عويمر أبي الدرداء وعند سلمان الفارسي وعند عبد الله بن مسعود وعند عبد الله بن سلام الذي كان يهوديًا فأسلم فإني سمعت رسول الله على يقول: فإنه عاشر عشرة في الجنة، اه. مات معاذ في خلافة عمر.

(۱۲) - المروزي[اسنة ۸] حدثنا يحيى بن يحيى ثنا سليم بن أخضر عن ابن عون عن إبراهيم قال: قال حذيفة: اتقوا الله معشر القراء وخذوا طريق من كان قبلكم فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقًا بعيدا ولئن تركتموه شمالًا ويمينا ضللتم ضلالًا بعيدا أو قال مبينا. اهد رواه البخاري بمعناه [۷۲۸۲] حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن همام عن حذيفة قال: يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقا بعيدا فإن أخذتم يمينا وشمالًا لقد ضللتم ضلالًا بعيدا. اهد

(١٣)- البيهقي [الكبرى ١٧١٦] أخبرنا أبو عبد الله المحافظ حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب من أصل كتابه حدثنا أبو أمية محمد بن إبراهيم الطرسوسي حدثنا عمر بن يونس بن القاسم بن معاوية اليمامي حدثنا عكرمة بن عمار العجلي حدثني أبو زميل سماك الحنفي حدثنا عبد الله بن عباس قال: لما خرجت الحرورية اجتمعوا في دار وهم ستة آلاف أتيت عليًا على فقلت: يا أمير المؤمنين أبرد بالظهر لعلي آي هؤلاء القوم فأكلمهم. قال: إني أخاف عليك. قال قلت: كلا. قال: فخرجت آتيهم وليست أحسن ما يكون من حلل اليمن، فأتيتهم وهم مجتمعون في دار وهم قائلون، فلسلمت عليهم فقالوا: مرحبا بك يا أبا عباس فما هذه الحلة؟ قال قلت: ما تعيبون علي رسول الله في أحسن ما يكون من الحلل ونزلت ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ مَنْ عَلَمُ اللهِ اللهِ عَنْ الرِّزَقِ ﴾ قالوا: فما جاء بك؟ قلت: أنيتكم من فهلم عند صحابة البي على من المهاجرين والأنصار لأبلغكم ما يقولون وتخبروني بما مفولون فعليهم نزل القرآن وهم أعلم بالوحي منكم وفيهم أنزل وليس فيكم منهم مفولون فعليهم نزل القرآن وهم أعلم بالوحي منكم وفيهم أنزل وليس فيكم منهم

أحد. فلكر الحديث (٢٦٥٦).

(١٤) ابن وصاح ٨١١. نا أسد عن حماد بن زيد عن عاصم الأحول قال: قال أبو العالية: تعلموا الإسلام، فإذا تعلمتموه فلا ترغبوا عنه، وعليكم بالصراط لمستقيم، فإنه الإسلام، ولا تحرفوا الصراط شمالا ولا يمينا، وعليكم بسنة نبيكم والذي كان عليه أصحابه، الحديث.

تابعه إصدالمروزي لي السنة ٢٦] أحمد بن عبدة ثنا حماد بن زيد بنحوه. وسليمان بن حرب (اللالكائي ١٧) ثنا حماد به.

(١٥)- ابن سعد ١٩٤١] أخبرنا هشام أبو الوليد لطيالسي قال: حدثنا أبو عوانة عن حصين عن أبي وائل أن مسروقا حين حضره الموت قال: اللهم لا أموت على أمر لم يسنه رسول الله على ولا أبو بكر ولا عمر. اهد ورواه عن يحيى بن حماد قال: حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن شقيق بنحوه. سليمان هو الأعمش وأبو وائل هو شقيق بن سلمة.

(١٦) - عبد الرز ف (٢٠٤٧٦] أخبرنا معمر والثوري عن ابن أبجر قال: قالَ الشعبي: ما حدثوك عن أصحاب رسول الله عليه فخذ به، وما قالوا برأيهم فَبُلُ عليه. اهـ.

(١٧) عبد الله بن أحمد إزواند الزهد ١٥٦١] ثن رَوح حدثنا عبد المؤمن بن أبي شراعة عن الحسن قال: اعرفوا المهاجرين بفضلهم، واتبعوا آثارهم. وإياكم وما أحدث الناس في دينهم. فإن شر الأمور المحدثات. اهـ.

(۱۸) أبو داود [٤٦١٤] حدثنا محمد بن كثير قال: حدثنا سفيان قال: كتب رجل إلى عسر بن عبد العريز يسأله عن القدرح وحدثنا الربيع بن سليمان المؤدن قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا حماد بن دليل قال سمعت سفيان الثوري يحدثنا عن النضرح وحدثنا هناد بن السري عن قبيصة قال حدثنا أبو رجاء عن أبي الصلت و هذا لفظ حديث ابن كثير ومعناهم — قال: كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر فكتب:.. فارض لنفسك ما رضي به القوم لأنفسهم فإنهم على علم وقفوا و بعمر نافذ كمواً. ولهم على كشف الأمور كانوا أقوى وبفضل ما كانوا فيه أولى. فإن

د الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهم إليه، ولئن قلنم إسا حدث بعدهم ما أحدثه إلا و راسع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم فإنهم هم السابقون، فقد تكلموا فيه بما يكفى و وصفوا منه ما يشفي. فما دونهم من مقصر، وما فوقهم من محسر وقد قصر قوم دونهم فجفوا وطمح عنهم أقوام فغلوا وإنهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم. اهـ.

وفي الباب آثار مستفيضة يغني علها إن شاء الله ما تقدم، تدل على أن سنة الصحابة فهمهم للسنة وعملهم بها، وأن اتباعهم بإحسان هو التأسي بهم في الفعل و الترك، وأن عملهم بيان لقصد الشرع ووجوه السنن، فيستدل بأفعالهم على السنن، و مكلماتهم و تركهم على البدع.

#### (٧) باب الدلالة على أنهم عملوا بكل السنن وأن عملهم محفوظ

وقول الله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحُنُ نُرَّلُنا اللَّهِ كَرَوَ إِنَّا لَهُ لَكَوْظُونَ ﴾ [الحجره] فدخل فيه حفظ الله ماليه الني بينت في سنة النبي وعمل أصحبه، وإنَّ لارِم الأسر باتباعهم أن يحفظ الله مالى هديهم وهو خير حفظ.

- (۱) مسلم [۱۸۸] حدثني عصرو انتقد وأبو بكر بن النضر وعبد بن حميد و اللفظ لعبد قالوا: حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال حدثني أبي عن صالح بن المسور عن المسان عن الحرث على جعفر بن عبدالله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور عن أبي رافع على عند الله بن مسعود أن رسول الله على قال: الما من نبي بعثه الله في أمة قبلي الاكان له من أمته حواريون وأصحاب بأخذون بسنته ويقتدون بأمره. ثم إنها تخلف من بعدهم حلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بله فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الإسمان حبة خردل، اهد هذه شهادة لعلماء الصحابة أنهم يقتدون بكل سنة النبي من الإسمان حبة خردل، اهد هذه شهادة لعلماء الصحابة أنهم يقتدون بكل سنة النبي من السنة، فجهادهم إيمان.
- (٢) البخاري [٧٤٦٠] حدتما الحميدي حدثنا الولد بن مسلم حدثنا بس جاء المحميدي عدثنا الله مسلم حدثنا بس جاء المحميد بن مانئ أنه سمع معاوية قال. سمعت النبي على يقول: «لا يرال من أمتي أمر الله ما يضرهم من كذبهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على

ذلك، اهد. فلا يزال مع الزمان من يقوم بالأمر الأول إلى قيام الساعة، وإن قل عددهم.

- (٣)- البخاري[٢٩٢٦] حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال: أخبر في عروة بن الزبير أن عائشة أم المؤمنين للله أخبرته وسالح عن ابن شهاب قال: أخبر في عروة بن الزبير أن عائشة أم المؤمنين لله أخبرته وأبي بكر لله الميناكان فقال أبو بكر -: لست تاركا شيئاكان رسول الله يلي يعمل به إلا عملت به، فإني أخشى إن تركت شيئا من أمره أن أزيغ. اه.
- (٤) مسلم [٣٠٠٩] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم جميعا عن حاتم، قال أبو بكر: حدثنا حاتم بن إسماعيل المدني عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: دخلنا على جابر بن عبد الله فاقتص الحديث في خبر حجة الوداع ثم قال ورسول الله على بين أظهرنا، وعليه ينزل القرآن، وهو يعرف تأويله، وما عمل به من شيء عملنا به. الحديث.
- (٥)- أبو جعفر الطبري [التفسير ٨١] حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق المروزي قال: سمعت أبي يقول حدثنا الحسين بن واقد قال حدثنا الأعمش عن شقيق عن ابن مسعود قال: كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن، والعمل بهن. اهدله شاهد:
- (٦) ابن سعد [٨٨٣٩] أخبرنا حفص بن عمر الحوضي قال: حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا عطاء بن السائب أن أبا عبد الرحمن السلمي قال: إنا أخذنا هذا القرآن عن قوم أخبرونا أنهم كانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يجاوزوهن إلى العشر الأخر حتى يعلموا ما فيهن، فكنا نتعلم القرآن والعمل به. اهد حماد سمع عطاء قبل التغير.
- (٧)- ابن سعد [١٠٣٠٥] أخبرنا عارم بن الفضل قال: حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء قال: جاورت ابن عباس في داره اثنتي عشرة سنة، ما في القرآن آية إلا وقد سألته عنها. اهـ. فعلمه مقاصد القرآن ومواقع التنزيل.
- (٨)- ابن أبي شيبة [٣٠٩١٨] حدثنا ابن نمير قال: حدثنا محمد بن إسحاق عن أبان بن صالح عن مجاهد قال: عرضت القرآن على ابن عباس من فاتحته إلى خاتمته ثلاث عرضات أو قفه عند كل آية.

- الحاكم [ك ٣١٠٥] حدثنا أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري ثنا محمد بن عبد السلام ثنا إسحاق بن إبراهيم أنبأ عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن محمد بن إسحاق سمع أبان بن صالح يحدث عن مجاهد قال: عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات أوقفه على كل آية أسأله فيما نزلت وكيف كانت. اه.
- الطبري [التفسير ١٠٠] حدثنا أبو كريب قال: حدثنا طلق بن غنام عن عثمان المكي عن ابن أبي مُليكة قال: رأيت مجاهدا يسأل ابن عباس عن تفسير القرآن، ومعه ألواحه، فيقول له ابن عباس: اكتب، قال: حتى سأله عن التفسير كله. اهد. عثمان هو ابن الأسود.
- (٩)- ابن سعد [٢٧٠٩] أخبرنا يزيد بن هارون والفضل بن دكين قالا: أخبرنا سعد ولان أخبرنا والفضل بن دكين قالا: أخبرنا سعد بن إبراهيم عن سعيد بن المسيب قال: ما بقي أحد أعلم بكل قضاء قضاه رسول الله على وأبو بكر وعمر مني. قال يزيد بن هارون قال مسعر: وأحسب قد قال وعثمان ومعاوية.
- (۱۰) عبد الرزاق [۲۰٤۸۷] عن معمر عن صالح بن كيسان قال: اجتمعت أنا وابن شهاب ونحن نطلب العلم، فاجتمعنا على أن نكتب السنن، فكتبنا كل شيء سمعناه عن النبي على ثم كتبنا أيضا ما جاء عن أصحابه، فقلت: لا، ليس بسنة، وقال هو: بلى هو سنة، فكتب ولم أكتب، فأنجح وضيعت!. اهـ. هكذا في المطبوع من رواية الدبري عن عبد الرزاق: ثم كتبنا. ورواه أحمد وإسحاق بن راهويه [حلبة الأولهاء ٢/ ٩٥] ثنا عبد الرزاق ولفظه قل. ثم قال: نكتب ما جاء عن أصحابه فإنه سنة، فقلت أنا: ليس بسنة فلا أكتبه، قال: فكتب ولم أكتب، فأنجح وضيعت واللفظ إناريخ أحمد بن منصور الرمادي ومحمد بن حماد أخبرنا عبد الرزاق بنحو اللفظ إناريخ ملن ٣٦٨/ ٢٣٥] وهو الصحيح.
- (١١)- أبو خيثمة [العلم ٩٤] ثنا عباد بن العوام عن الشيباني عن الشعبي قال: كان بؤخل العلم عن ستة من أصحاب رسول الله ﷺ فكان عمر وعبد الله وزيد يشبه علم بعضهم بعضا، وكان علي وأبي والأشعري يشبه علم بعضهم بعضا، وكان أحد به سس بعضهم من بعض، قال: فقلت له: وكان الأشعري إلى هؤلاء؟! قال: كان أحد

الفقهاء. اهـ. الشيباني هو أبو إسحاق.

في الباب غير هذا يدل على أن الصحابة لم يدعوا سنة مقصودة للنشريع إلا عملوا بها، وأن ذلك محفوظ عند أهل العلم من التابعين. والقصد بنقص الدين بعدهم قلة التدين في عموم الناس إلا أهل العلم الذين هم الطائفة المنصورة التي تقِلُ مع الزمان.

# ( ۸ ) باب ما یدل علی أن التابعین کانوا یحتجون بفتاوی الصحابة وتقریراتهم

وقول النبي في صفوف الصلاة: «تقدموا فائتموا بي وليأتم بكم من بعدكم» [م١٠١٠] كذلك يقتدي بهم من ليس يرى النبي ﷺ.

- (۱) مالك [۱۷۰۳] عن يحيى بن سعيد قال: أخبرني محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث قال وكان جليسا لهم وكان أبيض اللحية والرأس قال فغدا عليهم ذات يوم وقد حمرهما قال فقال له القوم هذا أحسن فقال: إن أمي عائشة زوج النبي على أرسلت إلى البارحة جاريتها نخيلة فأقسمت على لأصبغن وأخبرتني أن أبا بكر الصديق كان يصبغ. اه.
- (۲) عبد الرزاق [۲۱۸۰] عن معمر عن جعفر بن برقان قال: دعانا ميمون بن
  مهران على طعام ونودي بالصلاة فقمنا وتركنا طعامه فكأنه وجد في نفسه فقال: أما
  والله لقد كان نحو هذا على عهد عمر فبدأ بالطعام. اهـ.
- (٣) عبد الرزاق [٩٧٨] عن معمر عن هشام بن عروة قال: كانت بي دماميل فسألت أبي عنها فقال: إن كانت ترقأ فاغسلها وتوضأ. وإن كانت لا ترقأ فتوضأ وصل فإن خرج شيء فلا تبال فإن عمر قد صلى وجرحه يثعب دما. اهـ.
- (٤)- ابن سعد [٨٦٩٤] أخبرنا عفان بن مسلم قال: حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم قال: كان شريح لا يكاد يرجع عن قضاء يقضي به حتى خدثه الأسود أن عمر كان يقول في عبد كانت تحته حرة فتلد له أولادا ثم يعتق العبد إن الولاء يرجع إلى موالى العبد. قال: فأخذ به شريح. اهه.

- (٥) الدارمي [١٦٦] أخبرنا إبراهيم بن موسى وعمرو بن زرارة عن عبد العزيز اس محمد عن أبي سهيل قال: كان على امرأتي اعتكاف ثلاثة أيام في المسجد الحرام فسألت عمر بن عبد العزيز وعنده ابن شهاب قال: قلت: عليها صيام؟ قال ابن شهاب: لا يكون اعتكاف إلا بصيام. فقال له عمر بن عبد العزيز: عن النبي هيه؟ قال: لا. قال: فعن أبي بكر؟ قال: لا. قال فعن عمر؟ قال: لا. قال: فعن عثمان؟ قال: لا. قال عمر: ما أرى عليها صياما. فخرجتُ فوجدت طاوسا وعطاء بن أبي رباح فسألتهما فقال طاوس: كان ابن عباس لا يرى عليها صياما إلا أن تجعله على نفسها. فال وقال عطاء: ذلك رأيي. اه.
- (٦) عبد الرزاق (٢٣٥] عن إسماعيل قال: أخبرني بشر بن المفضل عن سراج سأل الحسن عنها فقال: لا بأس بها ركب بها في زمن عمر بن الخطاب. اهـ. أي سأله عن سروج من جلود النمور.
- (٧) سعيد بن منصور [٦٢٣] نا سفيان عن الحكم بن أبال قال: سئل عكرمة عن أمهات الأولاد فقال: هن أحرار، قيل له بأي شيء تقوله؟ قال: بالقرآن، قالوا: بماذا من القرآن؟ قال: قول الله على: ﴿ أَطِيعُوا الله وَ وَكَانَ عَمْرُ مَنْ الْقَرَانَ؟ قَالَ: أَوْلِي اللهُ عَالَى اللهُ عَلَيْهُ وَأَطِيعُوا اللهُ وَكَانَ عَمْرُ مَنْ الْقَرَانَ؟ قال: أعتقت وإن كان سقطا. اهـ.
- (٨) عبد الرزاق [٢٣٦] عن ابن جريج قال: سألت عطاء عن الوضوء الذي بباب المسحد فقال: لا بأس به، كان على عهد ابن عباس وهو جعله، وقد علم أنه يتوضأ منه الرجال والنساء الأسود والأحمر وكان لا يرى به بأسا ولو كان به بأس لنهى عنه. قال: أكنت متوضأ منه؟ قال: نعم. اه.
- (٩) ابن سعد [٣٢٦٥] أخبرنا أنس بن عياض أبو ضمرة الليثي عن يونس بن برياد مثل ابن شهاب: هل يكره أن يحمل الميت من قرية إلى قرية؟ فقال: قد مهل سعد بن أبي وقاص من العقيق إلى المدينة. اهـ.
- (١٠) ابن أبي شيبة ٢٥٥٣٥١ حدثنا عبد الأعلى عن برد عن مكحول أنه كره
   الخداب بالوسمة وقال: خضب أبو بكر بالحناء والكتم، اهـ.

(١١) – ابن الجعد [٩٩] أنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت سعيد بن جبير يقول: لا يصلى على الصبي الصغير، قال عمرو: فذكرت ذلك لابن أبي ليلى فقال: لقد أدركت بقايا الأنصار يصلون على الصبي الصغير من صبيانهم في مجالسهم. اه. في الباب مثل هذا كثير، وهو معلوم من سيرتهم بالضرورة، ولا يقولون ولا يقال لهم ليس في هذا حجة. وإنما سموا تابعين لاتباعهم إياهم.

#### (٩) باب ما لم يعملوا به لعدم المقتضي في زمانهم

## وقول الله تعالى: ﴿ لِكُلِّ بَهِ مُسْتَقَرُّ وَسَوْفَ تَعَلَّمُونَ ﴾ [الأنعام: ٥٨] وكل نبأ له حظ من العمل.

(۱) - مسلم [۱۶۹۷] حدثنا خلف بن هشام حدثنا حماد بن زيدح وحدثني أبو الربيع الزهراني وأبو كامل الجحدري قالا: حدثنا حماد عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله: اكيف أنت إذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها؟ قال قلت: فما تأمرني؟ قال: اصل الصلاة لوقتها فإن أدركتها معهم فصل فإنها لك نافلة ». ولم يذكر خلف عن وقتها. اهـ.

(٢)- الطبري [التسبر ١٢٨٥] حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قال: حدثنا أبو مازن رجل من صالحي الأزد من بني الحدان قال: انطلقت في حياة عثمان إلى المدينة، فقعدت إلى حلقة من أصحاب رسول الله عقراً رجل من القوم هذه الآية ﴿لَا يَصُرُكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اَهْ تَدَيِّتُم مَّ فَال فقال رجل من القوم هذه الآية ﴿لَا يَصُرُكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اَهْ تَدَيِّتُم مَّ فال وقال وي الله من القوم: دع هذه الآية، فإنما تأويلها في آخر الزمان. اهـ هذا يوافق ما روى:

(٣)- أبو داود [٤٣٤٣] حدثنا أبو الربيع سليمان بن داود العتكي حدثنا ابن المبارك عن عتبة بن أبي حكيم قال حدثني عمرو بن جارية اللخمي حدثني أبو أمية المبارك عن عتبة بن أبي حكيم قال حدثني عمرو بن جارية اللخمي حدثني أبو أمية الشعباني قال: سألت أبا ثعلبة الخشني فقلت: يا أبا ثعلبة كيف تقول في هذه الآية ﴿عَلَيْتُكُمُ أَنفُسَكُمُ مُ قَالَ: أما والله لقد سألت عنها خبيرا، سألت عنها رسول الله عليه

فقال: قبل التمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شدهًا مطاعا وهوى منبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك -يعني بنفسك- ودع عنك العوام. فإن من ورائكم أيام الصبر، الصبر قيه مثل قبض على الجمر للعامل فيهم مثل أجمر عمسين رجلا يعملون مثل عمله». اهد صححه ابن حبان [٣٨٥].

ما لم يكن المقتضي في زمانهم واقعا فلم يؤمروا به إلا إذا جاء وقته.. والقربات بخلاف ذلك كان المقتضى لها قائما.. وقد بينوا ذلك كله.

# اباب الدلالة على أن الدين راجع إلى الأمة في آخر الزمان إذا رجعت إلى السنة التي عرف المسحابة زمان الخلافة

وقول الله تعالى: ﴿ وَهَذَ اللَّهُ الَّذِينَ مَا مَنُواْ مِنكُرٌ وَعَيِلُواْ الْعَبْدِ لِحَنْتِ لِيَسْتَخْلِفَنَهُمْ فِي الْأَرْضِ وستَكُمَا أَسْتَخْلُفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ [النود: ٥٥] السصالحات السنن التي بها صلح الأولون.

(۱) – قال أبو داود الطيالسي [المسند ١٣٩] حدثنا داود الواسطي – وكان ثقة – قال: سمعت حبيب بن سالم قال: سمعت النعمان بن بشير بن سعد قال: كنا قعودا في المسجد مع رسول الله على، وكان بشير رجلا يكف حديثه، فجاء أبو ثعلبة، فقال: يا بشير بن سعد أتحفظ حديث رسول الله على في الأمراء وكان حذيفة قاعدا مع بشير، فقال حذيفة: أنا أحفظ خطبته، فجلس أبو ثعلبة، فقال حذيفة: قال رسول الله على النبوة ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة فتكون ملكا هاضا، فيكون ما شاء الله أن يكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون جبرية، فتكون ما شاء الله أن يكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون جبرية، فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون جبرية، فتكون ما شاء الله أن يكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خبرية، فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة؟. ثم سكت، اهد. [احمد ۱۸۶۳].

فبه دلالة على أن سمة الخلفاء الراشدين هي السنة لقوله: خلافة على منهاج البوة. وأن حياة الدين إحياء ما كانوا عليه في العلم والعمل، ولا يكون هذا إلا بجمع الله مم من الأسفار الأول.

## (١١) باب الدلالة على أن أكثر بيان النبي ﷺ كان بالعمل

(١)- البخاري [٣٣٧٤] حدثنا الحسن بن صباح البزار حدثنا سفيان عن الزهري
 عن عروة عن عائشة ﷺ أن النبي ﷺ كان يحدث حديثا لو عده العاد لأحصاه هـ.

- مسلم [٢٥٥٤] حدثني حرملة بن يحيى التجيبي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة قالت: ألا يعجبك أبو هريرة! جاء فجلس إلى جنب حجرتي يحدث عن النبي على يسمعني ذلك! وكنت أسبح فقام قبل أن أقضي سبحتي، ولو أدركته لرددت عليه، إن رسول الله على لم يكن يسرد الحديث كسردكم.

(٢)- مسلم [٢٠٤٦] حدثني سريج بن يونس حدثنا عبد الرحمن بن عبد الملك ابن أبجر عن أبيه عن واصل بن حيان قال: قال أبو وائل خطبنا عمار فأوجز وأبلغ. فلما نزل قلنا: يا أبا اليقظان: لقد أبلغت وأوجزت فلو كنت تنفست. فقال: إني سمعت رسول الله على يقول: قان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه، فأطيلوا الصلاة، واقصروا الخطبة وإن من البيان سحوا». اه.

(٣)- مسلم [١١١] حدثني عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا هاشم بن القاسم أبو النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال: نهين أن نسأل رسول الله على عن شيء، فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحى نسمع. الحديث.

(٤) - البخاري [٧٠] حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن أبي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل قال: كان عبد الله يُذكّر الناس في كل خميس. فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن لوددت أنك ذكرتنا كل يوم؟ قال: أما إنه يمنعني من ذلك أني أكره أن أملكم، وإني أتخوىكم بالموعظة كما كان النبي على يتخولنا بها مخافة السآمة علينا. اهد. فاتبع منهاج النبي على في التعليم وأبان أنه أنفع للنفوس.

وقال ابن سعد [٣٣١٢] أخبرنا عفان بن مسلم وهشام أبو الوليد الطيالسي ويحيى بن عباد قالوا: أخبرنا شعبة عن جامع بن شداد قال: أخبرنا عبد الله بن مرداس قال: كان عبد الله يخطبنا كل خميس فيتكلم بكلمات، فيسكت حين يسكت ونحن نشتهي أن يزيدنا. اهـ. [٢٨٧٥].

# ١٢) باب الدلالة على أنهم كانوا إذ ينقلون الدين يُقِلُّون الرواية عن رسول الله

- (۱) قال أبو داود [٣٦٦١] حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة قالا: حدثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله على: «تسمعون ويُسمع منكم ويسمع ممن سمع منكم». اهـ. رواه ابن حبان [٢٢].
- (٢)- ابن أبي شببة [٢٦٧٦٨] حدثنا يحيى بن يعلى التيمي عن محمد بن إسبحاق من معبد بن كعب عن أبي قتادة قال: سمعت النبي على على هذا المنبر: «إياكم وكثرة الحديث على فمن قال فليقل حقًا أو صدقًا ومن تقول على مالم أقل فليتبوأ ملعده من النار». اهـ. ورواه أحمد [٢٢٥٩١] ثنا محمد بن عبيد ثنا محمد يعني ابن إسحاق حدثني ابن لكعب بن مالك عن أبي قتادة نحوه. (ك٢٧٩).
- (٣)- ابن سعد [٨٢٣٧] أخبرنا سفيان بن عيينة عن بيان عن الشعبي قال: قال لمرخة بن كعب الأنصاري: أردنا الكوفة فشيعنا عمر إلى صرار فتوضأ فغسل مرتين، وقال: تدرون لم شيعتكم؟ فقلنا: نعم نحن أصحاب رسول الله على، فقال: إنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدوهم بالأحاديث فتشغلوهم، جردوا الغرآن وأقلوا الرواية عن رسول الله على، امضوا وأنا شريككم. اهـ.
- (٤) البخاري [الأدب المفردة ٨٧] حدثنا سعيد بن أبي مريم قبال حدثنا محمد بن معمد عمر قبال أخبر في حميد أنه سمع أنسا يقول خطب رجل عند عمر فبأكثر الكلام فقبال همر: إن كثرة الكلام في الخطب من شقاشق الشيطان. اهـ.
- (٥)- أبو زرعة الدمشقي [التاريخ ٥٤٣] حدثنا أبو مسهر قال: حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن إسماعيل بن عبيد الله عن السائب بن يزيد ابن أخت نمر أنه سمع عمر بن العزيز عن إسماعيل بن عبيد الله عن السائب بن يزيد ابن أخت نمر أنه سمع عمر بن العزيز عن إسماعيل بن عديثم المحديث إن كلامكم شر الكلام فإنكم قد حدثتم

الناس حتى قيل: قال فلان وقال فلان ويترك كتاب الله، من كان منكم قائما فليقم بكتاب الله وإلا فليجلس. اهـ.

- (٦) الدارمي [٢٧٨] حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد حدثني السائب بن يزيد قال: خرجت مع سعد إلى مكة فما سمعته يحدث حديثا عن رسول الله على حتى رجعنا إلى المدينة. اهـ.
- (٧)- البخاري [٢٨٢٤] حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن محمد بن يوسف عن المحدد بن يوسف عن المائب بن يزيد قال: صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا والمقداد بن الأسود وعبد الرحمن بن عوف في فما سمعت أحدا منهم يحدث عن رسول الله في إلا أي سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد. اه.
- (٨)- أبو داود [٢٠٤٥] حدثنا حامد بن يحيى حدثنا محمد بن معن المديني أخبرني داود بن خالد عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن ربيعة يعني ابن الهدير قال: ما سمعت طلحة بن عبيد الله يحدث عن رسول الله على حديثا قط غير حديث واحد. ثم ذكره.
- (٩) البخاري [١٠٧] حدثنا أبو الوليد قال: حدثنا شعبة عن جامع بن شداد عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال قلت للزبير إني لا أسمعت تحدث عن رسول الله على كما يحدث فلان وفلان. قال: أما إني لم أفارقه، ولكن سمعته يقول: «من كذب على فليتبوأ مقعده من النار». اهـ.
- (١٠) ابن أبي شيبة [٣٤٤٥] حدثنا وكيع عن إسماعيل عن قيس قال: قال عبد
   الله: أحسنوا هذه الصلاة، واقصروا هذه الخطبة. اهـ.
- (١١)- أحمد [٤٣٢١] ثنا معاذ ثنا ابن عون وابن أبي عدي عن ابن عون حدثني مسلم البطين عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن عمرو بن ميمون قال: ما أخطأني أو قلما أخطأني ابن مسعود خميسًا قال ابن أبي عدي عشية خميس إلا أتيته، قال: فما سمعته لشيء قط يقول قال رسول الله على قلما كان ذات عشية قال: قال رسول الله على قال ابن أبي عدي قال سمعت رسول الله على يقول فنكس قال فنظرت إليه وهو قائم ابن أبي عدي قال سمعت رسول الله على يقول فنكس قال فنظرت إليه وهو قائم محلول أزرار قميصه قد اغرورقت عيناه وانتفخت أوداجه فقال: أو دون ذاك أو فوق

ذاك أر قريبا من ذاك أو شبيها بداك. اهـ.

البخاري [١٠٨] حدثنا أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز الله العزيز قال أنس إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثا كثيرا أن النبي على قال: من تعمد على كذبا فليتبوأ مقعده من النار. اهـ.

(١٥) - الدارمي [٢٧٦] أخبرنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن ابن حون عن محمد قال كان أنس قليل الحديث عن رسول الله في وكان إذا حدث عن رسول الله الله قال أو كما قال رسول الله في اهـ.

(١٦) - ابن أبي شيبة [٢٦٧٤٩] حدثنا غندر عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى قال: قلنا لزيد بن أرقم: حدثنا، قال: كبرنا ونسينا والحديث على رسول الله شديد. اهـ. [ق ٢٠]

(١٧) - أحمد [١٦٩٥٣] ثنا صفوان بن عيسى قال أن ثور بن يزيد عن أبي عون عن أبي المعت أبي المعت أبي المعت معاوية وكان قليل الحديث عن رسول الله على قال سمعت رسول الله على قال سمعت رسول الله المعلى وهو يقول: (كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافرا أو الرجل يلتل مؤمنًا متعمدًا). اهد.

التاريخ ٥٤٥] حدثنا عبد الله بن صالح وحدثنا عبد الله بن صالح وحدثنا على بن هياش قال حدثنا الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن عبد الله بن عامر أنه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر بدمشق يقول: أيها الناس إياكم وأحاديث رسول الله تالة إلا حديثاً كان يذكر على عهد عمر، فإنه كان يخيف الناس في الله. اهـ.

(١٩)- الدارمي[١٣٥] أخبرنا أبو نعيم ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول: لقد أدركت في هذا المسجد عشرين ومائة من الأنصار وما منهم من أحد يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاه الحديث، ولا يسأل عن فتيا إلا ود أن أخاه كفاه الفتيا. اهـ.

## (١٣) بابكان أصحاب النبي ﷺ يبينون بالقول والفعل والترك تأسيًا

وقول النبي ﷺ: «إن العلماء ورثة الأنبياء» [د٣٦٤٣] وقال ابن مسعود لإنسان: إنك في زمان قليل قراؤه كثير فقهاؤه يحفظ فيه حدود القرآن و يضبع فيه حروفه، قليل من يسأل كثير من يعطي يطيلون الصلاة فيه و يقصرون فيه الخطبة يبدون فيه بأعمالهم قبل أهوائهم. اه.

(۱) - ابن سعد [۸۲۳۹] أخبرنا وهب بن جرير بن حازم ويحيى بن عباد قالا أخبرنا شعبة عن أبي إسحاق عن حارثة بن المضرب قال: قرأت كتاب عمر بن الخطاب إلى أهل الكوفة: أما بعد فإني بعثت إليكم عمارًا أميرًا، وعبد الله معلمًا ووزيرًا وهما من النجباء من أصحاب رسول الله علي فاسمعوا لهما واقتدوا بهما، وإني قد آثرتكم بعبد الله على نفسى أثرة. اهـ.

فأمر الناس بالاقتداء بهم، ونهاهم عن التوسع في الرواية عن النبي ﷺ، فكانوا يبينون بأفعالهم ويقلون الرواية.

(٢) - الطبراني [٨٥٥٨] حدثنا عبدان بن أحمد ثنا عبدالله بن محمد الزهري ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف عن الشعبي عن حذيفة بن أسيد قال: رأيت أبا بكر وعمر على وعمر وعمر وما يضحيان مخافة أن يستن بهما. اهـ. [هق١٩٥٠٥] فبينا بالترك.

(٣) - مالك [٧٠١] عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن الخطاب قرأ سجدة وهو على المنبر يوم الجمعة فنزل فسجد وسجد الناس معه. ثم قرأها يوم الجمعة الأخرى فتهيأ الناس للسجود فقال: على رسلكم إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء فلم يسجد ومنعهم أن يسجدوا. اهـ. فبين بالترك.

- (٤) -- ابن سعد [٨٦٤٧] أخبرنا محمد بن عبيد قال حدثنا إسماعيل بن أبي خالد عن محمد بن عبد الرحمن عن أبيه قال: أتينا عمر نريد أن نسأله عن المسح على الخفين، فقام فبال، ثم توضأ ومسح على خفيه. فقلنا: إنما أتيناك لنسألك عن المسح على الخفين. فقال: إنما صنعت هذا من أجلكم. اهد محمد بن عبد الرحمن بن يزيد النخعي،
- (٥)- البخاري [١٦٢] حدثنا أبو اليمان قال: أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عطاء بن يزيد عن حمران مولى عثمان بن عفان أنه رأى عثمان دعا بوضوء أفافرغ على يديه من إنائه فغسلهما ثلاث مرات ثم أدخل يمينه في الوضوء ثم تمضمض واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثًا ويديه إلى المرفقين ثلاثًا ثم مسح برأسه ثم غسل كل رجل ثلاثًا ثم قال رأيت النبي على يتوضأ نحو وضوئي هذا وقال: «من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر الله له ما تقدم من ذنبه». اه. فبين بالعمل كما تلقى الوصف بالعمل.
- (٦) البخاري [٢٩٣] حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت النزال بن سبرة يحدث عن علي فل أنه صلى الظهر ثم قعد في حواتج الناس في رحبة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر، ثم أي بماء فشرب وغسل وجهه ويديه وذكر رأسه ورجليه، ثم قام فشرب فضله وهو قائم، ثم قال: إن ناسًا يكرهون الشرب قياما وإن النبي فل صنع مثل ما صنعت. اه. فبين للناس بالعمل كما تلقى البيان من النبي العمل.
- (٧) مسلم [١٠٤٤] حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة أن أهل الكوفة شكوا سعدًا إلى عمر بن الخطاب فذكروا من صلاته فأرسل إليه عمر فقدم عليه فذكر له ما عابوه به من أمر الصلاة فقال: إني لأصلي بهم صلاة رسول الله على ما أخرم عنها. الحديث. [خ٥٥٠] فلم يرفعه حتى قيل له فيه، وكان يكتفى بالبيان بالعمل.
- (٨) عبد الرزاق [٨٧٧٦] أخبرنا معمر قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن زيد بن ثابت قال: إني لآكل الطحال وما بي إليها حاجة، ولكن لأري أهلي أنه لا بأس بها. اهـ.

(٩)- البخاري [٣٥٢] حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني واقد بن محمد عن محمد بن المنكدر قال: صلى جابر في إزار قد عقده من قبل تفاه وثيابه موضوعة على المشجب، قال له قائل: تصلي في إزار واحد؟ فقال: إنما صنعت ذلك ليراني أحمق مثلك، وأينا كان له ثوبان على عهد النبي على المشجب، فبين بالعمل.

(۱۰) - ابن سعد [۲۲۹۸] أخبرنا هشام أبو الوليد الطيالسي قال أخبرنا شعبة عن أبي إسحاق سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول: قلنا لحذيفة: أخبرنا برجل قريب السمت والهدي من رسول الله على نأخذ عنه، فقال: ما أعرف أحدًا أقرب سمتًا وهديًا ودلًّا برسول الله على من ابن أم عبد حتى يواريه جدار بيت، قال: ولقد علم المحفوظون من أصحاب محمد أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسينة. اهـ.

فطلبوا أشبه الناس هديًا ظاهرًا بالنبي ﷺ ليقتدوا به فكان الأشبه بين أظهرهم عبد الله بن مسعود.

(۱۱) - مالك [۱۱٥٤] عن زيد بن أسلم عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه أن عبد الله بن عباس والمسور بن مخرمة اختلفا بالأبواء فقال عبد الله: يغسل المحرم رأسه. وقال المسور بن مخرمة: لا يغسل المحرم رأسه. قال: فأرسلني عبد الله بن عباس إلى أبي أبوب الأنصاري فوجدته يغتسل بين القرنين وهو يستر بثوب، فسلمت عليه، فقال: من هذا؟ فقلت: أنا عبد الله بن حنين أرسلني إليك عبد الله بن عباس أسألك كيف كان رسول الله على يغسل رأسه وهو محرم. قال: فوضع أبو أبوب يده على الثوب فطأطأه حتى بدا لي رأسه ثم قال لإنسان بصب عليه اصبب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر، ثم قال: هكذا رأيت رسول الله على يفعل. اه.

(۱۲) - أحمد [۲۳٦٢٩] ثنا محمد بن أبي عدي عن محمد بن إسحاق حدثني يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله قال: قدم علينا أبو أيوب وعقبة بن عامر يومئذ على مصر فأخّر المغرب فقام إليه أبو أيوب فقال: ما هذه الصلاة يا عقبة؟! قال: شغلنا. قال: أما والله ما بي إلا أن يظن الناس أنك رأيت رسول الله على يوخروا المغرب سمعت رسول الله على يقول: «لا تزال أمني بخير أو على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب ه

إلى أن تشتبك النجوم الهـ [د١٤٨]

(۱۳)- أحمد [٤٩٨٢] حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الرحمن بن سعد قال: كنت مع ابن عمر فكان يصلي على راحلته هاهنا وهاهنا، فقلت له؟ فقال: هكذا رأيت رسول الله على يفعل. اهد فلم يحدثه عن النبي على حتى سأله فين له أنه عمله، كذلك ما روى:

(۱٤) - الترمذي [۱۰۳٤] حدثنا عبد الله بن منير عن سعيد بن عامر عن همام عن أبي غالب قال: صلبت مع أنس بن مالك على جنازة رجل فقام حيال رأسه. ثم جاءوا بجنازة امرأة من قريش فقالوا: يا أب حمزة! صل عليها. فقام حيال وسط السرير. فقال له العلاء بن زياد: هكذا رأيت النبي عليه قام على الجنارة مقامك منها ومن الرجل مقامك منه؟ قال: نعم، فلما فرغ قال: احفظوا. اهـ. ومثله ما روى:

(١٥)- البخاري [١١٠٠] حدثنا أحمد بن سعيد قال: حدثنا حبان قال: حدثنا همام قال حدثنا أنسا حين قدم من الشأم، فلقيناه بعين التمر، فرأيته يصلي عبى حمار ووجهه من ذا الجانب، يعني عن يسار القبلة. فقلت رأيتك تصلي لغير القبلة. فقال لولا أني رأيت رسول الله على فعله لم أفعله. اهـ.

(۱۲)- البخاري [۱۰۲٤] حدثنا مسلم ومعاذ بن فضالة قالا أخبرنا هشام عن بحيى عن أبي سلمة قال: رأيت أبا هريرة رفي قرأ وإذا الما أنفقت فسجد بها. فقلت: يا أبا هريرة ألم أرك تسجد؟ قال: لو لم أر النبي بلي يسجد لم أسجد. اهد فلم برفعه حتى سأله.

(١٧) ابن خزيمة [٢٨١٣] ثنا عيسى بن إبر هيم الغافقي ثنا ابن وهب عن يونس من ابن شهاب أن سالمًا أخبره عن أبيه قال: كان عمر بن الخطاب يصلي بآهل مكة و تعتين ثم يسلم ثم يقومون فينمون صلاتهم و إن سالمًا قال للحجاج عام نزل بابن الربر الحجاج فكلم عبد الله بن عمر أن يريه كيف يصنع في الموقف قال سالم: فقلت للحجاج إن كنت تريد السنة فهجر بالصلاة في يوم عرفة قال عبد الله: صدق. وإنهم انوا يجمعون بين الظهر و العصر في السنة يوم عرفة فقلت لسالم: أفعل ذلك رسول الله الله؟ فهال: إنما يتبعون سنته اله الم ١٦٦٢٢

في الباب غير هذا كثير، وهو معلوم من سيرتهم. فأفعالهم وما تركوا بيان للسنة، لللك قَلَّت رواياتهم كما كانت أقوال النبي عَلَيُّ أقل من أفعاله. فما تعبد به الصحابي فهو في الأصل سنة.

## (١٤) بـاب الدلالة على أن البيـان بـالعمل أبلغ من البيـان بـالأمر وأن الاقتداء بـالأفعـال أكثر

(۱) - البخاري [۲۵۸۱] حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال: أخبرني الزهري قال أخبري عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قالا: - فلكر خبر الحديبية ثم قال - فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «قوموا فانحروا ثم احلقوا». قال: فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات. فلما لم يقم منهم أحد دخل على أم سلمة فلكر لها ما لقي من الناس، فقالت أم سلمة: يا نبي الله أتحب ذلك؟ اخرج لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك. فخرج فلم يكلم أحدًا منهم حتى فعل ذلك: نحر بدنه ودعا حالقه فحلقه. فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا، حتى كاد بعضهم يقتل بعضًا غمًّا. الحديث.

فكان العمل أقوى في الاتباع من القول.

(٢)- البخاري [٩٥٤٦] حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثنا أبو سلمة أن أبا هريرة على قال: نهى رسول الله على عن الوصال، فقال له رجال من المسلمين: فإنك يا رسول الله تواصل! فقال رسول الله على «أيكم مثلي؟ إني أبيت يطعمني ربي ويسقين». فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يومًا ثم رأوا الهلال فقال: «لو تأخر لزدتكم». كالمنكل بهم حين أبوا. اه. فكان الفعل مشكلًا على القول أقوى في التأسى.

(٣)- أحمد [١١٤٤١] ثنا عبد الصمد حدثني أبي ثنا الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال: أتى رسول الله على نهر من السماء والناس صيام في يوم صائف مشاة ونبي الله على بغلة له، فقال: «اشربوا أيها الناس». قال: فأبوا. قال: (إن لست

مثلكم إني أيسركم إني راكب فأبوا». قال: فثنى رسول الله على فخذه فنزل فشرب وشرب الناس. وما كان يريد أن يشرب. اهـ. عبد الوارث بن سعيد قديم السماع من الجريري [ابن حبان ٢٥٥٠].

(٤)- ابن سعد [٩٨٢٠] أخبرنا أبو عبد الله العبدي قال: حدثني سهل بن محمود قال حدثنا عبد العزيز العمي عن أبي عمران الجوني عن هرم بن حيان أنه قال: إياكم والعالم الفاسق فبلغ عمر بن الخطاب فكتب إليه وأشفق منها: ما العالم الفاسق؟ فكتب إليه هرم بن حيان: والله يا أمير المؤمنين، ما أردت به إلا الخير، يكون إمام يتكلم بالعلم، ويعمل بالفسق، فيشبه على الناس، فيضلوا. اه. العبدي هو محمد بن كثير، والعمي هو ابن عبد الصمد.

### (١٥) باب الدلالة على أن أكثرهم كانوا ينقلون الحديث بالمعنى

## وقال الله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَوَ إِنَّا لَهُ لَكَنفِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩]

- (١)- أبو خيثمة [العلم١٠٤] ثنا معن بن عيسى ثنا معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن مكحول عن واثلة قال: إذا حدثناكم بالحديث على معناه فحسبكم. اهـ.
- (٢)- بن سعد [٣٣١١] أخبرنا مالك بن إسمعيل أخبرنا إسرائيل عن أبي حصين عن عامر عن مسروق عن عبد الله قال: حدث يومًا حديثًا فقال: سمعت رسول الله عن عامر عن مسروق عن عبد الله قال: أو نحو ذا أو شبه ذا. اهـ
- (٣)- الدارمي [٢٨١] أخبرنا مجاهد بن موسى حدثنا ابن نمير عن مالك بن مغول عن الشعبي عن علقمة قال: قال عبد الله: قال رسول الله على ثم ارتعد ثم قال نحو ذلك أو فوق ذاك. اهـ.
- (٥) عبد الرزاق [٢٠٩٧٧] معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال: كنت أسمع
   الحديث من عشرة كلهم يختلف في اللفظ والمعنى واحد. اهـ.

في الباب آثار أخر، وكان بعضهم يكتب الحديث كعبد الله بن همرو (خ١١٣)، وأكثرهم يروي بالمعنى الذي فهم من رسول الله، وفي ذلك دلالة على أن ما فهم الصحابة من رسول الله هو السنة التي تأذن الله بحفظها، وأن من خَطَّاهُم بما روي من الحديث لم يفقه عنهم ما أراد النبي على.

### (١٦) بياب من تحرى من حديث رسول الله ما كيان سنة مقصودة للتشريع

(۱) – ابن حبان [٦٣] أخبرنا أبو يعلى قال: حدثنا أبو خيثمة قال حدثنا أبو عامر العقدي قال حدثنا سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد بن سويد عن أبي حميد وأبي أسيد أن النبي على قال: اإذا سمعتم الحديث عني تعرفه قلوبكم وتلين له أشعاركم وأبشاركم وترون أنه منكم قريب فأنا أولاكم به. وإذا سمعتم الحديث عني تنكره قلوبكم وتنفر عنه أشعاركم وأبشاركم وترون أنه منكم بعيد فأنا أبعدكم منه الحديث عني تنكره قلوبكم وتنفر عنه أشعاركم وأبشاركم وترون أنه منكم بعيد فأنا أبعدكم منه الحديث عديث يروى يعرض على ما يعرفون من السنة الموروثة.

(۲) - البخاري [٥٠٠٥] حدثنا صدقة بن الفضل أخبرنا يحبى عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال عمر: أبي أقرؤنا وإنا لندع من لحن أبي، وأبي يقول أخذته من في رسول الله و لله أثركه لشيء قال الله تعالى: ﴿ \* مَا نَنسَعْ مِنْ اَيَةٍ أَوْ نُنسِهَا تَأْتِ عِنْيَرٍ مِنْهَا آوْمِثْلِهَا ﴾. اهـ.

(٣) - عبد الرزاق [٢٧٣٤] عن معمر عن الأعمش عن المعرور بن سويد قال: كنت مع عمر بين مكة والمدينة فصلى بنا الفجر فقراً: ﴿ الْتَرَكَيْنَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَمَّنِ الْفِيلِ ﴾ و ﴿ لِإِبْنَفِ ثُرَيْنٍ ﴾ ثم رأى أقوامًا ينزلون فيصلون في مسجد، فسأل عنهم، فقالوا: مسجد صلى فيه النبي على فقال: إنما هلك من كان قبلكم أنهم اتخذوا آثار أنبيائهم بِيعًا، من مر بشيء من المساجد فحضرت الصلاة فليصل وإلا فليمض. اه. (٤) - أبو داود [٢٦٦١] حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زائدة بن قدامة الثقفي حدثنا عمر بن قيس الماصر عن عمرو بن أبي قرة قال: كان حذيفة بالمدائن فكان يذكر أشياء قالها رسول الله على لأناس من أصحابه في الغضب فينطلق ناس ممن سمع ذلك من حذيفة فيأتون سلمان فيذكرون له قول حذيفة فيقول سلمان: حذيفة أعلم بما

- (٥)- البخاري [١٦٧٧] حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو عن عطاء عن ابن عباس الله علي قال: ليس التحصيب بشيء، إنما هو منزل نزله رسول الله الله الله وروى مسلم نحوه عن عائشة.
- (١) مسدم [٢١١٤] حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الجريري عن أبي الطفيل قال قلت لابن عباس أرأيت هذا الرمل بالبيت ثلاثة أطواف ومشي أربعة أطواف أسنة هو؟ فإن قومك يزعمون أنه سنة. قال فقال: صدقوا وكذبوا! قال قلت: ما قولك صدقوا وكذبوا!! قال: إن رسول الله علا قدم مكة فقال المشركون إن محمدًا وأصحابه لا يستطيعون أن يطوفوا بالبيت من الهزال وكانوا يحسدونه. قال فأمرهم رسول الله علا أن يرملوا ثلاثا ويمشوا أربعا. قال قلت له: أخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة راكبًا أسنة هو فإن قومك برسون أنه سنة قال: صدقوا وكذبوا؟ قال: إن رسول الله علا كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد. حتى خرج العواتق من رسول الله علا كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد. حتى خرج العواتق من البيوت. قال وكان رسول الله على لا يضرب الناس بين يديه فلما كثر عليه ركب، والمعى أفضل. اه.
- (٧) ابن سعد [٨٢٦] أخبرنا عبد الله بن يزيد المقرئ أخبرنا الليث بن سعد حدثه عدش أبو عثمان الوليد بن أبي الوليد أن سليمان بن خارجة بن زيد بن ثابت حدثه من زيد بن ثابت قال: دخل نفر على زيد بن ثابت فقالوا حدثنا على

أخلاق رسول الله على فقال: ماذا أحدثكم؟ كنت جاره، فكان إذا نزل عليه الوحي أرسل إلي فكتبته له، وكان إذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا، وإذا ذكرنا الطعام ذكره معنا، أفكل هذا أحدثكم عنه؟. اهـ.

في الباب من مثل هذا كثير يدل على أنهم كانوا لا يأخذون من الحديث الثابت عن رسول الله إلا بما كان سنة قُصد بها التشريع.

## ( ١٧ ) بياب ما جاء في بييان معنى البدعة

# وقول الله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعَدَ إِذْ هَدَ لَهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ﴾ [التوبة: ١١٦]

(١) - قال مسلم [١٧١٨] حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وعبد الله بن عون الهلالي جميعًا عن إبراهيم بن سعد قال ابن الصباح: حدثنا إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عوف حدثنا أبي عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت: إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف حدثنا أبي عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت: قال رسول الله على المدت في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردا. اهد. [خ ٢٢٥]

"مِنْ التبعيض، أي ما ليس بعضًا منه كما في لفظ البخاري (ما ليس فيه). فعلق الرد بالوصف العدمي في قوله: «ما ليس منه»، والرد حكم عدمي معلل بوصف عدمي، ولم يقل: ما خالف أمرنا. فالمحدث ما أضيف إلى الدين وليس يوجد فيه. وقوله «أمرنا» أي عملنا:

- قال إسحاق بن راهويه [٩٧٩] أخبرنا أبو عامر نا عبد الله بن جعفر من ولد المسور بن محمد عن سعد بن إبراهيم قال: سألت القاسم بن محمد عن رجل أوصى من مساكن بثلث كل مسكن فقال القاسم: أرى أن يجمع ذلك كله في مسكن واحد، أخبر تني عائشة عن رسول الله على قال: «من عمل بغير عملنا فهو ردا. اهر ورواه مسلم عن إسحاق وعن عبد بن حميد بلفظ ابن حميد [٩٧١٩].

(۲)- أحمد [۱۷۱٤٥] ثنا الوليد بن مسلم ثنا ثور بن يزيد ثنا خالد بن معدان قال: ثنا عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحُجر بن حجر قالا أتينا العرباض بن سارية وهو ممن نزل فيه ﴿وَلاَ عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتُواكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لاَ أَحِدُمَا أَجِلُكُمُ عَلَيْهِ ﴾ ممن نزل فيه ﴿وَلاَ عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتُواكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لاَ أَحِدُمَا أَجِلُكُمُ عَلَيْهِ ﴾ فسلمنا وقلن: أتيناك زائرين وعائدين ومقتبسين فقال عرباض: صلى بنا رسول الله علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها العلوب فقال قائل: يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا فقال: فأوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدًا حبشيًّا فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فنمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكن بدعة فهلالة، اهد.

فأطلعه الله على ما يحدث في الأمة وما يكون من الخلفاء الراشدين، فجعل البدعة ما حدث بعدهم. ودلالة التنبيه في قوله: «كل محدثة بدعة ، تقضي بأن الحكم معلن بوصف الإحداث لا المخالفة.

وقال أحمد [٢١٩١٩]؛ ثنا بهز ثنا حماد بن سلمة ثنا سعيد بن جمهان ح وعبد الصمد حدثني سعيد بن جمهان عن سفينة قال سمعت رسول الله على يقول: «المخلافة ثلاثون عامًا ثم يكون بعد ذلك الملك». قال سفينة: أمسك، خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه سنتين، وخلافة مر رضي الله تعالى عنه عشر سنين، وخلافة عثمان رضي الله تعالى عنه اثنتي عشرة سنة وخلافة على رضي الله تعالى عنه ست سنين رضي الله تعالى عنه ست سنين رضي الله تعالى عنه م.

- (٣)- المروزي [السنة ٨٦] حدثنا إسحاق أنبأ وكيع عن هشام بن الغاز أنه سمع بالفعّا يقول: قال ابن عمر: كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنا. اهـ. اواللالكاني ١٢٦]. فالبدعة لاحسن فيها.
- (٤) محمد بن وضاح [البدع ٢٤] نا أسد قال: نا حماد بن سلمة وحماد بن زيد
   عن أبوب عن أبي قلابة أن ابن مسعود قال: عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبضه
   دهاب أهبيه. عليكم بالعلم فإن أحدكم لا يدري متى يفتقر إليه، أو يفتقر إلى ما عنده،

وستجدون أقوامًا يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب الله وقد نبدوه وراء ظهورهم. عليكم بالعلم، وإياكم والتبدع والتنطع، والتعمق وعليكم بالعتيق. اهـ. تابعه سليمان بن حرب وأبو النعمان عن حماد بن زيد به [مي١٤٣].

- المروزي [السنة ١٠] حدثنا إسحاق أنباً عيسى بن يونس عن الأعمش عن جامع ابن شداد عن أبي الشعثاء عن ابن مسعود قال: إنكم اليوم على الفطرة وإنكم ستحدثون ويحدث لكم. فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالهدي الأول. اهـ. جعل المحدثة البدعة ما ليس عليه العمل.

(٥) - أبو خيثمة [العلم ١٥] ثنا جرير عن العلاء عن حماد عن إبراهيم قال: قال عبد الله: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم وكل بدعة ضلالة. اهـ.

- عبد الله الدارمي [السنن ٢٠٠] أخبرنا يعلى ثنا الأعمش عن حبيب عن أبي عبد الرحمن قال: قال عبد الله: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم. اهـ.

- ابن وضاح [١٧] حدثنا أسد قال: نا أبو هلال عن قتادة عن عبد الله بن مسعود قال: اتبعوا آثارنا، ولا تبتدعوا فقد كفيتم. اهـ.

فجعل الابتداع خلاف الاتباع. ومعنى قوله اكفيتمه: لا تجتهدوا في إحداث تعبد فقد كفيتم ذلك بالعمل الأول، فالبدعة تخترع بالاجتهاد والسنة العمل الأول.

(٦) - عبد الله بن أحمد [زوائد الزهد ١٥٦١] ثنا رُوح حدثنا عبد المؤمن بن أبي شراعة عن الحسن قال: اعرفوا المهاجرين بفضلهم، واتبعوا آثارهم، وإياكم وما أحدث الناس في دينهم، فإن شر الأمور المحدثات. اهد فبيّنَ أن المحدث ما كان في الدين، وهو ما ليس عليه عمل المهاجرين من الصحابة، مثل حديث العرباض.

فالبدعة عمل أضيف إلى الدين وليس من عمل النبي عَلَيْهُ وأصحابه، وإن استحسنته الأهواء. وليس مقيدًا بما خالف ذلك.

هذا الباب في فهمهم للبدعة، وكلماتهم فيها جملة (تأصيلا). والأبواب الآتية في بيان عملهم في الفتوى ( تحقيق المناط ).

### (١٨) باب ما جاء في ذم البدعة جملة

وقول الله تعالى: ﴿ وَلَا تَنْبِعُوا السُّبُلُ فَنَفُرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾ السبل البدع. وقول الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَمِنَهُمْ فِي شَيَّعُ ﴾ وقول النبي ﷺ: «ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء ». ويروى عن أبي بكر قوله: أيها الناس إنما أنا متبع ولست بمبتدع. [طبقات ابن سعد ٣٤٣] ويروى عن حسان بن ثابت أنه قال:

#### إن الخلائق فاعلم شرها البدع

[سيرة ابن هشام ٤/ ١٧١] ويذكر عن ابن عباس قوله: أبغض الأعمال إلى الله البدع. [السنة للمروزي ٨٤]

- (۱) قال مسلم [۲۸] حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله على إذا خطب احمرت عيناه، وعلا صوته واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش، يقول: طحبّ حكم ومسًاكم ". ويقول: "بعثت أنا والساعة كهاتين ". ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى. ويقول: "أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة ". [س٨٩٢]
- (۲) أبو داود [۲۰۷] حدثنا أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن مسلم ثن ثور بن يزيد قال: حدثني خالد بن معدان قال: حدثني عبد الرحمن بن عمرو السّمي وحجر بن حُجر قالا: أتبنا العرباض بن سارية فذكر الحديث إلى قوله «فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضُوا عليها بالنّواجد، وإياكم ومحدثان الأمور، فإنّ كلّ محدثة بدعةٌ، وكلّ بدعةٍ ضلالةٌ». اه.
- (٣)- أبو بكر بن خزيمة [٦] ثنا علي بن حجر السعدي ثنا إسماعيل يعني بن جعفر ثنا العلاء عن أبيه عن أبي هريرة. وحدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أن مالك بن أنس حدثه عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة. وحدثنا ثندار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن العلاء. وحدثنا أبو موسى قال

حدثني محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت العلاء عن أبيه عن أبي هريرة وحدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي أخبرنا ابن علية عن روح بن القاسم عن العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال: خرج رسول الله عليه إلى المقبرة فسلم على أهلها وقال: «سلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم المعقبرة فسلم على أهلها وقال: «سلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، وددت أنا قدرأينا إخواننا». قالوا: أو لسنا بإخوانك يا رسول الله؟ قال: «أنتم أصحابي، وإخواني قوم لم يأتوا بعد، وأنا فرطكم على الحوض». قالوا: وكيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله؟ قال: «أرأيتم لو أن رجلا له خيل غُرَّ مُحبَّلة بين ظهري خيل بهم دُهم ألا يعرف خيله؟» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «فإنهم يأتون غرًا محجلين من أثر الوضوء، وأنا فرطهم على الحوض. ألا ليذادن رجال عن حوضي خرًا محجلين من أثر الوضوء، وأنا فرطهم على الحوض. ألا ليذادن رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال، أناديهم: ألا هلم! فيقال: إنهم قد أحدثوا بعدك، وأقول سحقًا ». اهـ. [أصله في الموطا ٢٠ ومسلم ٢٤٩ - ٢٤٧] فانظر هذه البراءة ممن أحدث في الدين مطلقا، وانظر من إخوانه الذين اشتهى الذي يهم أن يراهم.

- (٤)- البخاري[١٨٦٧] حدثنا أبو النعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن الأحول عن أنس و عن النبي و قال: «المدينة حرم من كذا إلى كذا، لا يُقطع شجرها، ولا يحدث فيها حدث، من أحدث فيها حدثًا فعلبه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، اهـ [م ١٣٦٦]. قوله: «حدثٌ، و «حدثًا» نكرة في سياق الشرط تفيد العموم. وهذا العموم مكرر في الجملتين معًا، والتكرار لفائدة ليس لغوًا..
- (٥)- الطبراني [الأوسط ٢٠٠٤] حدثنا علي بن عبد الله الفرغاني قال نا هارون بن موسى الفروي قال نا أبو ضمرة أنس بن عياض عن حميد الطويل عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله على: "إن الله حجب التوبة عن صاحب كل بدعة». [شعب الإيمان ١٩٤٥] وهذا عموم آخر.
- (٦)- أحمد [٣٧٩٠] حدثنا محمد بن الصباح حدثنا إسماعيل بن زكريا عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله قال: قال رسول الله عن الله من بعدي رجال يطفئون السنة ويحدثون بدعة

ويؤخرون الصلاة عن مواقيتها. قال ابن مسعود: يا رسول الله كيف بي إذا أدركتهم؟ قال: ليس يا ابن أم عبد طاعة لمن عصى الله». قالها ثلاث مرات. اهـ.

(٧)- أبو إسماعيل الهروي [ذم الكلام ٢٤] أخبرنا أبو يعقوب الحافظ أخبرنا خالي أحمد بن إبراهيم أخبرنا أبو علي بن رزين حدثنا علي بن خشرم أخبرنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن أبي عمران الجوني عن أبي فراس رجل من أسلم كلا قال: قال بسول الله: «إياي والبدع والذي نفسي بيده ما ابتدع رجل في الإسلام شيئا ليس في كتاب الله منز لا إلا ما خلف خير له مما ابتدع إن أملك الأعمال خواتيمها ومن شق شق عليه فلحوني ما ودعتكم إنما هلكت الأمم باختلافهم على أنبيائهم». أبو يعقوب هو إسحاق ابن إبراهيم القراب الحافظ الهروي.

(٨)- أحمد [٢٣٥٢] حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال: دخلت أنا ويحيى بن جعدة على رجل من الأنصار من أصحاب الرسول قال: ذكروا عند رسول الله على مولاة لبني عبد المطلب فقال: إنها تقوم الليل وتصوم النهار، قال: فقال رسول الله على: «لكني أنا أنام وأصلي وأصوم وأفطر فمن اقتدى بي فهو مني ومن رغب عن سنتي فليس مني. إن لكل عمل شرة ثم فترة، فمن كانت فترته إلى بدعة فقد ضل، ومن كانت فترته إلى بدعة فقد ضل، ومن كانت فترته إلى سنة فقد اهتدى». اه. وهذا ذم مطلق، ولا أبعد أن يكون معنى البدعة هنا الانقطاع عن صالح العمل والزيغ، يقال: أبدعت به أبعد أن يكون معنى البدعة هنا الانقطاع عن صالح العمل والزيغ، يقال: أبدعت به دابته إذا كلت عن السير، والله أعلم.

(٩)- النسائي [٣٠٥٧] أخبرنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي قال حدثنا ابن علية قال حدثنا عوف قال حدثنا زياد بن حصين عن أبي العالية قال: قال ابن عباس: قال لمي رسول الله على: غداة العقبة وهو على راحلته: هات القُط لي، فلقطت له حصيات هن حصى الخذف فلما وضعتهن في يده قال: «بأمثال هؤلاء، وإياكم والغلو في الدين، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين»!. اهـ. [احمده ٣٠٠/ ق٣٠٥] فبين أن أقل زيادة في الدين ولو في مثل حجم حصاة الجمار غلو في الدين، وأنه السبب في ضلال من قبلنا.

(١٠) - ابن وضاح[٦٠] نا أسد عن سفيان بن عيينة عن هلال الوراق قال نا شيخنا القديم عبد الله بن عكيم عن عمر أنه كان يقول: أصدق القيل قيل الله، وإن أحسن الهدي هدي محمد على وإن شر الأمور محدثاتها، ألا وإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار. اهـ.

- المروزي [السنة ٧٠] حدثنا إسحاق أنباً سفيان عن هلال الوازن عن عبد الله بن عكيم قال: كان عمر يقول: إن أصدق القيل قيل الله وإن أحسن الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها. اهـ. هلال هو ابن أبي حميد كان وراقا ووزانا. هذا عمر فلال يكرر العموم نفسه.

(١١) - المروزي [السنة ٧٩] حدثنا إسحاق أنبأ أبو معاوية عن الأعمش عن جامع ابن شداد عن عبد الله بن مرداس عن عبد الله بن مسعود قال: كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار. اهـ.

(١٢)- ابن الجعد [ ٨٨] أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهمداني قال: كان عبد الله يقول: إن أصدق الحديث كتاب الله جل وعز، وأحسن الهدى هدى محمد على وشر الأمور محدثاتها. الحديث [خ٧٢٧٧ مختصرا]

(١٣) - الدارمي [السنن٢١] أخبرنا موسى بن خالد ثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن عمارة ومالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال: القصد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة. [ك٣٥]

- المروزي [السنه ١٨] حدثنا يحيى أنباً عَبْشَر أبو زبيد عن العلاء بن المسيب عن المسيب عن عبد الله قال: اقتصاد في سنة خير من اجتهاد في بدعة، وكل بدعة ضلالة. اه. (١٤) - ابن أبي شيبة [المصنف ١٥٩ ٣٧] حدثنا أبو أسامة حدثنا سفيان قال أخبرني واصل الأحدب قال: حدثتني عائذة -امرأة من بني أسد- وأثنى عليها خيرًا - قالت سمعت عبد الله بن مسعود وهو يوطئ الرجال والنساء يعني يتخطاهم: ألا أيها الناس من أدرك منكم من امرأة أو رجل فالسمت الأول السمت الأول فإنا اليوم على الفطرة. اه. [الدارمي ٢١٣].

- هناد [الزهد٤٩٨] حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن جامع بن شداد عن الأسود ابن هلال قال عبد الله: إن أحسن الهدي هدي محمد، وأحسن الكلام كلام الله، وإنكم ستُخدثون ويُحْدَث لكم. وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة. اهر.

(١٥) - الدارمي [١٨٥] أخبرنا يعلى ثنا الأعمش عن شقيق قال: قال عبد الله: كيف أنتم إذا لبستكم فتنة، يهرم فيها الكبير، ويربو فيها الصغير، ويتخذها الناس بمنة، فإذا غيرت قالوا: غيرت السنة! قالوا: ومتى ذلك يا أبا عبد الرحمن؟! قال: إذا كثرت قراؤكم، وقلّت فقهاؤكم، وكثرت أمراؤكم، وقلّت أمناؤكم، والتُمِسَت الدنيا بعمل الآخرة.. اهد. فسمى البدعة التي سيستحسنها المتأخرون فتنة.

(١٦) - البيهقي [المدخل ١/ ١٤١] أخبرنا أبو طاهر الفقيه وأبو سعيد بن أبي عمرو قالا ثنا أبو العباس الأصم ثنا محمد بن عبيد الله المنادي حدثنا شبابة حدثنا هشام بن الغاز عن نافع عن ابن عمر قال: كل بدعة ضلالة، وإن رآها الناس حسنة. اهـ. [السنة المروزي ٨٢]

(١٧) - أبو داود [٤٦١٣] حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله بن موهب الهمداني ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أن أبا إدريس الخولاني عائذ الله أخبره أن يزيد بن عميرة - وكان من أصحاب معاذ بن جبل - أخبره قال: كان لا يجلس مجلساً للذكر حين يجلس إلا قال: الله حكم قسط، هلك المرتابون، فقال معاذ بن جبل يوماً: إن من ورائكم فتنا يكثر فيها المال، ويفتح فيها القرآن حتى يأخذه المؤمن والمنافق والرجل والمرأة والصغير والكبير والعبد والحر، فيوشك قائل أن بهول ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن؟! ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره، فإباكم وما ابتدع، فإن ما ابتدع ضلالة. الحديث.

وهذا عموم آخر مؤكد، والموصول «ما» هو للعموم، أي إياكم وكل ما ابتدع من دون المرآن فإنه ضلالة.

(١٨)- المروزي [٩٩] حدثنا إسحاق أنبأ عيسى بن يونس عن ثور بن يزيد عن أبي عون عن أبي إدريس الخولاني قال: لأن أرى في المسجد نارًا لا أستطيع إطفاءها أحب إلى من أن أرى فيه بدعة لا أستطيع تغييرها. اهـ. فأطلق البدعة ولم يقيد.

(١٩)- ابن وضاح [٧٠] لا أسد قال: نا مهدي بن ميمون عن الحسن قال: صاحب البدعة لا يزداد اجتهادا صياما وصلاة إلا ازداد من الله بعدًا. اهـ. [الهروي في ذم الكلام ٢٤٦٨]

(٢٠) - عبد الله بن أحمد [زوائد الزهد ٢٥٦١] ثنا روح حدثنا عبد المؤمن بن أبي شراعة عن الحسن قال: اعرفوا المهاجرين بفضلهم، واتبعوا آثارهم، وإياكم وما أحدث الناس في دينهم، فإن شر الأمور المحدثات. اه. وهذا عموم آخر من الحسن البصري يَعَلَلْهُ.

(٢١)- الدارمي [٩٩] أخبرنا مسلم بن إبراهيم ثنا وُهَيب ثنا أيوب عن أبي قلابة قال: ما ابتدع رجل بدعة إلا استحل السيف. اهـ. لأنه لا يرى الحق إلا في ما أحدث، والبدع تفرق الأمة.

(٢٢) - الدارمي [٩٨] أخبرنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي عن حسان قال: ما ابتدع قوم بدعة في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها إليهم إلى يوم القيامة. اهـ.
 حسان هو ابن عطية التابع الفقيه. قوله: «بدعة» نكرة في سياق الشرط تعم كل بدعة.

(٢٣)- ابن سعد [٧٦٦٩] أخبرنا عبد الله بن جعفر قال حدثنا أبو المليح قال: جاءت كتب عمر بن عبد العزيز بإحياء السنة وإمانة البدع. اهـ. هذا مجدد المائة الأولى في تاريخ الأمة يغير البدع بإطلاق. وهو الذي خطب الناس بذلك كما روى:

(٢٤)- يعقوب بن سفيان الفسوي [المعرفة والتاريخ ١/ ٦٠٨] حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا جرير حدثنا زياد بن مخراق قال: سمعت عمر بن عبد العزيز وهو يخطب الناس يقول: لولا سنة أحييها أو بدعة أميتها لما باليت أن أعيش فواقًا. اهر فهو أصله الذي جاء به.

وقال ابن سعد [٧٤٦٢] أخبرنا سعيد بن عامر عن حزم بن أبي حزم قال: قال عمر بن عبد العزيز في كلام له فلو كان كل بدعة يميتها الله على يدي، وكل سنة ينعشها الله على يدي ببضعة من لحمي حتى يأتي أخر ذلك على نفسي كان في الله يسيرًا. اهـ.

(٢٥) - الدارمي (٤٣٣) حدثنا موسى بن خالد ثنا معتمر بن سليمان عن عبيد الله ان عمر أن عمر بن عبد العزيز خطب فقال: يا أيها الناس إن الله لم يبعث بعد نبيكم سيًا، ولم ينزل بعد هذا الكتاب الذي أنزله عليه كتابا. فما أحل الله على لسان نبيه فهو حلال إلى يوم القيامة. ألا وإلى حلال إلى يوم القيامة. وما حرم على لسان نبيه فهو حرام إلى يوم القيامة. ألا وإلى لست بقاض ولكني منفذ. ولست بمبتدع ولكني متبع. ولست بخير منكم غير ألى أنفلكم حملًا. ألا وإنه ليس لأحد من خلق الله أن يطاع في معصية الله ألا هل اسمعت؟. اه. بينهما شيبة:

- قال الفسوي [المعرفة / ٣٢٣] حدثنا ابن بكير قال: حدثني الليث عن عبد العزيز على عبيد الله بن عُمَر بن حفص عن رجل من أهل واسط يقال له شبية بن مساور أمه قال سمعت عمر بن عبد العزيز فذكره. عبد العزيز هو ابن أبي سلمة الماجشون السهم في المدخل ١٩] وشبية وثقه ابن معين وابن حبان [تعجبل المنعمة ٢٦] وهي خطبة مستفيضة رواها غير واحد [حلية الأولياء ٥/ ٢٩٥].

(٢٦) - أبو داود [٤٦١٤] حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان قال: كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدرح وحدثنا الربيع بن سليمان المؤذن قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا حماد بن دليل قال سمعت سفيان الثوري يحدثنا عن النضرح وحدثنا هناد بن السري عن قبيصة قال حدثنا أبو رجاء عن أبي الصلت وهذا لفظ حديث ابن كثير ومعناهم - قال كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله فن القدر فكتب: أما بعد أوصيك بتقوى الله والاقتصاد في أمره واتباع سنة نبيه يا وترك ما أحدث المُحدثون بعد ما جرت به سنته وكُفُوا مؤنته. فعليك بلزوم السنة وترك ما أحدث المُحدثون بعد ما جرت به سنته وكُفُوا مؤنته. فعليك بلزوم السنة مو با لك بإذن الله عصمة. ثم اعلم أنه لم يبتدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دابل عليها أو عبرة فيها. فإن السنة إنما سنها من قد علم ما في خلافها (ولم يقل ابن دابل عليها أو عبرة فيها. فإن السنة إنما سنها من قد علم ما في خلافها (ولم يقل ابن المور النفسهم، فإنهم على علم وقفوا، وببصر نافذ كُفُوا، ولهم على كشف الأمور المورى وبفضل ما كانوا فيه أولى. فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهم المورة فلتم إنما حدث بعدهم، ما أحدثه إلا من النم عليه مورعب بنفسه الم ولئن قلتم إنما حدث بعدهم، ما أحدثه إلا من النم عليه مورعب بنفسه المه ورعب بنفسه المهدى المورة فيان كان قلتم إنما حدث بعدهم، ما أحدثه إلا من النم عنه النم ورعب بنفسه المه ورعب بنفسه المهدى المهدى المهدى المهدى المهدى المهدى المؤلف المهدى المؤلف المهدى المؤلف المورعب بنفسه المهدى المؤلف المهدى المؤلف المهدى المؤلف المهدى المؤلف المهدى المؤلف المهدى المؤلف المؤلف

عنهم فإنهم هم السابقون، فقد تكلموا فيه بما يكفي ووصفوا منه ما يشفي. فما دونهم من مقصر، وما فوقهم من محسر وقد قصر قوم دونهم فجفوا وطمح عنهم أقوام فغلوا وإنهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم. اه..

وفي الباب غير هذا كثير.

هذا الإطلاق والعموم المتوارد في أحاديث النبي يدل على أن كل بدعة في الدين ضلالة بلا استثناء، والتأكيد - يقولون - يرفع احتمال المجاز. وصدور هذا الإطلاق من مخارج مختلفة يدل على أنه معنى متواتر عندهم فيفيد «القطع».

# (١٩) باب الدلالة على أن الله لا يقبل بدعة يوم القيامة لقول النبي على ومن عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهورد»

(۱) – قال أبو داود الطيالسي [المسند ٢٣٦٥] حدثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: بينما رسول الله على يخطب يوم الجمعة إذ قال أبو ذر لأبي بن كعب: متى أنزلت هذه السورة؟ فلم يجبه، فلما قضى صلاته قال له: مالكَ مِن صلاتك إلا ما لغوت! فأتى أبو ذر النبي على فذكر ذلك له فقال: صدق أبي . [ق من وجه آخر ١١١١].

فكان طلبه للعلم والإمام يخطب لغوًا بطل معه أجر الجمعة، وكانت نية أبي ذر صالحة.

(٢) – مالك [٣٤٢] عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله على قال:
 إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت. اهـ. [خ٨٩٢/م٢٠٠٢]

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أعظم القربات، لكن لما وضع في غير موضعه كاذ لغوًا مردودًا.

تقدم في الباب قبله ما يدل عليه كحديث الحوض -نسأل الله السلامة والعفو برحمته.

### ( ۲۰ )باب الدلالة على أن الله

# لا يقبل يوم القيامة من السنن إلا ما كان خالصًا له

# لقول الله تعالى: ﴿ فَنَ كَانَ يَرْجُواْ لِقَاآءَ رَبِّهِ .

فَلْيَعْمَلْ عَمَالًا صَلِلَحًا وَلَا يُشْرِكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ إِلَّهُ الْكَهْف: ١١٠]

(۱) - قال مسلم [۲۰، ٥] حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا ابن جريج حدثني يونس بن يوسف عن سليمان بن يسار قال: تفرق الناس عن أي هريرة فقال له ناتل أهل الشام: أيها الشيخ حدثنا حديثًا سمعته من رسول الله الله قال: نعم، سمعت رسول الله الله يقول: ﴿إنْ أول الناس يقضى يوم القيامة عليه: رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدت. قال: كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جريء. فقد قيل. ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار! ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتي به فعرفه نعمه فعرفها قال: قعلمت العلم وعلمة وقرأ القرآن فيك القرآن. قال: كلبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم. وقرأت القرآن ليقال هو قارئ. فقد قيل ثم أمر كلبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم. وقرأت القرآن ليقال هو قارئ. فقد قيل ثم أمر كلبت ولكنك تعلمت العلم قال: فما عملت فيها؟ قال: ما تركت من سبيل تحب أن كله فأتي به فعرفه نعمه فعرفها قال: فما عملت فيها؟ قال: ما تركت من سبيل تحب أن يلفى فيها إلا أنفقت فيها لك، قال: كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد. فقد قيل ثم أمر يه فسحب على وجهه ثم ألقى في النار!؟ اهد.

فهذه سنن عُمل بها لغير الله فكانت ردًا. فليس يقبل الله تعالى من العمل يوم الليامة إلا ما كان سنة مرادًا بها وجهه سبحانه.

# ( ۲۱ ) باب ما أنكروه مما يجري على رسم البدعة الحسنة ، وقتال ابن عمر : كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة .

(١) - قال البخاري [٣٨٣٤] حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن بيان أبي بشر
 س ديس بن أبي حازم قال: دخل أبو بكر حلى امرأة من أحمس يقال لها زينب، فرآها

لا تَكُلَّم، فقال: ما لها لا تكلم؟ قالوا: حجت مُصمِتَةً، قال لها: تكلمي فإن هذ لا يَجِل هذا من عمل الجاهلية! فتكلمت. الحديث. اهـ. فنهاها عن زيادة عمل استُخسِن ولم يَستدِل له بشيء مثل قول مريم ﴿إِنِي نَذَرْتُ لِلرَّحْنَنِ مَوْمًا ﴾ [مريم. ٢٥]

(٢)- ابن أبي شيبة [٢٦٧١] حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا سفيان عن سعيد الجريري عن أبي عثمان قال: كتب عامل لعمر بن الخطاب إليه أن ههنا قومًا بجتمعون فيدعون للمسلمين وللأمير، فكتب إليه عمر: أقبل وأقبل بهم معك، فأقبل، وقال عمر للبواب: أعد لي سوطا، فلما دخلوا على عمر أقبل على أميرهم ضربًا بالسوط، فقال: يا عمر! إنا لسنا أولئك الذين يعني اأولئك قوم يأتون من قبل المشرق. اهد سماع سفيان من الجريري،قبل الاختلاط.

(٣) - عبد الرزاق [٢٧٣٤] عن معمر عن الأعمش عن المعرور بن سويد قال: كنت مع عمر بين مكة والمدينة فصلى بنا الفجر فقراً: ﴿ أَلَة تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْعَبِ الْفِيلِ ﴾ و ﴿ لِإِيكَفِ قُرَيْشٍ ﴾ ثم رأى أقواما بنزلون فيصلون في مسجد، فسأل عنهم، فقالوا: مسجد صلى فيه النبي ﷺ، فقال: إنما هلك من كان قبلكم أنهم اتخذوا آثار أنبيائهم بِيَعا، من مر بشيء من المساجد فحضرت الصلاة فليصل وإلا فليمض.

- الطحاوي [مشكل الآثار ۱۷ / ٤٤] حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم وحدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال أخبرنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث عن الليث عن الليث عن الليث بن سعد عن جرير بن حازم عن الأعمش قال حدثني معرور بن سويد الأسدي قال: وافيت الموسم مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب على، فلما انصرف إلى المدينة وانصرف معه، فصلى لنا صلاة الغداة، فقرأ فيها وألد تركين فعل ربّك بأصنب الفيل و ولإيلنف شريش ثم رأى أناسًا يذهبون مذهبًا، فقال: أين يلهب هؤلاء؟ قالوا: يأتون مسجدًا ها هنا صلى فيه رسول الله على. قال: إنما أهلك من كان قبلكم بأشباه هذه يتبعون آثار أنبيائهم فاتخذوها كنائس وبيعًا، ومن أدركته المصلاة في شيء من هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله فليصل فيها، ولا يتعمدنها. اه.

(٤) - ابن أبي شيبة [٣٤٥١] حدثنا شاذان قال حدثنا حماد بن سلمة عن أبي سمران الجوني عن أنس أنهم لما فتحوا تُشتَرَ قال: وجدنا رجلًا أنفه ذراع في التابوت قانوا يستظهرون أو يستمطرون به، فكتب أبو موسى إلى عمر بن الخطاب بذلك، فكتب عمر: إن هذا نبي من الأنبياء، والنار لا تأكل الأنبياء، أو الأرض لا تأكل الأنبياء، فكتب إليه: أن انظر أنت ورجل من أصحابك، يعني أصحاب أبي موسى، فادفنوه في مكان لا يعلمه أحد غيركما قال: فذهبت أنا وأبو موسى فدفناه. اه.

- البيهةي إدلائل النبوة ٢٤٥ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب قال: حدثنا أحمد بن عبد الجبار قال حدثنا يونس بن بكير عن أبي علدة خالد بن دينار قال حدثنا أبو العالية قال: لما افتتحنا تُسْتَرَ وجدنا في بيت مال الهُرْمُزان سريرًا عليه رَجُن ميت عند رأسه مصحف له، فأخذنا المصحف، فحملناه إلى همر بن الخطاب على ، فلاعا له كعبًا، فنسخه بالعربية، أنا أول رجن من العرب قرأه. قرأته مثل ما أقرأ القرآن هذا. فقلت لأبي العالية: ما كان فيه؟ فقال: سيرتكم، وأموركم، ودينكم، ولحون كلا كم، وما هو كائن بعد. قلت: فما صنعتم بالرجل؟ وأموركم، ودينكم، ولحون كلا كم، وما ترجون منه؟ قال: كانت السماء إذا حبست للعميه على الناس لا ينبشونه، فقلت: وما ترجون منه؟ قال: كانت السماء إذا حبست عليهم برزوا بسريره فيمطرون. قلت: من كنتم تظنون الرجل؟ قال: رجل يقال له: هالهال، فقلت: ما كان تغير عليها الأرض، ولا تأكلها فالها ؛ إلا شعيرات من قفاه، إن لحوم الأنبياء لا تبليها الأرض، ولا تأكلها السباع. اه..

(٥)- ابن سعد [١٧٢٧] أخبرنا عبد الوهاب بن عطاء أخبرنا عبد الله بن عون عن فاهم قال: كان الناس يأتون الشجرة التي يقال لها شجرة الرضوان فيصلون عندها قال: كان الناس يأتون الشجرة التي يقال لها شجرة الرضوان فيصلون عندها قال: فهلغ ذلك عمر بن الخطاب فأوعدهم فيها وأمر بها فقطعت. اهد تابعه معاذ بن معاذ أما ابن عون [ش٤٤٥] صحيح لا يضرك أنه مرسل، ونافع فقيه عالم.

فانظر ما أنكر أمير المؤمنين مما لو كان محتجًا له بعمومٍ لفعل. وهو أمر استحبه من استحسن البدع! (٣) سعيد بن منصور [الباحث على إنكار البدع لأبي شامة ص ١٧] حدثنا سفيان عن مسعر عن وبرة عن خرشة بن الحر أن عمر بن الخطاب على كان يضرب أيدي الرجال في رجب إذا رفعوها عن طعامه حتى يضعوها فيه ويقول: إنما هو شهر كان أهل الجاهلية يعظمونه. اهـ. رواه ابن الجوزي [التحقيق في احاديث الخلاف؟ ١١٧] أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك أنبأنا أحمد بن الحسن أبو طاهر الباقلاني قال أنبأنا أبو علي بن شاذان حدثنا دعلج ثنا محمد بن علي بن زيد ثنا سعيد بن منصور فذكره. [ش ١٩٥٥] فنهاهم عن الصوم، عن عمل خير في الظاهر.

(٧)- ابن أبي شيبة [٦٠٥١] حدثنا أبو معاوية وابن إدريس عن الأعمش عن إبراهيم عن سليمان بن مسهر عن خرشة قال: كان عمر يكره أن يصلَّى خلف صلاة مثلُها. اهد ابن مسهر من شيوخ الأعمش سمع منه، ولو كان الأعمش مدلسًا في هذا الأثر لأسقط إبراهيم. فالأشبه أنه متصل.

وانظر ما أنكره عمر ولم يقل: هو بدعة حسنة، مع العلم بالعمومات.

(٨) - عبد الرزاق [٩٤٢٤] عن ابن عيينة عن بيان عن قيس بن أبي حازم قال: ذكر لابن مسعود قاص يجلس بالليل، يقول للناس: قولوا كذا و قولوا كذا، فقال: إذا رأيتموه فأخبروني، قال: فجاء عبد الله متقنعًا، فقال: من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا عبد الله بن مسعود، تعلمون أنكم لأهدى من محمد ولله وأصحابه او إنكم لمتعلقين بذّنب ضلالة. اه.

- الطبراني [٦٩٣٦] حدثنا أبو مسلم الكشي حدثنا أبو عمر الضرير أنا حماد بن سلمة أن عطاء بن السائب أخبرهم عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: كان عمرو بن عتبة بن فرقد السلمي ومُعَضَّدٌ في أُنَاسٍ من أصحابِهما اتخذوا مسجدًا يُسَبِّحُونَ فيه بين المغرب والعشاء كذا، ويُهَلِّلُونَ كَذَا ويَتَحْمَدُون كَذَا، فأُخْبِرَ بذلك عبد الله بن مسعود، فقال للذي أخبره: إذا جلسوا فَآذِنِي، فلما جلسوا آذنه، فجاء عبد الله عليه بُرنُس حتى دخل عليهم، فكشف البرنُس عن رأسه، ثم قال: أنا ابن أم عَبْدٍ، والله لقد جثتم ببدعة ظَلْمَاءَ، أو قد فَضَلْتُم أصحاب محمد على علمًا! فَقَالَ مُعَضَّدٌ وكان رجلا مُفَوَّهًا: والله ما جثنا ببدعة ظلماء ولا فَضَلْنَا أصحاب محمد الله فقال، عبد الله لئن

اتبعتم القوم لقد سبَقوكم سبقًا مبينًا، ولئن جُرْتُم بمينا وشمالاً لقد ضللتم ضلالاً بعهدًا. اهـ.

- ابن وضاح [٢٨] نا موسى بن معاوية عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان هن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء قال: جاء المسيب بن نجيد إلى عبد الله فقال: إلى تركت في المسجد رجالًا يقولون: سبحوا ثلاثماتة وستين! فقال: قم يا علقمة واشغل مني أبصار القوم، فجاء فقام عليهم فسمعهم يقولون، فقال: إنكم لتمسكون بأذناب ضلال، أو إنكم لأهدى من أصحاب محمد على أو نحو هذا. اهد. تابعه الفضل بن دكين أبو نعيم حدثنا سفيان به، رواه الطبراني في الكبير [٨٦٢٨] حدثنا على بن عبد العزيز ثنا أبو نعيم فذكره.

- ابن وضاح [٥٦]عن موسى عن ابن مهدي عن إسرائيل عن أشعث بن أبي الشعثاء عن الأسود بن هلال قال: كان رجل يقص، فأي ابن مسعود فقيل له، فجاء فجلس في القوم، فلما سمع ما يقولون قام فقال: ألا تسمعون؟ فلما نظروا إليه قال: تعلمون أنكم لأهدى من محمد وأصحابه، أو أنكم لتمسكون بطرف ضلالة. اهـ. تابعه أبو غسان مالك بن إسماعيل ثنا إسرائيل به رواه الطبراني [٨٦٣٩] حدثنا علي بن همد العزيز ثنا أبو غسان فذكره.

- الدارمي[٢٠٤] أحبرنا الحكم بن المبارك أنا عمرو بن يحيى قال سمعت أبي يحدث عن أبيه قال: كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد فجاءنا أبو موسى الأشعري فقال: أخَرَجَ إليكم أبو عبد الرحمن بعد؟ قلنا: لا. فجلس معنا حتى خرج فلما خرج قمنا إليه جميعا فقال له أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد آنفًا أمرًا أنكرته ولم أر والحمد لله إلا عبد الرحمن إن رأيت في المسجد قوما حِلَقًا جلوسا ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصا فيقول: كبروا مائة فيكبرون مائة. فيقول: هللوا مائة فيهللون مائة. ويقول: سبحوا مائة، فيسبحون مائة. فيكبرون مائة أمرنا أمرك - أو انتظار أمرك - قال: فماذا قلت لهم؟ قال: ما قلت لهم شيئا انتظار رأيك - أو انتظار أمرك - قال: أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم أن لا يغييع من حسناتهم! ثمم مغى

ومضينا معه، حتى أتى حلقة من تلك الحلق فوقف عليهم، فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الله حصّا نعد به التكبر والتهليل والتسبيح. قال: فعدوا سيئاتكم فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء، وَيُحَكُّمُ يا أمة محمد! ما أسرع هلكتكم! هؤلاء صحابة نبيكم على متوافرون، وهذه ثيابه لم تَبْلَ وآنيته لم تكسر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد أو مفتتحو باب ضلالة. قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير! قال: وكم من مريد للخير لن يصيبه إن رسول الله على حدثنا أن قوما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، وايم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم! ثم تولى عنهم. فقال عمرو بن سَلِمة: رأينا عامة أولئك الحِلَق يطاعنونا يوم النهروان مع الخوارج. اهد. تابعه ابن أبي شيبة [١٩٠٥] حدثنا عمرو بن يحيى بن عمرو بن سَلِمة الهمداني عن أبيه عن جده به مختصرًا. وهذا سند جيد عمرو ابن يحيى وثقه ابن معين حكاه أبو حاتم في الجرح والتعديل.

وقد روى الأثر ابن أبي شيبة [٣٧٨٧٩] وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد [٢٠٨٩] وابن وضاح في البدع[١٨-١٩] والطبراني في الكبير [٨٦٣٧-٨٦٣٨] وأبو نعيم في الحلية [٨/٨٥٢]. (١)

هذا ابن مسعود أنكر عليهم ما ليس عليه العمل ولم يقل: هو بدعة حسنة.

(٩) - الدارمي [٤٧٩] أخبرنا سهل بن حماد ثنا شعبة عن الأشعث عن أبيه - وكان من أصحاب عبد الله - قال: رأيت مع رجل صحيفة فيها «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» فقلت له: أنسخنيها. فكأنه بخل بها. ثم وعدني أن يعطينيها. فأتيت عبد الله فإذا هي بين يديه فقال: إن ما في هذا الكتاب بدعة وقتنة وضلالة، وإنما أهلك من كان قبلكم هذا وأشباه هذا أنهم كته ها فاستلذتها ألسنتهم وأشربتها قلوبهم. فأعزم على كل امرئ يعلم بمكان كتاب إلا دل عليه وأقسم بالله. قال شعبة: فأقسم بالله أحسبه أقسم لو أنها ذكرت له بدار الهنداريه يعني مكانًا بالكوفة

 <sup>(</sup>١) إنما ذكرت بعض طرق الأثر لطعن ناس في صحته على تقصير، وهو كما ترى صحيح مشهور عنه.
 الأولين.

بعيدا إلا أتيته ولو مشيا. اهد. أشعث هو ابن أبي الشعثاء سليم بن الأسود المحاربي.

- اللالكائي [أصول اعتقاد أهل السنة ٥٥] أخبرنا محمد بن أبي بكر أنبا محمد بن مخلد حدثني أيوب بن الوليد أنبا أبو معاوية ثنا الأعمش عن جامع بن شداد عن الأسود بن هلال قال قال عبد الله: إن أحسن الهدي هدي محمد على وإن أحسن الكلام كلام الله وإنكم ستحدثون ويحدث لكم فكل محدث ضلالة وكل ضلالة في النار. وأي بصحيفة فيها حديث قال فأمر بها فمحيت ثم غسلت ثم أحرقت ثم قال بهذا هلك أهل الكتاب قبلكم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون أنشدت الله رجلا يعلمها عند أحد إلا أعلمني به والله لو أني أعلم أنها بدير هند لتبلغت إليها. اهد.

(١٠)- ابن أبي شيبة [٢٠٥٢] حدثنا ابن إدريس عن حصين عن إبراهيم والشعبي قالا: قال عبد الله: لا يصلَّى على إثر صلاة مثلها. وقال حدثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أصحاب عبد الله عن عبد الله أنه كان يكره أن يُصَلَّى بعد المكتوبة مثلها. اه. عبد الله هو ابن مسعود.

لم يقل أن الصلاة خير موضوع ونحو ذلك من العمومات..

(١٢)- عبد الرزاق [١٨٣٦] عن ابن عيينة عن ليث عن مجاهد قال: كنت مع ابن عمر فسمع رجلًا يثوب في المسجد فقال: اخرج بنا من عند هذا المبتدع. اهـ. تابعه أبو يحيى القتات:

- أبو داود [٣٨٥] حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان ثنا أبو يحيى القتات عن مجاهد قال: كنت مع ابن عمر فثوَّب رجل في الظهر أو العصر قال: اخرج بنا فإن هذه بدعةٌ. اهـ. [الطبران الكبير ١٣٤٨٦] رواية سفيان عن القتات قوية. ولم يستحسنه ابن عمر، وهو أعلم بالعمومات من الخلوف بعده.

(١٣) - عبد الرزاق (٩١٢٩] عن ابن عيينة عن مسعر عن سماك الحنفي قال: سمعت ابن عمر يقول: صلى رسول الله ﷺ في البيت - أو قال: الكعبة - وسيأتي آخر ينهاك فلا تطعه، يعني ابن عباس. اهـ. إنما نهى ابن عباس عن الصلاة لما روى:

- أبو داود الطيالسي [ح٢٦٥٣] حدثنا همام قال: سمعت عطاء بن أبي رباح يحدث عن ابن عباس أن رسول الله على الكعبة وهو يومئذ على ستة سواري فقام عند كل سارية فدعا ولم يصل. اهـ. فمنعه للترك ولم يستحسنه.

ولم يقل ابن عباس: هو عمل خير وأينما تولوا فثم وجه الله أو يقسه على نافلة السفر. وقد احتج ابن عمر على الشرعية بالعمل. فانظر إلى أصولهم في الاستدلال.

(١٤) - الترمذي [٢٧٣٨] حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا زياد بن الربيع حدثنا حضرمي من آل الجارود عن نافع أن رجلًا عطس إلى جنب ابن عمر فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله. قال ابن عمر: وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس هكذا علمنا رسول الله الله على الكاشف: صدوق.

- الطبراني [مسندالشاميين ٣٢٣] حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا سهل بن صالح الأنطاكي ثنا ابن مسلم ثنا سعيد بن عبد العزيز التنوخي حدثني سليمان بن موسى حدثني نافع قال ثنا ابن عمر وقد عطس رجل إلى جنبه فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله. فقال ابن عمر: والله أقول السلام على رسول الله، ولكن ليس هكذا أمرنا رسول الله على أن نقول إذا عطسنا! أمرنا رسول الله الله أن نقول: الحمد لله على كل حال. اه.

فأنكر عليه في التشميت ما لا ينكر في غيره، ولم يقل نعمت البدعة.

(١٥)-ابن وضاح [٥٥] عن موسى عن ابن مهدي هن أبي سلمهان عن يزيد

الرَّشُك عن خالد الأثبج (۱) ابن أخي صفوان بن مُخرِز قال: كنا في مسجد المديئة، وقاص لنا يقص علينا، فجعل يختصر سجود القرآن فيسجد ونسجد معه (۱)، إذ جاء شيخ فقام علينا فقال: لئن كنتم على شيء إنكم لأفضل من أصحاب رسول الله الله فسألنا عنه فقلنا: من هذا الشيخ؟ فقالوا: هذا عبد الله بن عمر. اهد. أبو سليمان هو جعفر بن سليمان. فأنكر عليهم السجود ولم يقل: نعمت البدعة.

(١٦)- ابن أبي شيبة [٤٤٠] حدثنا وكيع قال حدثنا هشام بن الغاز قال سألت نافعًا مولى ابن عمر: الأذان الأول يوم الجمعة بدعة؟ فقال: قال ابن عمر: بدعة. اهـ.

- قال ابن رجب [فتح الباري ٨/ ٢١٩] روى وكيع في كتابه عن هشام بن الغاز قال: سألت نافعًا عن الأذان يوم الجمعة؟ فقال: قال ابن عمر: بدعةٌ، وكل بدعة ضلالة وإن رآه الناس حسنًا. اهـ.

(۱۷) - ابن أبي شيبة [۹۸۵] حدثنا وكيع عن عاصم بن محمد عن أبيه قال: كان ابن عمر إذا رأى الناس وما يعدون لرجب كره ذلك. اهد. عاصم هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب. كره الاحتفال بشهر يضاهون به رمضان، ولم يقل نعمت البدعة الصوم والفرح به.

(١٨)- ابن أبي شبية [١٥٣٥٣] حدثنا أبو خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال: لا يحج أحد عن أحد، ولا يصم أحد عن أحد. اهر.

فلم يستحسن ذلت بقياس أو عموم بل توقف، لأنه الأصل. ومن أثبته من السلف فلزيادة علم عنده، رويت فيه آثار مشهورة.

(١٩) - مسلم [٤٠٤] حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدري ومحمد بن عبد الملك الأموي - واللفظ لأبي كامل - قالوا حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال: صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة، فلما كان عند القعدة قال رجل من القوم: أقِرَّت الصلاة بالبر والزكاة؟

 <sup>(</sup>١) وقع في المطبوع «الأشج» وهو تصحيف. انظر «الألقاب» من «تقييد المهمل» للغساني رقم ١٠
 (٢) اختصار السجود أن يقصد قراءة آي السجود ليسجد ولا يكمل التلاوة [الأوسط لابن المنذر٨/ ٤٤]

قال: فلما قضى أبو موسى الصلاة وسلم انصرف فقال: أيكم القائل كلمة كذا وكذا؟ قال: فأرّم القوم (١٠). ثم قال: أيكم القائل كلمة كذا وكذا؟ فأرم القوم . فقال: لعلك يا حِطان قلتها؟ قال: ما قلتها، ولقد رهبت أن تَبكّعني بها(١٠). فقال رجل من القوم: أنا قلتها، ولم أرد بها إلا الخير. فقال أبو موسى: أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم؟! إن رسول الله على خطبنا فبين لنا سنتنا وعلمنا صلاتنا. الحديث. فعلمه ذكر الصلاة، ولم يقل: هو كلام خير لا بأس به يزاد إلى السنة، وأن صاحبها أراد الخير.

(۲۰) – مالك[۸۰] عن موسى بن عقبة عن عبد الرحمن بن يزيد الأنصاري أن أنس بن مالك قدم من العراق، فدخل عليه أبو طلحة وأبي بن كعب، فقرب لهما طعامًا قد مسته النار، فأكلوا منه فقام أنس فتوضأ، فقال أبو طلحة وأبي بن كعب: ما هذا يا أنس!؟ أعراقية؟ فقال: ليتني لم أفعل! وقام أبو طلحة وأبي بن كعب فصليا ولم يتوضآ. اه. ولم يقولا: هو بدعة حسنة، والوضوء عمل خير.

(٢١)- ابن أبي شيبة [٣٠٥٧] حدثنا عفان قال: حدثنا حماد بن سلمة قال أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر أن زِيَادًا النُّمَيْرِيَّ جاء مع القراء إلى أنس بن مالك فقيل له: اقرأ، فرفع صوته، وكان رفيع الصوت، فكشف أنس عن وجهه الخرقة، وكان على وجهه خرقة سوداء فقال: ما هذا؟ أما هكذا كانوا يفعلون. وكان إذا رأى شيئًا ينكره كشف الخرقة عن وجهه. اهـ.

- الحارث بن أبي أسامة [المطالب العالبة ٢٢٨] حدثنا أسود بن عامر شاذان نا حماد ابن سلمة عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس قال: جاء زياد إلى أنس تشق فقال له: اقرأ، فقرأ فرفع صوته، فرفع أنس تقل الخرقة عن وجهه صعدًا، فقال: أهكذا تصنعون؟ اله

زياد النميري في المتن لا السند، وعبيد الله بن أبي بكر بن أنس سمع جده أنس بن مالك، أخرج له البخاري عنه في الصحيح [التعديل والتجريح للباجي٩٤٣].

 <sup>(</sup>١) قال الخليل: أرم القوم سكتوا على أمر في أنفسهم [العين باب الراء والمهم] وقال: وبكعته بالكلام إذا وبخته [العين بكع]

رفع الصوت بالقرآن عند المخالف بدعة حسنة، نُكرٌ عند أنس صاحب النبي الله واستدل على إنكارها بعدم العمل بها زمن النبي الله وأصحابه، وهو أعلم بالعموم من الخالفين.

(۲۲) - مسلم [۲۷] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس من حصين عن عُمارة بن رُويبة قال: رأى بشر بنَ مروان على المنبر رافعًا يديه، فقال: قبح الله هاتين اليدين! لقد رأيت رسول الله على ما يزيد على أن يقول بيده هكذا، وأشار بإصبعه المسبحة. اهد. انظر كم من العمومات تُذكر لو جاز إيرادها. فلم يستحسنها بدعوى البدعة الحسنة.

(٢٣)- البخاري [٣٢١] حدثنا موسى بن إسماعيل قال: حدثنا همام قال حدثنا قال: حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال: حدثتني معاذة أن امرأة قالت لعائشة: أتجزي إحدانا صلاتها إذا طهرت؟ فقالت: أحرورية أنت؟ كنا نحيض مع النبي رهم الله عامرنا به، أو قالت: فلا نفعله اهه [م/ ٣٣٥] ولم تقل عائشة: هو عمل خير لا أمنعها، بعد أن بينت لها عدم الوجوب.

(٢٤) - مسلم [١٣١١] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا حدثنا حبد الله ابن نمير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت: نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزله رسول الله على لأنه كان أسمح لخروجه إذا خرج. اهـ. ونحوه عن ابن عباس [خ١٧٦٦] فانظر حمايتها للسنة أن يزاد فيها شيء حتى ما عمله النبي على لا على وجه التعبد فما ظنك بما ليس فيه خبر عن عمل أصلاً؟!

(٢٥) - سعيد بن منصور [٢/ ٣٣١] نا هشيم قال نا حصين عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال قلت لجدي أسماء: كيف كان يصنع أصحاب رسول الله على إذا قرؤوا الغرآن؟ قالت: كانوا كما نعتهم الله الله تقدمع أعينهم وتقشعر جلودهم. قلت: فإن ناسًا ههنا إذا سمعوا ذلك تأخذهم عليه غشية! فقالت: أعوذ بالله من الشيطان!. اه.

لما لم يكن هذا الحال عند الكبار كان من الشيطان.. ولم يكن بدعة «حالية» حسنة ا وأسماء بنت أبي بكر من المهاجرات الأول.

(٢٦)- أحمد [١٥٩٢٠] حدثنا يزيد بن هارون قال: أنا أبو مالك قال: قلت لأبي: يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله الله وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ههنا بالكوفة قريبًا من خمس سنين أكانوا يقنتون؟ قال: أي بني محدث، اهد. أبو مالك هو سعد بن طارق بن أشيم الأشجعي. فأنكر القنوت الذكر الحسن هند المخالف، ولم يقل بدعة حسنة.

(٢٧)- عبد الرزاق[٨٩٨٩] عن الثوري عن نسير بن ذعلوق أن ابن الزبير رأى الناس يمسحون المقام فنهاهم وقال: إنكم لم تؤمروا بالمسح، وقال: إنما أمرتم بالصلاة. اهـ.

مسح المقام عند المخالف بدعة حسنة، وليست عند الصحابة من الدين.

(۲۸)- مالك [۲۵۱] عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير أنه رأى رجلًا متجردًا بالعراق فسأل الناس عنه فقالوا إنه أمر بهديه أن يقلد فلذلك تجرد قال ربيعة فلقيت عبد الله بن الزبير فذكرت له ذلك فقال بدعة ورب الكعبة. [ش١٢٨٦٨].

أنكر عليه ابن الزبير أن يزيد أميالًا في إحرامه، وهو عمل خير في ظاهره عند من يرى الابتداع.

(۲۹)- ابن وضاح [۲۹]نا موسى بن معاوية عن عبد الرحمن بن مهدي عن إسحاق بن سعيد عن أبيه أن ابن عباس دخل المسجد الحرام وعبيد بن عمير يقص، فقال للذي يقوده: امش بي حتى تقف بي عليه، فلما وقف تلا الآيات التي في سورة مريم، ثم قال: اتل كتاب الله يا ابن عمير، واذكر ذكر الله، وإياي والبدع في دين الله. اهـ. إسحاق بن سعيد هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص. الآيات التي قرأ ابن عباس ورادًكُر ألك بن سعيد هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص. الآيات التي قرأ ابن عباس ورادًكُر في الكيني في القرآن والله أعلم. في الكيني هن الوجاز استحسانه عنده ما خفيت عليه العمومات. وإنما أنكر عليه الإكثار المفضي إلى ترك القرآن. وكذلك كل بدعة يُعمل بها مآلها إلى ترك شيء من الدين.

 <sup>(</sup>١) قال في الدر المنثور تحت الآية ٥٥: وأخرج عبد بن حميد عن قيس بن سعد قال: جاء ابن عباس حتى قال في الدر المنثور تحت الآية ٥٥: وأخرج عبد بن حميد عن قيس بن سعد قال: جاء ابن عباس حتى قام على عبيد بن عمير وهو يقبص فقال: ﴿ وَآدَكُرْ فِي ٱلْكِنْبِ إِنْرَهِيمٌ إِنَّهُ كَانَ صِدِيقًا لَبِيًّا ﴾ [مريم: ١٥] الآية ﴿ وَآدَكُرْ فِي ٱلْكِنْبِ إِنْرَهِمٌ ﴾ الآية. حتى بلغ ﴿ أَوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ أَنعَمَ اللهُ عَلَيْهِم بِنَ ٱلنَّيْئِينَ ﴾ قال ابن عباس: ذكرهم بأيام الله وأثن على من أثنى الله عليه. اهـ

(٣٠)- إسحاق بن راهويه [المسده ١٥] أخبرنا عيسى بن يونس نا ابن جربج عن عطاء قال: سمعت ابن عباس يقول: عجبًا لترك الناس هذا الإهلال ولتكبيرهم ا ما بي إلا أن يكون التكبيرة حسنا. ولكن الشيطان يأتي الإنسان من قِبَل الإثم، فإذا عصم منه جاءه من نحو البرليدع سنة وليبتدع بدعة. اهد. أي أن التكبير مستحب لا نكر فيه إلا أن وضعه بدل التلبية بدعة عطلت السنة. وقد كان التكبير في حجة الوداع مع النبي المناه خلال التلبية لا بدلها:

- قال مالك [٥١٧] عن محمد بن أبي بكر الثقفي أنه سأل أنس بن مالك وهما غاديان إلى عرفة من منى: كيف كنتم تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله الله الله الله كان يهل المهل منا فلا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عليه. اهـ.

فانظر كيف جعل ابن عباس المقدار الزائد من التكبير الذي حل محل التلبية من الإهلال بدعة. ولو قالها أحد بعده لقالوا: بدعة حسنة فلا تَشَدَّدوا!!

(٣١) – مالك [٣٥١٥] عن وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه قال: كنت جالسًا عند عبد الله بن عباس، فدخل عليه رجل من أهل اليمن فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئًا مع دلك أيضًا قال ابن عباس وهو يومت فقال أبن ذهب بصره: من هذا إ قالوا: هذا اليماني الذي يغشاك. فعرَّفوه إياه، قال فقال ابن عباس: إن السلام انتهى إلى البركة. اه.

فأنكر عليه زيادة أحرف في السلام، ولم يقل: نعمت البدعة هذه.

(٣٢)- عبد الرزاق [٣٠٥٨] عن الثوري عن داود عن أبي العالية قال: سمع ابن هباس رجلًا حين جلس في الصلاة يقول الحمد لله قبل التشهد فانتهره يقول ابتدئ بالتشهد. اهـ.

- ابن أبي شيبة [٣٠٢٥] حدثنا ابن فضيل عن داود بن أبي هند عن أبي العالية قال: سمع ابن عباس رجلًا يصلي، فلما قعد يتشهد، قال: الحمد لله، التحيات لله، قال: فقال ابن عباس: وهو ينتهره، الحمد لله؟! إذا قعدت فابدأ بالتشهد، بالتحيات لله. اهد فأنكر عليه كلام خير عند المخالف.

(٣٣) - أبو داود الطيالسي [٢٠٦٦] حدثنا ابن أبي ذئب هن سعد بن إسحاق عن عمه قال: خرجت مع كعب بن عجرة يوم العيد فلم يصل قبلها، فلما صلينا رأى الناسَ عُنُقا واحدًا ينطلقون إلى المسجد فقال: ما يصنع هؤلاء! قلت: ينطلقون إلى المسجد. فقال: إن هذه البدعة وترك للسنة. اهد سعد بن إسحاق هو ابن كعب بن عجرة، وعمه عبد الملك بن كعب. [الطبراني ٢٥٦٦] فأنكر عليهم التطوع في المسجد بعد صلاة العيد، وهي عند المخالِف بدعة حسنة!

(٣٤) – عبد الرزاق [٩٠٥٣] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: هل بلغك أن النبي الله أو بعض أصحابه كان يستقبل البيت حين يخرج ويدعو؟ قال: لا، ثم أخبرني عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال لبعض من يستقبل البيت كذلك يدعو إذا خرج عند خروجه: لم يصنعون؟ هذا صنيع اليهود في كتابهم، ادعوا في البيت ما بدا لكم ثم اخرجوا. اهـ. يقول: ثم قال أي عطاء أخبرني عبد الله، كذلك روى الفاكهي [١٢٢٩] حدثنا ميمون بن الحكم الصنعاني قال ثنا محمد بن جعشم قال أنا ابن جريج مثله.

(٣٥) - يعقوب الفسوي [المعرفة ٣/ ١٣٩] حدثنا أبو عمير قال ثنا ضمرة عن ابن شوذب عن عبد الرحمن بن أبزى فذكر شوذب عن عبد الرحمن بن القاسم (١) قال: جلسنا إلى عبد الرحمن بن أبزى فذكر الأذان والإقامة في العيدين فعابه وقال: هو بدعة. قلت: هكذا أدركنا الناس! قال: أي بنى ومتى أدركنا الناس (٢)؟!

أبو عمير هو ابن النحاس. وابن أبزي تأصل على الكبار أبي بكر وعمر وكمان

<sup>(</sup>۱) لم يذكروا في الرواة عن ابن أبزى عبد الرحمن بن القاسم، لكن روى ابن عساكر في ترجمة عبد الرحمن بن القاسم بن محمد [تاريخ دمشق ٣٥ / ٣٣٥] من طريق ابن أبي خيثمة نا هارون بن معروف نا ضمرة عن ابن شوذب قال قلت لأيوب السختياني: إن لي حاجة إلى عبد الرحمن بن القاسم وقد أردت أن أكتب إليه. قال: فابدأ به، أه. ورواه أبو زرعة في التاريخ [ص٥٥] حدثني محمد بن أبي أسامة عن ضمرة به. فإن يَكُنُهُ، وإلا فالذي يروي عن ابن أبزى وعنه ابن شوذب عبد الله بن القاسم صدوق [تهذيب الكمال ٣٤٨٧].

 <sup>(</sup>٢) يشبه أن يكون القائل: «هكدا أدركنا الناس» ضمرة بن ربيعة الشامي، فلم يكن بالمدينة بدعة الأذان وإنما كان بالشام، وابن شوذب سكن الشام آخرًا فلزمه ضمرة ثم فتى، والله أحلم.

فقيها في زمان عمر.

(٣٦)- ابن أبي شيبة [١٤٤٨٩]حدثنا وكيع عن مسعر عن وَبَرَةَ عن عبد الرحمن ابن الأسود عن أبيه أنه كره زيارة البيت أيام التشريق، يعني بعد الواجب. اهـ.

كره عمل خير في ظاهره، ولو كان من أصوله استحسان البدع لقال: بدعة حسنة ولاستدل بأجر الصلاة في البيت العتيق والعمومات نحوه..

(٣٧)- الطحاري [شرح معاني الآثار ١٩٨٦] حدثنا فهد قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير قال: ثنا أبو إسحاق قال: أتيت الأسود بن يزيد فقلت: إن أبا الأحوص قد زاد في خطبة الصلوات: «والمباركات» قال: فأيهِ فقل له: إن الأسود ينهاك ويقول لك: إن هلقمة بن قيس تعلمهن من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن، عدهن عبد الله في هده، فلكر الحديث، أبو غسان هو مالك بن إسماعيل النهدي.

الأسود بن يزيد أخذ العلم عن الأكابر من أصحاب النبي على أبي بكر وهمر وهمر وهمان وعلى وابن مسعود وحذيفة وبلال وعائشة وأبي موسى وغيرهم.

(٣٨)- ابن سعد [٦٩٣٧] أخبرنا موسى بن إسماعيل أخبرنا أبان يعني ابن يزيد أحبرنا قتادة قال: سألت سعيد بن المسيب عن الصلاة على الطنفسة فقال: محدث، اهم، ورواه ابن أبي شيبة [٤٠٥٧] حدثنا عبدة عن سعيد عن قتادة به.

(٣٩)- ابن أبي شيبة [٤٢٠٤] ثنا هشيم أخبرنا منصور عن قنادة عن سعيد بن المسيب قال: ثلاث مما أحدث الناس: اختصار السجود، ورفع الأيدي في الدعاء، قال هشيم: ونسيت الثالثة. اهـ.

- رواه عبد الرزاق [٣٢٥٧] عن معمر عن قتادة به وذكر الثالثة: ورفع الصوت عند الدهاء. اهـ.

(عن المسيب أنه رأى رجلًا يكرد الرزاق (٤٧٥٥) عن الثوري عن أبي رياح عن ابن المسيب أنه رأى رجلًا يكرد الركوع بعد طلوع الفجر فنهاه، فقال: يا أبا محمد أيعذبني الله على المدلاة؟! قال: لا ولكن يعذبك على خلاف السنة. اهـ. تابعه أبو نعيم الفضل ثنا سهوال به الكبرى للبهني ١٤٦١) فقال: «بعد

العصر»، فوهم فيه. وأبو رياح ختن مجاهد ذكره في الجرح والتعديل [١٧١٦] على رسم ابن حبان.

- الخطيب [الفقيه والمنفقه ١٦٨] أنا محمد بن الحسين بن الفضل الفطان أنا عثمان ابن أحمد الدقاق نا أبو الإصبع القرقساني نا مخلد بن مالك الحراني نا عطاف بن خالد عن عبد الرحمن بن حرملة أن سعيد بن المسيب نظر إلى رجل صلى بعد النداء من صلاة الصبح، فأكثر الصلاة فحصبه ثم قال: إذا لم يكن أحدكم يعلم فليسأل، إنه لا صلاة بعد النداء إلا ركعتين. قال: فانصرف فقال: يا أبا محمد، أتخشى أن يعذبني الله بكثرة الصلاة؟ قال: بل أخشى أن يعذبك الله بترك السنة. هد. أبو الإصبع هو محمد بن عبد الرحمن بن كامل بن موسى بن صفوان الأسدي [تاريخ بعداد ٢٠٨]

سعيد أخذ العلم وتأصل بالراسخين زيد بن ثابت وعثمان وعلي وسعد بن أبي وقاص وغيرهم، وكان يدعى راوية عمر.

(٤١)- ابن وضاح [٣٥]عن موسى عن ابن مهدي عن همام بن يحيى عن قتادة عن سعيد بن المسيب و مُوَرِّق قالا: يكره اختصار السجود، ورفع الأيدي والصوت في الدعاء. اهـ.

(٤٢)- ابن وضاح [٣٦] عن موسى عن ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن حميد: أن قومًا قرؤوا السجدة فلما سجدوا رفعوا أيديهم واستقبلوا القبلة فأنكر ذلك عليهم مورق العجلي وكرهه. اهـ. موسى هو ابن معاوية القرشي.

انظر ما أنكره سعيد ومورق ولم يقولوا: بدعة حسنة، وما التفتوا إلى عموم. وقد أخذ مورق العلم عن عمر وسلمان وأبي ذر وأبي الدرداء وابن عباس وابن عمر وأنس وغيرهم من الفقهاء.

(٤٣) - عبد الرزاق [٥٢٩٥] عن الثوري عن الأعمش عن عبد الله بن مُرة عن مسروق قال: رآهم رافعين أيديهم يوم الجمعة والإمام يخطب فقال: اللهم اقطع أيديهم. اهـ.

- ابن أبي شيبة [٣٥٥٥] حدثنا ابن نمير وأبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال: رفع الإمام يوم الجمعة يديه على المنبر، فرفع الناس أبديَهم، فقال مسروق: ما لهم قطع الله أيديهم. اهد في رفع اليدين عند الدعاء عمومات هريبة الم يحتج بها بدعوى البدعة الحسنة. وأصوله التي يتبع أخذها عن الكبار من فلهاء الأمة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وابن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وعائشة وغيرهم..

(٤٤)- ابن أبي شيبة [٣١٤٢] حدثنا حفص عن محمد بن قيس عن الشعبي أنه سئل عن الإمام إذا سلم ثم لا ينحرف؟ قال: دعه حتى يقرغ من بدعته، وكان يكره أن يهوم فيقضي. هـ. محمد بن قيس هو الأسدي الكوفي.

- عبد الرزاق [٣١٦٥] عن الثوري عن محمد بن قيس عن الشعبي قال: لا يقضي الله سبقه الإمام حتى ينحرف من بدحته. وإنما يؤمر الرجل بالجلوس مخافة أن بكون الإمام سها، وبدعته استقبال القبلة بعد التسليم. اهد. فانظر ما أنكره الشعبي، ولو جاز أن يستدل بعموم أو نحوه لم يعجز أن يقول: دعه مقبلاً على الله، فإنما بستقبل القبلة بالدعاء.. ولكنه لا يرى استحسان البدع. وقد أخذ عن علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وزيد بن ثابت وأبي هريرة وأبي موسى والعبادلة وجابر بن عبد الله وغيرهم من فقهاء المهاجرين والأنصار..

(10)- مالك [١٢٢٠] عن يحيى بن سعيد أن عمر بن عبد العزيز غدا يوم عرفة من منى فسمع التكبير عالبًا، فبعث الحرس يصيحون في الناس: أيها الناس إنها النلهة ا

أي سنة اليوم التلبية لا التكبير على نحو ما تقدم عن ابن عباس. وقد أخذ العلم ص أنس وفقهاء التابعين من أهل المدينة.

(٤٦)- ابن أبي شيبة [٦٧٨١] حدثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن القاسم أنه سئل من الركعتين بعد الوتر؟ فحلف بالله إنهما لبدعة. اهـ.

(٤٧) ابن أبي شيبة [١٥٣٥٥] حدثنا وكيع عن أفلح عن القاسم قال: لا يحج أحد
 عن أحد اهـ.

النظر هل كان عنده نهي خاص عن ذلك أم هو اتباع العمل. القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أحمد الفقهاء السبعة بمدينة رسول الله على، أخذ العلم عن عمته

عائشة وابن عمر وأبي هريرة وغيرهم.

(٤٨) - عبد الرزاق [٧٠٦] عن ابن جريج قال: سئل عطاء عن المنديل المهدب أيمسح الرجل به الماء؟ فأبى أن يرخص فيه، وقال: هو شيء أحدث. قلت: أرأيت إن كنت أريد أن يذهب المنديل عني برد الماء؟ قال: فلا بأس به إذاً. اهـ.

(٤٩)- ابن أبي شيبة [٢٠١] حدثنا يحيى بن يمان عن عبد الملك عن عطاء قال: قلت له: أدركت أحدًا منهم يمسح على القدمين؟ قال: محدث، تابعه عبد السلام بن حرب:

- الطحاوي [شرح معاني الآثار ٢١١] حدثنا فهد ثنا محمد بن سعيد ثنا عبد السلام عن عبد الملك قال: قلت لعطاء: أبلغك عن أحد من أصحاب النبي على أنه مسح القدمين؟ قال: لا. اهـ. أراد مسحهما مكشوفتين.

فجعل بدعة ما لم يكن عليه العمل ولم يستدل له بآية الوضوء.

(٥٠) - عبد الرزاق [١٢٧٧] أخبرنا ابن جريج عن عطاء قال قلت له: أتقضي الحائض الصلاة؟ قال: لا ذلك بدعة. اهـ. الصلاة عمل خير ولم يرخص فيه.

· (١٥) - عبد الرزاق [٧٥٥٧] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أرأيت أناسًا يصفون أيديهم أسفل من ركبهم إذا ركعوا. قال: هذه محدثة، لا إلا فوق الركبتين. اهـ.

- وبه [۲۸۵۸] قال إنسان لعطاء: إني أرى أناسًا إذا ركعوا خفضوا رؤوسهم حتى كانوا يجعلون أذقانهم بين أرجلهم؟ فقال: لا هذه بدعة، لم يكن من مضى يصنعون ذلك. قال: فكيف؟ قال: وسط من الركوع كركوع الناس الآن. اه. لم يقل ذلك أبلغ في الخشوع، بل نهاه للعمل.

(٥٢) - عبد الرزاق [٢٥٧١] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء أرأيت إن قلت وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض إلى المسلمين قال ذلك شيء أحدثه الناس قال عطاء وقد كان ممن يعتريه إذا تهجد ابتدأ أحدهم فكبر ثم ذكر الله ثم يسأل ثم يقرأ ثم يركع ركعتين ثم يقوم فيصلي أو يستقبل صلاته. اهـ.

(٥٣) – عبد الرزاق [٥٠٠٠] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: دعاء أهل مكة بعدما يفرغون من الوتر من شهر رمضان؟ قال: بدعة، قال: قد أدركت الناس وما يسنع دلك بمكة حتى أحدث حديثًا. اهر هذا عند المخالف بدعة حسنة!

(٤٥) - الفاكهي [أحبار مكة ١٠٠٦] حدثنا محمد بن علي الشقيقي قال سمعت أبي يقول: أخبرنا أبو حمزة عن إبراهيم الصائغ عن عطاء: أنه كره أن يقبل الرجل المقام أو يمسحه. اهـ.

محمد بن علي بن الحسن بن شقيق وأبو حمزة هو السكري.

(٥٥) - الفاكهي [اخبار مكة ١٧٤] حدثنا أبو عمرو الزيات سعيد بن عثمان مولى ابن بحر المكي قال ثنا ابن خنيس قال ثنا وَهيب بن الورد قال قيل لعطاء: إن حميد بن قبس يختم في المسجد، فقال عطاء: لو علمت اليوم الذي يختم فيه لأتيته حتى أحفر الختمة. قال وهيب: فذكرت لحميد قول عطاء فقال: أنا آتيه حتى أختم عنده. قال فلكرت ذلك لعطاء فقال عطاء: لا ها الله إذا نحن أحق أن نمشي إلى القرآن، قال فأتاه عطاء فحضره، فجعل حميد يقرأ حتى بلغ آخر القرآن يكبر كلما ختم سورة كبر حتى ختم. فقال لي عطاء: ما كان القوم يفعلون هذا! قال قلت: يا أبا محمد أفلا تنهه؟! قال: سبحان الله أنهى رجلًا يقول الله أكبر! ثم قال [١٧٤٦] حدثني أبو يحيى بن أبي مسرة عن ابن خنيس قال سمعت وهبب بن الورد يقول: - فذكر نحوه وزاد فيه - فلما بلغ حميد (والضحى) كبر كلما ختم سورة، فقال لي عطاء: إن هذا لبدعة. اهد. صحيح دون قوله إبا محمد أفلا تنهه؟ قال: سبحان الله أنهى رجلًا يقول الله أكبر، أبو عمرو الزيات لم أجده، وإن صح دل على أنه كرهه من غير تحريم لذلك لم يفت به (١).

<sup>(</sup>۱) قال أبو يعلى الخليلي [الإرشاد في معرفة علماء الحديث ١٠٩] حدثنا جدي حدثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن كثير وقرأ عبد الله بن كثير على مجاهد وقرأ مجاهد على عبد الله بن قسطنطين فال قرأت على عبد الله بن كثير وقرأ عبد الله بن كثير على مجاهد وقرأ مجاهد على عبد الله بن عباس وقال عبد الله بن عباس ورأت على أبي بن كعب فلما بلغت والضحى قال لي: يا ابن حباس كبر فيها، فإني قرأب على رسول الله على أمرني أن أكبر فيها إلى أن أختم. اهد جده هو أحمد بن إبراهبم بن المخليل ثقة كما قال الذهبي في تاريخ الإسلام [٢٤] / ١٩٩]. وابن قسطنطين قال فيه ابن المجزري [غاية النهاية في طبقات القراء ٢٧] كان ثقة ضابطًا» أي في فنه القراءة وهذا منه. وما ومله حميد له أصل في العمل، ومن شيوخه في الملم مجاهد، وكان حميد قارئ أهل مكة [الطبقات لابن سعد ٥/ ٤٨٦] والتكبير قراءة البزي المكي المشهورة.

(٢٥)- أبو بكر بن أبي داود [المصاحف ٢٥٥] حدثنا هارون بن سليمان حدثنا روح حدثنا ابن جريج قال: قلت لعطاء: أتكتب عند كل سورة: خاتمة سورة كذا وفيها كذا وكذا آية؟ فنهى عن ذلك وقال: بدعة!. اهـ. هارون بن سليمان هو الحزان.

(٥٧)- عبد الرزاق[٩٤٩٥] عن ابن جريج عن عطاء كره قراءة الصحف يوم الجمعة، فإن قرئت فلا تَكَلَّم، قال: وقراءة الصحف يوم الجمعة حدث أحدثوه. اهـ.

- عبد الرزاق [٩٤٤٧] عن ابن جريج قال قلت: إن قرئت الصحف وأنا عند المنبر أسمع قراءتها أسبح وأهلل وأذكر الله في نفسي وأدعو الأهلي أسميهم بأسمائهم، وأقول: اللهم استخرج لي من غريمي اسميه باسمه؟ قال: نعم. اه. فأمره بالسكوت الأنه سنة المسجد ولم يأمره بالإقبال لأنه محدث.

(٥٨)- عبد الرزاق [٦٢٣٩] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: قوله استغفروا لـه غفر الله لكم؟ قال: محدثة، وبلغني عن النبي على أنه قال لذي البجادين: استغفروا لـه غفر الله لكم. اهـ.

ابن أبي شيبة [١١١٩٤] حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء أنه كره
أن يقول: استغفروا له غفر الله لكم. اهـ. كره ما ليس عليه العمل وهو ذاكرٌ الحديثَ في
فضائل الأعمال.

(٥٩)- الشافعي [الأم٢٠٢] أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: الذي أرى الناس يدعون به في الخطبة يومئذ أبلغك عن النبي على أو عمن بعد النبي عليه النصلاة والسلام؟ قال: لا إنما أحدث، إنما كانت الخطبة تذكيرًا. اهد. [البيهقي٢٠٢].

رواه البيهقي في « باب ما يكره من الدعاء الأحد بعينه أو على أحد بعينه في الخطبة».

(٦٠)- أبو زرعة الدمشقي [التاريخ ١١٢] حدثني محمود بن خالد قال حدثنا عبد الله بن كثير القارئ عن الأوزاعي قال: حدثني عبدة بن أبي لبابة عن عطاء بن أبي رباح قال: إنما أحدث الناس العمرة من بعد الحج من هلال المحرم في زمان عبد الملك بن مروان. اه.

محمود هو أبو علي الدمشقي. وابن كثير إمام جامع دمشق ليس هو القارئ صاحب مجاهد.

وقد كان يكره ذلك ولا يفتي به:

- قال ابن أبي شيبة [١٣١٨٣]: حدثنا عبد السلام بن حوب عن خصيف عن عطاء وطاووس ومجاهد قالوا: لا عمرة إلا عمرة ابتدأتها من أهلك، ولا عمرة إلا بعد الصدر.
- ابن أبي شيبة [١٣١٨٤] حدثنا حفص عن ليث عن عطاء وطاووس ومجاهد أنهم كرهوا العمرة بعد الحج، وقالوا: لا تجزئ ولا تفي. وقالوا: الطواف بالبيت والصلاة أفضل.

عطاء بن أبي رباح فقيه مكة أخذ العلم عن العبادلة وجابر بن عبدالله وغيرهم. (٦١)- عبد الرزاق [٩٧٨٤] عن هشام بـن حسان عـن عطـاء قـال: كـانوا يطوفـون ويتحدثون، قال: وسئل عطاء عن القراءة في الطواف فقال: هو محدث. اهـ.

أبو الوليد الأزرقي [أخبار مكة ٢/ ١٢] حدثني جدي ثنا سفيان عن ابن جريج عن
 عطاء قال: القراءة في الطواف شيء أحدث. اهـ.

(٦٢)- ابن أبي شيبة [١٥١٨٨]نا فضيل بن عياض عن هشام عن الحسن وعطاء قال: القراءة في الطواف محدث. اهـ. أي: إظهار القراءة لما روى:

- ابن أبي شيبة [١٥١٩٠] نا حفص عن حجاج قال: سألت عطاء عن القراءة في الطواف حول البيت فلم يربها بأسًا. اهـ. أي في السر.
- الفاكهي [اخبار مكة ١٤٠٥] حدثنا سلمة بن شبيب قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا
   الربيع بن صبيح عن عطاء قال: ذكر الله في الطواف أحب إليَّ من إعلان القرآن.
- " عبد الرزاق [٨٩٦٧] عن ابن جريج عن عطاء قال: من طاف بالبيت فليدع المديث، وليذكر الله إلا حديثا ليس به بأس، وأحب إليَّ أن يدع الحديث كله إلا ذكر الله و القرآن. اهـ. فكره الحديث مع الناس، واستحب القراءة سرَّا.

(٦٣)- ابن أبي شيبة [١٠٤٣٠] نا ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن هشام بن حروة عن أبيه أنه كان يكره القراءة في الطواف. اهـ. (٦٤) - عبد الرزاق [٩٧٨٦] عن معمر عن ابن أبي لجيح سئل عن القراءة في الطواف فقال: أحدثه الناس. اهـ.

وإنما ينكرون ما كان ظاهرًا. ثم انظر أي شيء كرهوا؟ وهل كانوا يستحسنون البدع؟

(٦٥) - ابن سعد [٩١٠] أخبرنا قبيصة بن عقبة ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال: قال سعيد بن جبير لرجل: ما الذي أحدثتم بعدي؟ قال: لم نحدث بعدك شيئًا. قال: بلى الأعمى وابن الصيقل يغنيانكم بالقرآن. اهـ. حديث قبيصة عن الثوري في الصحيحين [هدي الساري ٢١٠] وسفيان سمع عطاء قبل الاختلاط. يشهد له ما روى:

(٦٦)- وكيع [الزهد٢١٢] حدثنا شعبة عن أبي المُعَلَّى عن سعيد بن جبير أنه كره رفع الصوت عند الجنازة وعند قراءة القرآن وعند القتال. اهـ. [ش ٣٤١٠٥].

(٦٧)- ابن أبي شيبة[١١١٩] حدثنا محمد بن فضيل عن بُكير بن عُتَيق قال: كنت في جنازة فيها سعيد بن جبير فقال رجل: استغفروا له غفر الله لكم. قال سعيد بن جبير: لا غفر الله لك. اهـ.

- ابن أبي شيبة [١١١٩٣] حدثنا وكيع عن شعبة عـن العـلاء عـن سعبد بـن جبيـر قال: كنت معه في جنازة فسمع رجلا يقول: استغفروا له غفر الله لكم، فنهاه. اهـ.

(٦٨) - الطبري إنه ليب الآثار ٢٧٣٦] حدثنا ابن المثنى قال: حدثني عبد الصمد قال حدثنا شعبة عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبير عن القنوت فقال: بدعة. اهـ.

(٦٩) - البخاري [جزء القراءة ص ١٧١] حدثنا صدقة قال أخبرنا عبد الله بن رجاء عن عبد الله بن عثمان بن خثيم قال: قلت لسعيد بن جبير: أقرأ خلف الإمام؟ قال: نعم، وإن سمعت قراءته، إنهم قد أحدثوا ما لم يكونوا يصنعونه، إن السلف كان إذا أم أحدهم الناس كبر ثم أنصت حتى يظن أن من خلفه قد قرأ فاتحة الكتاب، ثم قرأ وأنصتوا. اه. فأنكر ترك السكوت وبين أنه آل إلى مخالفة السنة.

(٧٠) - أبو نعيم الأصبهاني [الحلية ٢٠٨/١] حدثنا محمد بن أحمد حدثنا بشر بن موسى حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا أبو شهاب موسى بن نافع الكوفي الأسدي قال: ذكرت لسعيد بن جبير: إني تركت بالكوفة ناساً يوترون قبل أن يناموا مخافة أن لا

يستيقظوا للوتر، فيرزقهم الله قياماً من الليل فيصلون شفعاً ما بدا لهم، ثم يعيدون وترهم! فقال: هذا من البدع! إذا أنت أوترت قبل أن تنام ثم رزقك الله قياماً بعد وترك، فصل شفعاً ما بدا لك ولا تعد وترك واكتف بالذي كان. اهـ. محمد بن أحمد هو ابن الصواف الحافظ.

(٧١)- ابن أبي شيبة [٨٤٢٣] حدثنا وكيع عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم قال: سجدة الشكر بدعة. اهـ. تابعه هشيم أخبرنا مغيرة به [ش٨٤٢١].

- ابن أبي شيبة [٢٥٠٤] حدثنا جرير عن منصور عن إبراهيم: أنه كره سجدة الشكر. اهـ.

(٧٢)- أبو الوليد الأزرقي [اخبار مكة ٢/ ١١]حدثني جدي عن فضيل بن عياض قال حدثنا منصور عن إبراهيم قال: القراءة في الطواف بدعة. اهـ.

(٧٣)- ابن الجعد [١٧٤٧] أنا سفيان عن المغيرة عن إبراهيم قال: القيام عند القبر وهو يسوى بدعة. اهـ. [ش ١١٨٨٤].

(٧٤) - الطحاوي [مشكل الآثار ١٢٣/١٤] حدثنا محمد بن خزيمة حدثنا حجاج بن
 منهال حدثنا أبو عوانة عن المغيرة عن إبراهيم قال: الركعتان قبل المغرب بدعة. اهـ.

(٧٥) ابن أبي شيبة [٢٩٦٩٤] ثنا غندر عن شعبة قال: قلت لمغيرة: كان إبراهيم
 إكره إذا انصرف أن يقوم مستقبل القبلة يرفع يديه؟ قال: نعم. اهـ.

(٧٦)- ابن أبي شيبة [١١٣٥٠] حدثنا جرير عن مغيرة قال: كان رجل يمشي خلف الجنازة ويقرأ سورة الواقعة فسئل إبراهيم عن ذلك فكرهه. اهـ.

(٧٧)- ابن أبي شيبة [١١١٩١] حدثنا أبو الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم قال: دان كره أن يتبع الرجل الجنازة يقول: استغفروا له غفر الله لكم. اهـ.

(٧٨) - ابن أبي شيبة [٣١٢٢] حدثنا محمد بن عبيد عن الأعمش قال: سئل
 إبر اهيم عن الإمام إذا سلم فيقول: صلى الله على محمد ولا إله إلا الله فقال: ما كان

من قبلهم يصنع هكذا. اهر.

(٧٩)- ابن أبي شيبة [١٥٣٥٤] حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال: لا يحج أحد عن أحد. اهـ.

وقال [١٥٣٥٦] حدثنا وكيع قال حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم قال: لا
 يقضى عن الميت حج. اهـ. فكره ما لا يغيب عنه العموم لو كان يصح به الاستدلال.

(٨٠) - عبد الرزاق[٨١٥٨] عن معمر عن مغيرة عن إبراهيم قال: كان يرى الناس يُعَرُّفون في المسجد بالكوفة فلا يعرف معهم. اهـ. التعريف الاجتماع في المسجد يـوم عرفة.

- ابن وضاح[١١٦] نا محمد بن قدامة قال نا الأنصاري محمد بن عبد الله قال أنا ابن عون قال: شهدت إبراهيم النخعي سئل عن اجتماع الناس عشية عرفة فكرهه وقال: محدث. اهـ ابن قدامة هو ابن أعين المصيصي.

(٨١)- ابن أبي شيبة [١٦١٤] حدثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم قال: جهر الإمام بـ (بسم الله الرحمن الرحيم) بدعة. اهـ. وقال الذهبي في السير [٢٩/٤] وروى وكيع عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال: الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم بدعة. اهـ.

- ابن أبي شيبة [٩٥١٤] حدثنا هشيم قال أخبرنا حصين ومغيرة عن إبراهيم قال: يخفى الإمام (بسم الله الرحمن الرحيم) والاستعاذة وآمين وربنا لك الحمد. اهـ.

(٨٢) - ابن أبي شيبة [٣١٠٤٩] حدثنا أبو أسامة عن حسن بن عياش عن مغيرة قال: سئل إبراهيم عن الرجل يقول للرجل: أمؤمن أنت؟ قال: الجواب فيه بدعة، وم يسرني أني شككت. اهـ. كان الكوفيون يكرهون السؤال فيه والجواب، ولم يقل الجواب فيه حسن، وأنه من الذلة لله والإزراء على النفس..

(٨٣)- يعقوب الفسوي [المعرفة والتاريخ ٢ / ٣٣٤] حدثنا أبو بكر الحميدي قال: حدثنا سفيان قال حدثنا خلف قال: كان جوَّابٌ يرتعد عند الذكر إذا سمعه، فقال إبراهيم النخعي: لئن كنت تملكه ما أبالي أن لا أعتد بك، ولئن كنت لا تملكه لقد خالفت من هو خير منث. اه. خلف هو ابن حوشب [حلبة الأولياء ٤/ ٢٣١] فلم يقبل

منه دعوى حالٍ ووَجدٍ لم يكن، ورآه خلالًا.

(٨٤)- مسدَّد [إتحاف الخير٢١٠٢] ثنا أبو عوانة عن مغيرة قبال: قلت لإبراهيم: أصلى بالنهار في مسجد قومي فأرفع صوتي؟ قال: ذلك بدعة. اهـ.

(٨٥)- ابن الجعد [٢٧٨] أنا شعبة عن منصور عن إبراهيم قال: - يعني: لي احتماع الناس في المساجد يوم عرفة - محدث. اهـ.

(٨٦)- ابن الجعد [٢٧٧] أنا شعبة قال: سألت الحكم وحمادًا عن اجتماع الناس
 يوم عرفة في المساجد فقالا: هو محدث. اهـ.

(٨٧)- ابن أبي شيبة [١٤١١٢] حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة قال: سألت الحكم وحمادا عن التكبير أيام العشر؟ فقالا: محدث. اهـ.

هؤلاء فقهاء الكوفة أخذوا العلم عن أصحاب ابن مسعود وغيرهم. وهم كانوا أهلم بالعموم من المستحسنين، ثم لم يقولوا: نعمت البدعة.

(٨٨)- ابن أبي شيبة [٢٨٠٨] نا الثقفي عن أيوب عن محمد قال: السجود على الوسادة محدث.

- ابن أبي شيبة [٤٠٥٦] حدثنا هشيم قال أخبرنا ابن عون عن ابن سيرين قال: الصلاة على الطَّنْفِسَة محدث. اهـ.

(٨٩)- ابن أبي شيبة[٦٦٣] حدثنا الثقفي عن أيوب عن محمد قال: الأذان في العيد محدث. اهـ.

(٩٠)- الدارمي[٣٤٩٨]حدثنا العباس بن سفيان عن ابن عليـة عـن ابـن عـون عـن محمد قال: كانوا يرون هذه الألحان في القرآن محدثة(١٠)هـ

- ابن وضاح [٤٩] حدثني إبراهيم بن محمد عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب هن ابن عون قال: كان محمد بن سيرين يقول في أصوات القرآن: محدث. اهـ. إبراهيم هو الفريابي.

محمد بن سيرين من فقهاء البصرة وعلمائها أخذ عن مولاه أنس بن مالك وزيد

١١) وقَعْ في بعض الطبعات عن عون وفي بعضها عن ابن عون وهو الصواب إن شاء الله.

ابن ثابت وغيرهم وتأدب بالكوفيين أصحاب عبد الله..

(٩١) - عبد الرزاق ٣٢٢٦] عن الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي البختري قال: إن عَبِيدة لآخذ بيدي إذ سمع صوت المصعب بن الزبير وهو يقول: لا إله إلا الله والله أكبر، مستقبل القبلة بعدما سلم من الصلاة، فقال عبيدة: ما له قاتله الله نعارٌ بالبدع؟!

- ابن أبي شيبة [٣١١٩] ثنا محمد بن فضيل عن عطاء بنحوه.

عبيدة بن عمرو السلماني تفقه على علي وابن مسعود من علماء الكوفة وغيرهم.. ومصعب بن الزبير فعل ذلك لأنه رأى العمل عليه كما روى:

- ابن أبي شيبة [٣١٢١] حدثنا الثقفي عن يحيى بن سعيد قال: ذكرت للقاسم أن رجلًا من أهل اليمن ذكر لي: أن الناس كانوا إذا سلم الإمام من صلاة المكتوبة كبروا ثلاث تكبيرات، أو تهليلات، فقال القاسم: والله إن كان ابن الزبير ليصنع ذلك. اهروقد أحسن من انتهى إلى ما سمع. فانظر إلى طريقة استدلال عبيدة ومصعب لتعلم كيف كانوا يعملون.

(٩٢)- ابن أبي شيبة [٣١٢٣] حدثنا محمد بن عبيد عن الأعمش عن عطاء بن السائب عن أبي البختري قال: هذه بدعة. اهـ. أي قول الإمام إذا سلم: صلى الله على محمد ولا إله إلا الله. سماع الأعمش من عطاء قديم.

(٩٣)- وكيع [الزهد ٣٤٠] عن سفيان عن أبي هاشم عن مجاهد أنه سمع رجلًا يرفع صوته بالدعاء فرماه بالحصى. اهـ. أبو هاشم هو الرماني [ش ١٨٥٤٥].

(٩٤)- ابن أبي شيبة [٩٣٥] حدثنا عبيد الله بن موسى عن عثمان بن الأسود عن مجاهد قال: لا تصوموا يومًا واحدًا مجاهد قال: لا تصوموا شهرًا كله تضاهون به شهر رمضان، ولا تصوموا يومًا واحدًا من الجمعة فتتخذونه عيدًا إلا أن تصوموا قبله، أو بعده يوما. اهـ. قوله همن الجمعة أي من الأسبوع.

(٩٥)- ابن أبي شيبة [١٣٧١٣] حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الأسود عن مجاهد قال: سمعته ورأى رجلًا يلتفت إلى الكعبة عند باب المسجد فنهاه وقال: اليهود يفعلون هذا. اهـ.

ذكره في الرجل يلتفت إلى البيت ينظر إليه إذا أراد أن يخرج، من كره، من كتاب المبح.

(٩٦)- ابن أبي شيبة [١٤٤٩١] حدثنا وكيع عن عبد الكريم عن مجاهد أنه كره ، نارته أيام التشريق، يعني بعد الواجب. اهـ. عبد الكريم هو الجزري.

كره زيارة البيت أيام التشريق وهو عمل خير في الظاهر يمكن أن يستدل له معمومات قريبة لا تعزب عنه. وقد ورث العلم عن ابن عباس وغيره من الصحابة.

(٩٧)- ابن أبي شيبة [٩٤ ٥٤ عدثنا عبد الأعلى عن بُرد عن مكحول أنه كان يكره الهنوت يوم الجمعة. أهـ. برد هو ابن سنان الشامي.

مكحول من فقهاء الشام تفقه على علماء الشام ومصر والعراق والمدينة.

(٩٨) - ابن أبي شيبة [١١٢٠] حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة هال: كنا في جنازة فرفع ناس من القصاص أصواتهم فقال أبو قلابة: كانوا يعظمون السيت بالسكينة. اهد. تابعه حماد بن زيد عن أيوب به [الزهدلوكيع ٢٠٩] لم يقل إن المصاص يعينون بالموعظة على تحصيل السكينة والاعتبار، ولم يستحسنها أبو قلابة لأنها محدثة.

(٩٩) - عبد الرزاق (٦٣١٨] عن معمر عن أيوب قال: سمعت أبا قلابة يقول: قيام الرجل على القبر حتى يوضع الميت بدعة [ش٥٩٥٩].

- ابن أبي شيبة [١١٨٨٢] حدثنا غندر عن شعبة عن ابن أبي عَروبة عن أيوب عن أبي • لابة قال: والله إن قيامهم على القبر لبدعة حتى توضع في قبرها إذا صلي عليها. اهـ. أبو قلابة الجرمي من فقهاء البصرة أخذ العلم عن أنس وغيره.

(١٠٠)- الطبري [تهذيب الآثار ٨١٧] حدثنا يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة من محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عروة يقول لسليمان بن يسار ورآه قائمًا ينتظر أن وسعد البخدري فيها (١٠٠)، صع الجنازة: ما بقيمك يا أبا يسار !؟ قال: الدي يحدث أبو سعيد الخدري فيها (١٠٠)،

١١ ريد حديثه عن النبي ﷺ ﴿إذَا رأيتم الجنازة فقوموا الخراص ١٣١/م ٩٠٩] وقد عمل به طائفة من الصحابة كأبي سعيد [تهذيب الآثار ٧٩٣]

فقال له عروة: أما والله إنك لتعلم أنها لمن المحدثات. اهد. محمد بن عبد الرحمن هو ابن نوفل المدني.

وقد تقدم إنكاره القراءة في الطواف على من أحدثها. وقد تفقه على خالته عائشة زوج رسول الله على وخلي وزيد بن ثابت وغيرهم من عدماء الصحابة وهو أحد الفقهاء السبعة بالمدينة.

(۱۰۱) - أبو نعيم [الحلية ٢/ ٢٠٤] حدثنا يوسف بن يعقوب النجيرمي قال: ثنا المحسن بن المثنى قال ثنا عفان قال ثنا همام قال سمعت قتادة قال ثنا مطرف قال: كنا ناتي زيد بن صوحان وكان يقول: يا عباد الله أكرموا وأجملوا فإنما وسيلة العباد إلى الله بخصلتين الخوف والطمع. فأتيته ذات يوم وقد كتبوا كتبًا فنسقوا كلاما من هلا النحو: إن الله ربنا ومحمد نبينا والقرآن إمامنا ومن كان معنا كُنَّا وكنا له، ومن خالفنا كانت يدنا عليه وكُنَّا وكنا. قال: فجعل يعرض الكتاب عليهم رجلاً رجلاً فيقولون: أقررت يا فلان؟ حتى انتهوا إلى فقالوا: أقررت يا غلام؟ قلت: لا! قال: لا تعجلوا على الغلام. ما تقول يا غلام؟! قال: قلت إن الله قد أخذ على عهدا في كتابه فلن أحدث عهدا سوى العهد الذي أخذه الله ها على. قال: فرجع القوم من عند آخرهم ما أقر به أحد منهم. قال: قلت لمطرف: كم كنتم؟ قال: زهاء ثلاثين رجلا. اهـ.

مطرف بن عبد الله أخذ العلم عن عثمان وعلي وأبيه عبد الله بن الشخير وأبي ذر وعمار بن ياسر وعائشة وغيرهم.

(١٠٢) - عبد الرزاق [٤٤٤] عن معمر عن قتادة قال: إذا قرئت الصحف يوم الجمعة فلا تكلم أحدًا إن أحدثوا فلا تحدث. اهـ.

أي أن السنة أن تُقْبِلَ على الذكر في نفسك، فلا تُخدث شيئا كما أحدثوا. فلم يأمره بالإقبال عليها كما تقدم عن عطاء. وقد أخذ العلم عن أنس صاحب النبي الله والتابعين.

(١٠٣) - ابن وضاح [٤٨] نا أسدقال: نا أبو هلال قال: نا معاوية بن قرة قال: كنا إذا رأينا الرجل يقص قلنا: هذا صاحب بدعة. اهـ. أبو هلال هو الراسبي يحتمل في المقاطيع. قاله لأن ترتيب القصص لم يره من عمل من مضى. وقد أخذ العلم عن أبيه قرة ابن إياس وأبي أيوب الأنصاري وعبد الله بن مغفل وغيرهم.

(١٠٤) - ابن وضاح [٥١] عن موسى عن ابن مهدي عن سفيان عن همام بن الحارث التيمي قال: لما قص إبراهيم التيمي أخرجه أبوه من داره وقال: ما هذا اللهي احدثت ؟ . اهـ والد إبراهيم هو يزيد بن شريك التيمي أخذ عن علي وابن مسعود وحذيفة وغيرهم.

(١٠٥) - عبد الرزاق [٤٩٦٩] عن ابن عينة عن ابن أبي نجيح قال: سألت سالم ابن عبد الله هل كان عمر بن الخطاب يقنت في الصبح؟ قال: لا، إنما هو شيء أحدثه الماس بعد. اهـ.

حفصر المدني قال: اجتمع الناس يوم عرفة في مسجد النبي عن الليث عن أبي عفصر المدني قال: اجتمع الناس يوم عرفة في مسجد النبي على يدعون بعد العصر، فخرج نافع مولى ابن عمر من دار آل عمر فقال: أيها الناس إن الذي أنتم عليه بدعة وليست بسنة، إنا أدركنا الناس ولا يصنعون مثل هذا، ثم رجع فلم يجلس، ثم خرج النائية ففعل مثلها. ثم رجع. اهد. أبو حفص هو عمر بن عبد الله مولى غفرة ضعفوا حفظه للمرفوع وإنما يحكي هنا ما شهد فهو قوي وقد وثقه ابن سعد. وزيد هو أبو البشر الحضرمي الأزدي [السير١٤٣].

سالم ونافع أعلم الناس بعبد الله بن عمر أخذوا عنه الفقه والعلم.

(١٠٧)- ابه أبي شيبة [٤٩١] ثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري قال: رفع الأيدي يوم الجمعة محدث. اهـ.

- عبد الرزاق [٧٧٨] عن معمر عن الزهري قال: سألته عن رفع اليدين في يوم الجمعة فقال: حدث، وأول من أحدثه عبد الملك. اهـ.

هذا من فقهاء المدينة والشام وعاء السنة والحديث أخذ عن ابن عمر وأنس • أبار التابعين. (١٠٨) - عبد الرزاق [٨١٧٢] أخبرها معمر عن قتادة قال: قال عدي بن أرطأة للحسن: ألا تخرج بالناس فتعرف بهم؟ وذلك بالبصرة، فقال الحسن: إنما المعرف بعرفة (١٠).

(١٠٩)- ابن أبي شيبة [٢٣٩٣٤] حدثنا هشيم قال أخبرنـا يونس عـن الحسن أنـه كان يكره ذلك أي تعليق التمائم من القرآن وغيره. اهـ.

الحسن بن أبي الحسن من شيوخ أهل البصرة، أخذ العلم عن أنس وعن كبار التابعين.

حدثنا جعفر عن مالك قال: مرضت حتى بُرسِمتُ، قَال: وكنت في ذلك عاقلاً. قال فدخل علي الحسن يعودني وفلان وفلان، قَال: فقلت يا أب سَعِيد لولا أخشى أن فدخل علي الحسن يعودني وفلان وفلان، قال: فقلت يا أب سَعِيد لولا أخشى أن يكون بدعة لأمرت أهلي إذا أنا مت أن يواروني بشريط كما يصنع بالعبد الآبق. قال: فقال الحسن: صاحبكم يهجر. قال: قال مالك: فعنى الله. قال: فكنت مع الحسن في أهله جالسًا قال فقال لي: يا صاحب الشريط في ظنة من ظلة الأرض، قال: أقبل علي يعظني وكان معلمًا. اهـ. جعفر هو ابن سليمان والحسن هو البصري بُرسِمَ أي صاد يهذى قليلا. مالك بن دينار أخذ دينه عن أنس وأصحابه بالبصرة.

القاهر وأبو الحسن علي بن عبيد الله بن نصر قالا أنبأنا أبو نصر أحمد بن محمد بن عبد القاهر وأبو الحسن علي بن عبيد الله بن نصر قالا أنبأنا أبو الحسن علي بن المبارك ابن عبد الجبر بن أحمد الحضامي أنبأنا أبو بكر محمد بن سعيد بن يعقوب بن إسحاق الصيدلاني أنا عمر بن محمد بن سيف أنبأنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث أنبأنا عمر بن عثمان أنبأنا الوليد عن عبد الله بن العلاء قال: سمعت الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب ينكر هذه الدراسة ويقول: ما رأيت ولا سمعت وقد أدركت أصحاب النبي على قال - أي: ابن أبي داود عبد الله بن سليمان -: وأنبأنا محمد بن

 <sup>(</sup>١) تتمته: «قال: وكان الحسن يقول: أول من عرّف بأرضنا ابن عباس». وقد حمله أبو شامة المقدسي على
عدم قصد المداومة [الباعث على إنكار البدع والحوادث ص٠٥] وعليه يدل كلام الحسن إذ كره ما
واظبرا عليه.

وزير أنبأنا الوليد قال: سألت عنها عبد الله بن العلاء فقال: كنا ندرس في مجلس يحيى المحارث في مسجد دمشق في خلافة يزيد بن عبد الملك إذ خرج علينا أمير دمشق الفسحاك بن عبد الرحمن بن عرزب الأشعري من الخضراء، فأقبل علينا منكرًا لما مسنع فقال: ما هذا؟ أو: ما أنتم؟ فقلنا: ندرس كتاب الله. فقال: أتدرسون كتاب الله المخطراء. وكان الشيء ما سمعته ولا رأيته ولا سمعت أنه كان قبل! ثم دخل المخطراء. وكان الضحاك بن عبد الرحمن أميرًا على دمشق في خلافة عمر بن عبد العزيز تخلفة. اهد محمد بن الوزير هو ابن الحكم السلمي والوليد هو ابن مسلم، المغري أخذ عن أبي موسى الأشعري وهو من القراء وأبي هريرة وعبد الرحمن بن عبم. والدراسة التي أنكر هي ما روى:

- ابن عساكر بسنده [تاريخ دمشق ١٨/ ٢٤] عن عبد الله بن سليمان بن الأشعث أبي به أبي داود نا محمد بن وزير نا الوليد قال: سئل أبو عمرو عن الدراسة بعد صلاة الصبح فقال أخبرني حسان بن عطية أن أول من أحدثها في مسجد دمشق هشام ابن إسماعيل المخزومي في خلافة عبد الملك ورافع مولاه فأقام الناس به اه.

ومن طريق ابن أبي داود [تاريخ دسشق ٢/ ٢٨٢] أنبأنا أبو عامر موسى بن عامر المري أنبأنا الوليد قال: قال أبو عمرو هو الأوزاعي عن حسان بن عطية قال: الدراسة محدثة أحدثها هشام بن إسماعيل المخزومي في قدمته على عبد الملك، فحجبه عبد الملك، فجلس بعد الصبح في مسجد دمشق وعبد الملك في الخضراء، فأخبر أن عبد الملك يقرأ في الخضراء فقرأ هشام بن إسماعيل فجعل عبد الملك يقرأ بقراءة هشام الملك يقرأ بقراءته مولى له فاستحسن ذلك من يليه من أهل المسجد فقرأ بقراءته. اهد فلم يفرا المحداك تعدله نعمت البدعة، ولكنه استدل بالعمل الأول على الإنكار، والحق ما قاله دون مخالفيه كما سيأتي إن شاء الله.

في الباب على شرطه مما أنكروه من القربات كثير. وإن كان في بعض ما كرهوا على ألباب على شرطه مما أنكروه من القربات كثير. وإن كان في بعض ما كرهوا علاف في تحقيق المناط. فالنظر عندي في سَنَن الحكم. هل كانوا يجعلون الأصل العمومات فيها أو يستحسنون.

وهولاء أصحاب النبي على وأصحابهم على اختلاف أمصارهم وطبقاتهم

تشابهت أصولهم في النظر. فأصحاب ابن مسعود بالعراق كالأسود وعبيدة طريقتهم كطريقة أصحاب ابن عباس بعد بمكة مثل عطاء وسعيد بن جبير، وأهل المدينة الذين أخذوا عن الكبار مثل ابن المسيب، وأهلُ الشام كمكحول، وأهل البصرة كبارهم وصغارهم.. كانوا يلاحظون معان مشتركة يصدرون عنها، فتدبر. ومجموع فتاواهم يورث «القطع» بأن المحدث المستنكر عندهم ما لم يكن لا ما خالف، وألا نظر في العمومات. وإنكارهم العمل لأنه محدث يتضمن أمرين: الإخبار بأنه لم يكن، والحكم بأنه لا يشرع.

### (٢٢) باب ما ذموه من البدع بما يشبه المدح

ويذكر عن غضيف بن الحارث أنه كره رفع الأيدي بالدعاء يوم الجمعة والقصص بعد الصبح والعصر وقال: «أما إنهما أمثل بدعتكم عندي » [أحمد ١٧٠١]

(١)- ابن أبي شيبة [٢١٨٣] حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن الأصبهاني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: ما ابتدعوا بدعة أحب إليّ من التثويب في الصلاة، يعني: العشاء والفجر. اهـ.

ابن الأصبهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله. التفسير أظنه لوكيع وقد كان ربما أدرج.

وقال أبو نعيم الفضل [الصلاة ٥٥٠] ثنا سفيان عمن سمع عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: ما أحدثوا بدعة أحب إلي من التثويب في الصلاة. اهـ. أي أن سائر ما ابتدعوا هذه أحسنها، أي أخفها، إذ أخف دركات البدع الكراهة على قول طائفة من أهل العلم، والمكروه أحسن من المحرم.

(۲) - محمد بن خلف وكيع القاضي [أخبار القضاة ٣/ ٨٥] حدثنا علي بن حرب قال حدثنا ابن فضيل قال: سمعت ابن شبرمة سئل عن التثويب في العشاء قال: هو أحسن ما ابتدعوا. اهـ. أي أهون. فهذا تعريض لا استحسان بدل على أن هذه البدعة

ا - نم ما أحدثوا لا أنها مستحبة أصالة.

وقد نقل الترمذي عن إسحاق قوله: « التثويب المكروه هو شيء أحدثه الناس مد النبي الله إذا أذن المؤذن فاستبطأ القوم قال بين الأذان والإقامة قد قامت الصلاة سي على الصلاة حي على الفلاح. قال الترمذي: وهذا الذي قال إسحاق هو التثويب الذي قد كرهه أهل العلم والذي أحدثوه بعد النبي على اهد ذكره تحت حديث عبد الذي قد كرهه أهل العلم والذي أحدثوه بعد النبي على رسول الله على "لا تشويل في شيء الرحمن بن أبي ليلي [١٩٨] «عن بلال قال: قال لي رسول الله على: «لا تشويل في شيء من الصلوات إلا في صلاة الفجر» [إرواء الغليل ١٩٧٥].

### (٢٣) باب البيان أن الشأن في القربات التوقف وألا اجتهاد فيها

وقول الله تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَحَكُوا شَرَعُوا لَهُم مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللّهُ ﴾ الشورى 11 ويروى أن أبان بن سعيد قال لعثمان في الحديبية: يا ابن عم طف بالبيت مال: إنا لا نصنع شيئا حتى يصنع صاحبنا ونتبع أثره [طبقات ابن سعد١٩٣٦] وكان أسحاب النبي على ينكرون منها ما لم يعلموا. وقال زيد العمي عن أبي العالية: اجتمع الاثون من أصحاب النبي على فقالوا: أما ما جهر فيه رسول الله على بالقراءة فقد ملمناه، وما لا يجهر فيه فلا نقيس بما يجهر به. [أحمد ٢٣١٤].

(۱) - قال البخاري [٤٦٧٩] حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال احرني ابن السبّاق أن زيد بن ثابت الأنصاري على - وكان ممن يكتب الوحي - قال: أسل إليَّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة، وعنده عمر، فقال أبو بكر: إن عمر أتماني فقال: والقتل قد استحريوم اليمامة بالناس، وإني أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن، فيلهب كثير من القرآن، إلا أن تجمعوه، وإني لأرى أن تجمع القرآن. قال المواطن، فيلهب كثير من القرآن، إلا أن تجمعوه، وإني لأرى أن تجمع القرآن. قال أو بكر: قلت لعمر: هو والله أو بكر: قلت لعمر: كيف أفعل شيئًا لم يفعله رسول الله على فقال عمدري، ورأيت الذي رأى مر، فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري، ورأيت الذي رأى مر، قال زيد بن ثابت: وعمر عنده جالس لا يتكلم، فقال أبو بكر: إنك رجل شاب مر، قال زيد بن ثابت: وعمر عنده جالس لا يتكلم، فقال أبو بكر: إنك رجل شاب مال ولا نتهمك، كنت تكتب الوحي لرسول الله على مما أمرني به من جمع القرآن. قلت:

كيف تفعلان شيئًا لم يفعله رسول الله عليه؟ فقال أبو بكر: هو والله خير، فلم أذل أراجعه حتى شرح الله صدري للذي شرح الله له صدر أبي بكر وعمر. الحديث.

توقفهم أولاً دليل على أن ما يكون من التعبد الشأن فيه التوقف حتى يستبين الإذن فيه.

(٢)- البخاري [١٦٠٥] حدثنا سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال: أخبرني زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب على قال للركن: أما والله إني لأعلم أنك حجر لا تنفر ولا تنفع، ولولا أني رأيت النبي على استلمك ما استلمتك، فاستلمه. ثم قال: فما لنا وللرمَل، إنما كنا راءَينا به المشركين وقد أهلكهم الله. ثم قال: شيء صنعه النبي على فلا نحب أن نتركه. اه.

(٣) – مالك [٣٠٤٤] عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول: لما صدر عمر بن الخطاب من منى أناخ بالأبطح ثم كوّم كوْمة بَطْحَاء ثم طرح عليها رداءه واستلقى ثم مد يديه إلى السمّاء فقال: اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفرط. ثم قدم المدينة فخطب الناس فقال: أبها الناس قد سُنت لكم السُّن وفرضَت لكم الفرائض وتُركتُم على الواضحة إلا أنْ تَضِلُوا بالناس يمينا وشمالًا، وضرب بإحدى يديه على الأخرى... الحديث. قال مالك: قال يحيى بن سعيد: قال سعيد بن المسيب: فما انسلخ ذو الْحِجة حتى قُتل عمر سَعَلَشَهُ. اهـ. كلامه يدل على أنهم لا يحتاجون بعد السنن المقررة إلى غير ما كان.

(٤)- أبو داود [١٦٢] حدثنا محمد بن العلاء ثنا حفص - يعني ابن غياث - عن الأعمش عن أبي إسحاق عن عبد خير عن علي الله قال: لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيت رسول الله على يمسح على ظاهر خفيه. اهد تابعه يونس [احمد ١٢٦٤] عن أبي إسحاق به.

- أحمد [٧٣٧] حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن أبي إسحاق عن عبد خير عن علي قال: كنت أرى أن باطن القدمين أحق بالمسح من ظاهرهما، حتى رأيت رسول الله على يمسح ظاهرهما. اهـ. الروايتان من جهة الفقه هنا واحد، إذ وقف مع السنة وألغى الرأي.

- (٥) أحمد [٢٣٣٩] ثنا حماد بن سلمة أنا عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن حذيفة أن رسول الله على أتي بالبراق وهو دابة أبيض طويل يضع حافره عند منتهى طرفه قال: فلم يزايل ظهره هو وجبريل حتى أتيا بيت المقدس، وفتحت لهما أبواب السماء ورأيا الجنة والنار. قال: وقال حذيفة: ولم يصل في بيت المقدس. قال: زر فقلت: بلى قد صلى! قال حذيفة: ما اسمك يا أصلع؟ فإني أعرف وجهك ولا أدري ما سمك. قال: قلت: أنا زر بن حبيش قال: وما يدريك؟ وهل تجده صلى؟ قال: قلت لقول الله على فيتم ألرى بم بيوم ليكيوم ليك الآية قال وهل تجده صلى؟ فلو ملى فيه صلى! فلو ملى فيه صلى! فلو ملى فيه صلى! في صحيحه ملى فيه صلى! فيه لكانت سنة. فبين أن الصحابة لم يتخذوها سنة لأن النبي اله يسنها بعمله.
- (٦)- مسلم [٣٣٥] حدثنا عبد بن حميه أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عن معاذة قالت: سألت عائشة فقلت: ما بال الحائض تقضي الصوم ولا مغمي الصلاة؟! فقالت: أحرورية أنت؟! قلت: لست بحرورية ولكني أسأل. قالت: دان يصيبنا ذلك، فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة. اهـ. [خ٣١٥].

فتوقفن عن هذه العبادة لما لم يؤمرن بها. ولم يعملن بالأمر الأول ولا بعموم ولا هاس. وبهذا الأثر استُدل على أن القضاء يحتاج إلى أمر جديد وهو معنى صحيح شاهد لما نحن فيه.

- (٧) عبد الرزاق [٨٩٨٩] عن الثوري عن نسير بن ذعلوق أن ابن الزبير رأى
   الاس يمسحون المقام فنهاهم وقال: إنكم لم تؤمروا بالمسح، وقال: إنما أمرتم
   الصلاة. اهـ.
- (٨)- أبو خيثمة [العلم ٥٤] ثنا جرير عن العلاء عن حماد عن إبراهيم قال: قال
   ١٠٠ الله: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم، وكل بدعة ضلالة. اهـ. «كفيتم» أي عن نظر
   حم في إنشاء تعبد.
- (٩) البخاري (٧٣٠٨] حدثنا عبدان أخبرنا أبو حمزة سمعت الأعمش قال: - ألت أبا واثل هل شهدت صغين؟ قال نعم، فسمعت سهل بن حُنَيف يقول ح

وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن الأعمش هن أبي والل قال. قال سهل بن خُنَيف: يا أيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم! لقد رأيتُني يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أرد أمر رسول الله على لله لله وضعنا سيوفنا على عواتقنا إلى أمر يُفظعنا إلا أسهلن بنا إلى أمر نعرفه غير هذا الأمر. اهد فحذر سهل من إعمال الرأي في الدين.

(۱۰) - ابن إسحاق [سبرة ابن مشام ۱۹۲/۱] حدثني هشام بن عروة عن أبيه عن أمه أسماء بنت أبي بكر على الته الته القد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل شيخًا كبيرًا مسندًا ظهره إلى الكعبة وهو يقول: يا معشر قريش! والذي نفس زيد بن عمرو بيده ما أصبع منكم أحد على دين إبراهيم غيري، ثم يقول: اللهم لو أني أعلم أي الوجوه أحب إليك عبدتك به، ولكني لا أعلمه ثم يسجد على راحته. اه. رواه ابن عساكر في تاريخ دمشق [۱۹/ه، ۱۰] فقال: أخبرناه أبو عبد الله محمد بن غانم بن أحمد أنا عبد الرحمن ابن محمد بن إسحاق ثنا أبي أنا محمد بن يعقوب بن يوسف وأحمد بن محمد بن زياد ح وأخبرناه أبو القاسم بن السمر قندي أنا أبو الحسين بن النقور أنا أبو طاهر المخلص أنبأ رضوان بن أحمد قالوا أن أحمد بن عبد الجبار نا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق حدثني هشام بن عروة فلكره.

فأثنى عليه لحنيفيته وعمله بمنهج هو أصل من أصول الحنفاء ألا يُعبد الله إلا بما عُلم أنه من مراضيه سبحانه. وكان هذًا من بقايا دين إبراهيم عنده وهو الأصل قبل البعثة اتفاقًا.

(١١) - عبد الرزاق [٣٠٦٧] أخبرني أبي عن إبراهيم قال: جاء ربيع بن خثيم إلى علقمة يستشيره أن يزيد فيها - يريد ألفاظ التشهد - ومغفرته، قال علقمة: إنما ننتهي إلى ما علمناه. اهـ.

فنوقف علقمة عن العمل بغير ما عُلُّم.

(١٢)- ابن أبي شيبة [٣٥٧٩٥] حدثنا يحيى بن سليم الطائفي عن داود بن أبي هند عن ابن سيرين قال: أول من قاس إبليس، وإنما عبدت الشمس والقمر بالمقاييس، اه. أي لا قياس في العبادة. - البيهقي [المدخل ١٦٦] أخبرنا أبو سعيد أنا أبو بحر ثنا بشر ثنا الحميدي ثنا يحيى بن سليم ثنا داود بن أبي هند قال: سمعت ابن سيرين يقول: أول من قاس إبليس، وإنما عبدت الشمس والقمر بالمقاييس. اهد رواية الحميدي عن يحيى صحيحة، والمعنى أنهم أحدثوا عبادة بالقياس فضلوا.

(١٣) - ابن أبي شيبة [٧٣٤٤] حدثنا معتمر عن أبيه قال: قيل لأبي قلابة: المعاتف تسمع الأذان فَتُوضًا وَتُكَبِّرُ وَتُسَبِّحُ؟ قال: قد سألنا عن ذلك فما وجدنا له أصلا. ثم قال حدثنا وكيع عن سفيان عن سليمان التيمي عن أبي قلابة قال: لم نجد له أصلا. اهد. أي أصلا في العمل لا العموم (١٠)، ولو كان العموم كافيًا، أو كان معنى الباب غير معتبر، لما توقف أبو قلابة ولما بحث عن الدليل.

وفي الباب غير هذا من الآثار.. ويشهد لها كل النقول في الباب قبله وما يأتي.

# ( ٢٤ ) باب ما يدل على أن ألفاظ الذكر الراتب تعبد لا تصرف فيه

(١) - قال البخاري [٢٤٤] حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا سفيان عن منصور عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب قال: قال النبي ﷺ: ﴿إذَا البَّتِ مضجعك فتوضاً وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن ثم قل: اللهم أسلمت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك. اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت. فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به». قال: فرددتها على النبي ﷺ فلما بلغت: اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت قلت: ورسولك، قال: «لا، ونبيك الذي أرسلت». الهم.

<sup>(</sup>١) هذا يشبه ما روى ابن جرير في التفسير [٧٠ ٤٨]: حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال حدثنا المعتمر بن سليمان قال: قرأت على فضيل عن أبي حريز أنه سأل عكرمة هل كان للخلع أصل؟ قال: كان ابن عباس يقول: إن أول خلع كان في الإسلام أخت عبد الله بن أبي. فذكر الحديث. [سند صحيح] فسأل عن الأصل في العمل، وهم يعلمون أن الخلع ثابت في القرآن.

- (٢)- مسلم [٩٣٠] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم حدثنا عبد الرحمن بن حميد حدثني أبو الزبير عن طاوس عن ابن عباس قال: كان رسول الله يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن، اهـ.
- (٣) الطبراني [الأوسط ٢٦٩] حدثنا إبراهيم قال: نا أبي قال نا يحيى بن آدم قال نا مفضل بن مهلهل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال: كان عبد الله بن مسعود يعلم رجلًا التشهد، فقال عبد الله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، فقال الرجل: وحده لا شريك له فقال عبد الله: هو كذلك ولكن ننتهي إلى ما علمنا، اهد إبراهيم هو ابن أحمد بن عمر الوكيعي.
- (٤)- ابن أبي شيبة [٣٠٢٤] حدثنا ابن فضيل عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود قال: كان عبد الله يعلمنا التشهد في الصلاة، كما يعلمنا السورة من القرآن، يأخذ علينا الألف والواو. اهـ.
- (٥) الترمذي [٢٧٣٨] حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا زياد بن الربيع حدثنا حضرمي من آل الجارود عن نافع أن رجلا عطس إلى جنب ابن عمر فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله. قال ابن عمر: وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله، وليس هكذا علمنا رسول الله ﷺ، علمنا أن نقول: الحمد لله على كل حال. اه.
- (٦)- ابن أبي شيبة [٣٠٢٥] حدثنا ابن فضيل عن داود بن أبي هند عن أبي العالية قال: سمع ابن عباس رجلا يصلي، فلما قعد يتشهد قال: الحمد لله، التحيات لله، قال: فقال ابن عباس: وهو ينتهره، الحمد لله؟! إذا قعدت فابدأ بالتشهد: بالتحيات لله!
- (٧) مالك [٣٥٥٥] عن وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه قال: كنت جالسًا عند عبد الله بن عباس؛ فدخل عليه رجل من أهل اليمن فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئا مع ذلك أيضا قال ابن عباس وهو يومئذ قد ذهب بصره: من هذا؟! قالوا: هذا اليماني الذي يغشاك. فعرَّفوه إياه، قال فقال ابن عباس: إن السلام انتهى إلى البركة. اه.
- (٨)- الطبراني [٩٩٢٧] حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا أبو كريب ثنا يحيى
   ابن آدم ثنا مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف قال: زاد ربيع بن خيثم في التشهد

بركاته ومغفرته، فقال علقمة نقف حيث حلمنا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. اهـ.

(٩)- الطحاوي [شرح معاني الآثار ١٥٨٢] حدثنا فهد قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير قال ثنا أبو إسحاق قال: أتيت الأسود بن يزيد فقلت: إن أبا الأحوص قد زاد في خطبة الصلوات: "والمباركات، قال: فأته فقل له: إن الأسود ينهاك ويقول لك: إن علقمة ابن قيس تعلمهن من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن، عدهن عبد الله في يده. اهد (١٠)- ابن أبي شيبة [٣٠٢٦] حدثنا وكيع قال حدثنا الأعمش عن إبراهيم قال: كان يأخذ علينا الواو في التشهد، الصلوات والطيبات. اهد

الأمر عندهم في الذكر الراتب ألا يُتصرف فيه بزيادة تستحسن، فكيف بمن أحدث زيادة في الأذان والتشهد وزعم أنه يجري على سَنن الأولين..

### (20) باب الاحتجاج بالترك وأنه سنة متبعة

وقول الله تعالى: ﴿ لَقَدْكَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ ٱلسَّوَّةَ حَسَنَةٌ ﴾ فدخل فيه التأسي به في ترك ما ترك. وكان الصحابة ينقلون تروك النبي كما ينقلون السنن.

(۱) – قال البخاري [۷۲۷] حدثنا عمروبن عبّاس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن واصل عن أبي وائل قال: جلست إلى شَيبة في هذا المسجد، قال: جلس الله عمر في مجلسك هذا، فقال: هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمتها بين المسلمين، قلت: ما أنت بفاعل، قال: لم؟ قلت: لم يفعله صاحباك، قال: هما المرآن يُقتدى بهما. اه. أي يقتدى بهما في الترك.

(٢)- البخاري [٢١١٨] حدثنا محمد بن يوسف أخبرنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمر على قال: قيل لعمر: ألا تستخلف؟ قال: إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني رسول الله فقد استخلف من هو خير مني رسول الله الله ورواه مسلم وزاد [١٨٢٣] قال عبد الله: فعرفت أنه حين ذكر رسول الله على غير مستحلف. اهـ، فتأسى بالترك.

(٤) - البخاري [٥٠٧٠] حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة حدثنا حكيم بن أبي حرّة الأسلمي أنه سمع عبد الله بن عمر رسي من رجل نذر أن لا يأتي عليه يوم إلا صام، فوافق يوم أضحى أو فطر، فقال: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهُ أَسَّرَةً حَسَنَةً ﴾ لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صيامهما. اهد أي أسوة في الترك.

(٦) - الطبراني [س ٢٦٩٠] حدثنا إبراهيم قال نا أبي قال نا يحيى بن آدم قال نا مفضل بن مهلهل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال: كان عبد الله بن مسعود يعلم رجلًا التشهد، فقال عبد الله: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله فقال الرجل: وحده لا شريك له فقال عبد الله: هو كذلك ولكن ننتهي إلى ما علمنا. اهد. فترك ما تُرك في السنة ونبهه على الاقتداء بالترك.

(٧)- النسائي [١٨٥] أخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا علي بن عياش قال
 حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال: سمعت جابر بن عبد الله قال: كان آخر

الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار. اهـ. شعيب بن أبي حمزة. فكانوا يتتبعون ترك النبي ﷺ ويرونه من أمره الذي يتبع..

- (٨) ابن أبي شيبة[١٥٩٠] حدثنا أبو أسامة عن شعبة عن أبي قزعة الباهلي عن مهاجر المكي قال سأل رجل جابر بن عبد الله أيرفع أحدنا يديه إذا رأى البيت؟ فقال: ذاك صنيع يهود، قد حججنا مع رسول الله ﷺ فلم نفعل ذلك. اهـ. [د١٨٥٧/س٥٩٨] حديث حسن.
- (٩)- أحمد [٢١١٨٠] ثنا عتاب بن زياد ثنا عبد الله يعني ابن المبارك ثنا موسى ابن عقبة عن عبد الرحمن بن زيد بن عقبة عن أنس بن مالك قال: كنت أنا وأبئي بن نعب وأبو طلحة جلوسًا فأكلنا لحمًا وخبزًا ثم دعوت بوضوء فقالا: لِمَ تتوضأ!؟ فعلت: لهذا الطعام الذي أكلنا. فقال: أتتوضأ من الطيبات؟ لم يتوضأ منه من هو خير منك. اه.
- (١٠) الدارمي [١٤٥٩] حدثنا صدقة بن الفضل ثنا معاذ بن معاذ ثنا شعبة عن الفضيل بن فضالة عن عبد الرحمن بن أبي بكرة أن أباه رأى ناسًا يصلون صلاة الصحى فقال: أما إنهم يصلون ضلاة ما صلاها رسول الله ولا عامة أصحابه. اهد (١١) الطحاوي [معاني الآثار ٣٤٨٣] حدثنا ابن أبي داود قال ثنا أصبغ بن الفرج قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدَّرَاوَرْدِي عن محمد بن عجلان عن عبد الله بن أبي ملمة عن عامر بن سعد عن أبيه أنه سمع رجلا يلبي يقول: لبيك ذا المعارج لبيك، مقال سعد: ما هكذا كنا نلبي على عهد رسول الله ... أهس. عامر هو ابن سعد بن أبي وقاص.

فكره الزيادة لأنها لم تكن. ومن استحبها من الصحابة فلأنه كان عليها العمل: قال النسائي [۲۷۰۷] أخبرنا فتيبة قال حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن عبد العزيز ابن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن أبي هريرة قال: كان من تلبية اللي الله: «لبيك إله الحق».

أحمد بن حنبل [١٤٤٨٠] ثنا يحيى ثنا جعفر حدثني أبي قال أتينا جابر بن عبد
 أله و هو في بني سلمة فسألناه عن حجة النبي ﷺ فحدثنا أن رسول الله ﷺ مكث

بالمدينة تسع سنين لم يحج ثم أذن في الناس أن رسول الله الله حاج هذا العام - فذكر المحديث ثم قال: - والناس يزيدون «ذا المعارج» ونحوه من الكلام، والنبي الله يسمع فلا يقول لهم شيئاً. أم ١٢١٨].

- مالك [٧٣٠] عن نافع عن عبد الله بن عمر أن تلبية رسول الله اللهم لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك. إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك. قال: وكان عبد الله بن عمر يزيد فيها لبيك لبيك لبيك لبيك وسعديك والخير بيديك لبيك والرغباء إليك والعمل. اه.

ففهم عبد الله من النبي على أن التلبية مثل أدعية التشهد ونحوه مما أذن فيه، يؤتى بالسنة ثم يجتهد في الثناء. وتمسك سعد بالأصل عند غياب الدليل الخاص (العمل) أو لئلا تترك به السنة الموقتة.

(۱۲) - أحمد [۱۰۹۲۰] حدثنا يزيد بن هارون قال أنا أبو مالك قال: قلت لأبي: يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله على وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ههنا بالكوفة قريبًا من خمس سنين أكانوا يقنتون؟ قال: أي بني محدث. اهـ. [ت ٤٠٢]. فرده لأنه تُرك العمل به.

(١٣) - الطبراني [٣٧٧] حدثنا عمر بن حفص السدوسي ثنا عاصم بن علي ثنا ابن أبي ذئب عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة حدثني عمي قال: خرجت مع أبي - وكان من أصحاب النبي الله - يوم العيد إلى المصلى فجلس قبل أن يأتي الإمام ولم يأت حتى إذا انصرف الإمام انصرفوا ذاهبين نحو المسجد كأنهم عُنُق، فقلت له: ألا ترى الناس؟ فقال: بدعة وترك السنة. اه. أي سنة ترك الصلاة في المسجد بعد صلاة العيد.

- وقال [٣٢٥]: حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي ثنا آدم بن أبي إيس ثنا ابن أبي ذئب عن سعد بن إسحاق بن كعب عن عمه عبد الملك، فلكر الحديث.

(١٤)- البخاري (٣٢١]حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا همام حدثنا قتدة حدثتني معاذة أن امرأة قالت لعائشة أتجزي إحدانا صلاتها إذا طهرت؟ فقالت: أحرورية أنت؟! كنا نحيض مع النبي الله فلا يأمرنا به، أو قالت: فلا نفعله. ام. فاحتجت بالترك في عدم التشريع.

(١٥) - أبو يعلى[٤٤٧] حدثنا إبراهيم حدثنا حماد عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق أن عائشة قالت للسائب: ثلاث خصال لتدعهن أو لأناجزنك قال: وما هي؟ قالت: إياك والسجع لا تسجع فإن النبي على وأصحابه لا يسجعون. وإذا أتيت قومًا يتحدثون فلا تقطعن حديثهم، ولا تمل الناس من كتاب الله ولا تحدث في الجمعة إلا مرة فإن أبيت فمرتين. اه.

- الخرائطي [مكارم لأخلاق ٢٨٦] حدثنا العباس بن محمد الدوري ثنا الحسن بن موسى الأشيب ثنا حماد بن سلمه عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة فذكر نحوه.

فاحتجت أم المؤمنين بالترك في ذم السجع.

(١٦) - البيهقي [٢٧٢٦] أخبرنا محمد بن الحسين بن الفضل أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا ابن عثمان يعني عبدان أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك أخبرنا موسى بن عقبة حدثني عبد الواحد بن حمزة أن عَبّادَ بن عبدالله بن الزبير أخبره أن عائشة وبعض أزواج النبي على ورضي عنهن أمرن بجنازة سعد بن مالك على أن يُمرَّ بها عليهن فمرَّ به في المسجد فجعل يوقف على الحُجَر فيصلين عليه، ثم بلغ عائشة على أن بعض الناس عاب ذلك وقال: هذه بدعة ما كانت الجنازة تدخل المسجد! فقالت: ما أسرع الناس إلى أن يعيبوا ما لا علم لهم به! عابوا علينا أن دعونا بجنازة سعد تدخل المسجد وما صلى رسول الله على سهيل ابن عيضاء إلا في جوف المسجد. اه. [٩٧٣] فاحتج المنكر بالترك وأثبتت أم المؤمنين بيضاء إلا في جوف المسجد. اه. [٩٧٣] فاحتج المنكر بالترك وأثبت أم المؤمنين شوعيتها بالعمل، كان هذا زمان معاوية بن أبي سفيان.

(١٧)- مسلم [٨٦٦]حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج احبرني عطاء أن ابن عباس أرسل إلى ابن الزبير أول ما بويع له أنه لم يكن يؤذن لمسلاة يوم الفطر فلا تؤذن لها قال: فلم يؤذن لها ابن الزبير يومه. اهد. فمنع من الأذان لأجل الترك.

(١٨) - عبد الرزاق [٩١٢٦] عن معمر عن ابن طاووس هن أبيه قال: لما أراد ابن الزبير أن يخرج السقاية من المسجد قال له ابن عباس: ما اقتديت بِبِرِّ من هو أبر منك، ولا بفجور من هو أفجر منك. اهـ. أي اتركه كما تركوه. فأمره بالاقتداء بالترك.

(١٩)- ابن سعد [٦٥١٥] أخبرنا عفان قال حدثنا حماد بن سلمة قال حدثنا عبيد الله بن أبي بكر أن زيادا النميري جاء مع القراء إلى أنس بن مالك فقيل له: اقرأ، فرفع صوته وكان رفيع الصوت، وكشف أنس عن وجهه الخرقة وكان على وجهه خرقة سوداء فقال: ما هذا؟ ما هكذا كانوا يفعلون! قال: فكان إذا رأى شيئا ينكره كشف الخرقة عن وجهه. اهـ. فاستدل بعدم الفعل في الإنكار.

(۲۰)- عبد الرزاق[۸۹۸۹] عن الثوري عن نسير بن ذعلوق أن ابن الزبير رأى الناس يمسحون المقام فنهاهم وقال: إنكم لم تؤمروا بالمسح، وقال: إنما أمرتم بالصلاة. اهـ. فأنكر عليهم ما ترك الأمر به.

(٢١)- عبد الرزاق [٣٠٢٦] أخبرني أبي عن إبراهيم قال: جاء ربيع بن خشيم إلى علقمة يستشيره أن يزيد فيها - أي ألفاظ التشهد - ومغفرته، قال علقمة: إنما ننتهي إلى ما علمناه. اهـ.

- الطحاوي [شرح معاني الآثار ١٤٦٨] حدثنا أبو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم أن الربيع بن خيثم لقي علقمة فقال: إنه قد بدا لي أن أزيد في التشهد ومغفرته فقال له علقمة: ننتهي إلى ما علمناه. اهـ. مؤمل بن إسماعيل وهمام بن نافع متكلم في حفظهما، والثبت إنكار علقمة الزيادة، فلم يستحسنها، وأمره بترك المتروك في السنة.

(٣٢) - عبد الرزاق [٥٠٠٠] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: دعاء أهل مكة بعدما يفرغون من الوتر من شهر رمضان؟ قال: بدعة، قال: أدركت الناس وما يصنع ذلك بمكة حتى أحدث حديثا. اهـ. فاحتج بالترك.

(٢٣) - عبد الرزاق [٢٨٥٨] عن ابن جريج قال: قال إنسان لعطاء: إني أرى أناسا إذا ركعوا خفضوا رؤوسهم حتى كانوا يجعلون أذقائهم بين أرجلهم؟ فقال: لا هذه بدعة، لم يكن من مضى يصنعون ذلك. قال: فكيف؟ قال: وسط من الركوع كركوع

الناس اليوم. اهد فاحتج بعدم الفعل على عدم التشريع،

(٢٤)- ابن أبي شيبة [٣١٠٥] حدثنا محمد بن عُبَيد عن الأعمش قال: سئل إبراهيم عن الإمام إذا سلم فيقول: صلى الله على محمد ولا إله إلا الله فقال: ما كان من قبلهم يصنع هكذا. اهـ. فاحتج بالترك.

(٣٥) - الدارمي [٢٢٣] أخبرنا منصور بن سلمة الخزاعي عن شريك عن أبي حمزة عن إبراهيم قال: لقد أدركت أقواما لو لم يجاوز أحدهم ظفرا لما جاوزته، كفي إزراء على قوم أن تخالف أفعالهم. اهـ. تابعه جعفر بن زياد.

- ابن سعد [٩١٩١] أخبرنا مالك بن إسماعيل قال حدثنا جعفر بن زياد عن أبي حمزة عن إبراهيم قال: لو أن أصحاب محمد الله لم يمسحوا إلا على ظفر ما غسلته التماس الفضل وحسبنا من إزراء على قوم أن نسأل عن فقههم ونخالف أمرهم. اهم فرأى التأسي في الترك والاحتجاج به.

(٢٦) - ابن وضاح [١١٥] نا زيد بن البشر قال نا ابن وهب عن الليث عن أبي حفص المدني قال: اجتمع الناس يوم عرفة في مسجد النبي في يدعون بعد العصر، فخرج نافع مولى ابن عمر من دار آل عمر فقال: أيها الناس، إن الذي أنتم عليه بدعة وليست بسنة، إنا أدركنا الناس ولا يصنعون مثل هذا، ثم رجع فلم يجلس، ثم خرج الثانية ففعل مثلها ثم رجع. اه.

فاحتج بعدم الفعل في الإنكار وتسمية البدعة.

(٢٧)- ابن أبي شيبة [٦٠٤٩] حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن السَّرِيِّ بن يحيى عن الحسن في رجل تفوته الصلاة في مسجد قومه فيأتي مسجدًا آخر؟ فقال الحسن: ما رأينا المهاجرين يفعلون ذلك.

(٢٨) - مسلم [٣٣٦] حدثني حرملة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادي قالا أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني ابن عبد الله بن الحارث أن أباه عبد الله بن الحارث بن نوفل قال: سألت وحرصت على أن أجد أحدا من الناس يخبرني أن رسول الله على سبح سبحة الضحى، فلم أجد أحدا يحدثني ذلك غبر أن أم هانئ بنت أبي طالب أخبرتني أن رسول الله على النهاريوم

الفتح، فأتي بثوب فستر عليه فاغتسل. ثم قام فركع ثماني ركعات، لا أدري أقيامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده، كل ذلك منه متقارب. قالت: فلم أره سبحها قبل ولا بعد. أه. قوله: سألت وحرصت دليل على أن الحجة عندهم في العمل، وأن الترك معتبر، إذ لولا اعتباره لم يستشكل.

(٢٩)- عبد الرزاق [٤٩٤٥] عن معمر عن الزهري قال: كان يقول: من أين أخذ الناس القنوت وتعجب ويقول: إنما قنت رسول الله ﷺ أياما ثم ترك ذلك. اهم. فاعتبر بالترك واحتج بالعمل ولم يلتفت إلى العمومات.

(٣٠)- ابن أبي شيبة [١٣٤٦٤]حدثنا يحيى بن سعيد عن إسماعيل بن أبي خالد قال: سمعت عامرا يقول: ما جاور أحد من أصحاب النبي ﷺ، وكان عامر يقول: ما الجوارِ ا؟اهـ

أي الجوار بمكة. فاحتج بالترك.

إطباقهم على رد العمل لأجل الترك دليل آخر على صحة التوقف في القربات.

#### ( 27 ) باب الدلالة على أن الترك فعل من الأفعال

## وهول الله تعالى: ﴿ عَامَنُواْ وَعَكِمِلُواْ الْطَكَلِحَاتِ ﴾ [البقرة ٢٧٦] فدخل فيه ترك المحرمات

(۱) – قال مسلم [۱۰۱]: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش. ح وحدثنا أبو سعيد الأعمش. ح وحدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن الأعمش. ح وحدثنا أبو سعيد الأشج واللفظ له حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة تلاك قال: قال رسول الله على: «كمل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف. قال الله على: إلا الصوم، فإنه لي وأنا أجزي به، يدع شهوته وطعامه من أجلي، الحديث، ولفظ البخاري [۱۷۹۰]: «يترك طعامه وشرابه وشهوته». فجعل الترك عملا، الحديث، ولفظ البخاري [۱۷۹۰]: «يترك طعامه وشرابه وشهوته». فجعل الترك عملا، (۲) – البخاري [۴۲۹۵] حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا إسماعيل حدثنا ابن جريج قال أخبرني عطاء أن صفوان بن يعلى بن أمية أخبره أن يعلى كان يضول: ليتني

أرى رسول الله على حين ينزل عليه، فقال فبينا النبي الله بالجعرانة، وعليه ثوب قد أظل به، معه ناس من أصحابه، إذ جاءه أعرابي عليه جبة، متضمخ بطيب، فقال: يا رسول الله، كيف ترى في رجل أحرم بعمرة في جبة بعد ما تضمخ بالطيب؟ فأشار عمر إلى يعلى بيده: أن تعال، فجاء يعلى فأدخل رأسه، فإذا النبي المحمر الوجه، يغط كذلك ساعة، ثم سري عنه، فقال: «أين الذي يسألني عن العمرة أنفا؟، فالتمس الرجل فأي به، فقال: «أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات، وأما البعبة فانزعها، ثم اصنع في عمرتك أي اترك.

(٣)- البخاري [٢١٠٢] حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر فلا عن النبي فلا قال الخبري موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر فلا قانحطت عليهم صخرة قال اخرج ثلاثة يمشون فأصابهم المطر فدخلوا في خار في جبل فانحطت عليهم صخرة قال فقال بعضهم لبعض: ادعوا الله بأفضل عمل عملتموه - فاقتص الحديث ثم قال - وقال الآخر: اللهم إن كنت تعلم أني أحب امرأة من بنات عمي ناشد ما يحب الرجل النساء فقالت لا تنال ذلك منها حتى تعطيها مائة دينار فسعيت حتى جمعتها. فلما قعدت بين رجليها قالت: اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه! فقمت وتركتها. فإن كنت تعلم أن فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة؟. الحديث.

فسمى الترك فعلًا وعملًا.

- (٤) مسلم[۲۷۷] حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد ح وحدثني محمد بن حاتم واللفظ له حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي على صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على تحفيه فقال له عمر: لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه قال: (عمدا صنعته يا عمر). اهد صنعت أي تركت الوضوء لكل صلاة.
- (٥)- البخاري [٣٨٣٤] حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن بيان أبي بشر عن قيس بن أبي حازم قال: دخل أبو بكر على امرأة من أحمس يقال لها زينب، فرآها لا

تَكَلَّم، فقال: ما لها لا تكلم؟ قالوا: حجت مُصبِتَةً، قال لها: تكلمي، فإن هذا لا يحل هذا من عملا. هذا من عمل الجاهلية! فتكلمت. الحديث. سمى تركها الكلام عملا.

- (٦) مالك [١٩٥]عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبيد بن جريج أنه قال لعبد الله بن عمر: يا أبا عبد الرحمن رأيتك تصنع أربعا لم أر أحدا من أصحابك يصنعها! قال: وما هن يا ابن جريج؟ قال: رأيتك لا تمس من الأركان إلا اليمانيين ورأيتك تلبس النعال السببيّة ورأيتك تصبغ بالصفرة، ورأيتك إذا كنت بمكة أهل الناس إذا رأوا الهلال ولم بهلل أنت حتى يكون يوم التروية. الحديث. [خ١٦٦] فاستفسر عن صنيعه: أنه ترك ذلك.
- (٧)- الترمذي [٥٣٨] حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث حدثنا وكيع عن أبان بن عبد الله البجلي عن أبي بكر بن حفص وهو ابن عمر بن سعد بن أبي وقاص عن ابن عمر أنه خرج في يوم عيد فلم يصل قبلها ولا بعدها. وذكر أن النبي على فعله. اهـ. [ش٥٧٨]

أي ترك الصلاة قبلها وبعدها.

(٨)- البخاري [٦٣٣٧] حدثنا يحيى بن محمد بن السكن حدثنا حبان بن هلال أبو حبيب حدثنا هارون المقرئ حدثنا الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جمعة مرة فإن أبيت فمرتين، فإن أكثرت فثلاث مرار، ولا تمل الناس هذا القرآن، ولا ألفينك تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم، فتقص عليهم، فتقطع عليهم حديثهم فتملهم، ولكن أنصت، فإذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه، فانظر السجع من الدعاء فاجتنبه، فإني عهدت رسول الله على وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك الاجتناب، اه. بلفظه.

فسمى الاجتناب فعلا.

(٩) - الحاكم [٣٥٨٢] حدثني أبو بكر محمد بن أحمد بن بالويه ثنا إسحاق بن الحسن بن ميمون ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة أنبأ ثابت عن أنس تظل عند قوله عز وجل ﴿وَأَلْنَا لَهُ لَلْهَدِيدَ ﴿ وَأَلْنَا لَهُ لَلْهَدِيدَ ﴿ وَالْهَ عَنْدَ داود وهو يسرد الدرع فجعل يفتله هكذا بيده فجعل لقمان يتعجب ويريد أن يسأله ويمنعه

حكمته أن يسأله فدما فرغ منها ضمها هلى نفسه فقال: نعم درع الحرب هذه. فقال لقمان: الصمت من الحكمة وقليل فاعله كنت أردت أن أسألك فسكت حتى كفيتني. اهـ. الصمت ترك الكلام وقليل من يفعل هذا الترك.

(۱۰) - الدارمي [۲۲۳] أخبرنا منصور بن سلمة الخزاعي عن شريك عن أبي حمزة عن إبراهيم قال: لقد أدركت أقواما لولم يجاوز أحدهم ظفرا لما جاوزته، كفي إزاراء على قوم أن تخالف أفعالهم. اهد رواه جعفر بن زياد [ابن سعد ٩١٩] وقال: «أمرهم» يربد فعلهم. فسمى الترك فعلا.

# ( ٢٧ ) باب الدلالة على أن الترك بيان نبوي وتشريع مقصود من حيث الجملة وقتال عمر بن عبد العزيز: فإنهم على علم وقفوا وببصر نافذ كَفُّوا. اه.

(١)- البخاري [٦٨٥٨] حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي على النبي على الذهون ما تركتكم، إنما أهلك من كان قبلكم سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم».. اه...

فبين أن تركه من حيث الجملة مقصود لا نسيان، كما صرح ﷺ في مناسبات مثل ما روى:

(۲) - مسلم [۲۷۷] حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثدح وحدثني محمد بن حاتم - واللفظ له - حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي والشيار صفيان قال حدثني علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي الشيار صفيان السلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر: لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه قال: «عمدا صنعته يا عمر». اهد فبين أنه ترك تجديد الوضوء لكل صلاة عمدا لبيان التشريع.

(٣)- البخاري [٢١٦٨] حدثنا المكي بن إبراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع على قال: صل عليها

فقال: «هل عليه دين؟» قالوا: لا، قال: «فهل ترك شيئا؟» قالوا: لا، فصلى عليه، شم أي بجنازة أخرى فقالوا: يا رسول الله صل عليها، قال: «هل عليه دين؟» قيل: نعم قال: «فهل ترك شيئا؟» قالوا: ثلاثة دنانير فصلى عليها. ثم أي بالثالثة فقالوا: صل عليها، قال: «هل ترك شيئا؟» قالوا: لا، قال: «فهل عليه دين؟» قالوا: ثلاثة دنانير قال: «صلوا على صاحبكم». قال أبو قتادة صل عليه يا رسول الله وعلى دينه فصلى عليه. اهد، فقصد زجر الناس بالترك.

في الباب غير هذا.. يدل على أن ما تُرك العمل به فالأصل عدم القصد إلى تشريعه.

### ( 28 ) بياب من أخذ بالماتروك لعلمه أن المترك كان لعلة خاصة أو لمانع

 (١) قال إستحاق بن راهويه [المسند ٨٢٧] أخبرنا عبد الله به الحارث المخزومي نا يونس الأيلي عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة أخبرته أن رسول الله ﷺ خرج في جوف الليل فصلى في المسجد فصلى الناس وأصبح الناس بتحدثون ذلك. فكثر الناس فخرج عليهم الليلة الثانية فصلى فصلوا بصلاته فأصبحوا يتحدثون ذلك حتى كثر الناس فخرج الليلة الثالثة فصلى فصلوا بصلاته. فأصبحوا يتحدثون ذلك فكثر الناس حتى عجز المسجد عن أهله فلم يخرج إليهم فطفق الناس يقولون: الصلاة! فلم يخرج إليهم حتى خرج لصلاة الفجر. فلما قضى الفجر أقبل على الناس متشهد ثم قال: «أما بعد فإنه لم يَخفَ على شأنكم الليلة ولكني خشيت أن يفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عن ذلك». قال: فكان يرغبهم في قيام الليل من غير أن يأمرهم بعزيمة أمر ويقول: «من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه». قال: فتوفي رسول الله على ذالك. ثم كذلك حتى كان في خلافة أبى بكر الصديق وصدرا من خلافة عمر، حتى جمعهم عمر على أبي بن كعب فقام بهم في رمضان. فكنان ذلك أول اجتماع لنناس على قنارئ واحند في رمضان. اهـ. رواه الشيخان مفرقا [خ١٩٠٨م١٢٧١].

فلما زال المانع اخشيتُ أن يفرض عليكم، أخذوا بسنة القيام.

(٢)- مالك [٣٢٤] عن ابن شهاب عن حروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي الله أبها قالت: ما رأيت رسول الله الله يصلي سبحة الضحى قط وإني لأستحبها، وإن كان وسول الله الله العمل وهو يحب أن يعمله خشية أن يعمل به الناس فيفرض مليهم. اهد [م ٢١٧] فيه دليل على أن الترك حجة مَن خالفه خالف السنة، لأنها بينت علمة الترك للضحى فأشعرت بأن الترك لمعنى خاص لا يقدح في الأصل، ولو لم يكن عندها الترك لمعتبرا ما احتاجت أن تبين وجه تركِها الترك. وإنما نفت المداومة لما مندها الترك معتبرا ما احتاجت أن تبين وجه تركِها الترك. وإنما نفت المداومة لما

- مسلم [٧١٩] حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث حدثنا يزيد يعني الرَّشْك حدثنني معاذة أنها سألت عائشة ﷺ كم كان رسول الله ﷺ يصلي صلاة الضحى؟ قالت: أربع ركعات، ويزيد ما شاء. اهـ. فأثبتت العمل ونفت الرؤية.

(٣)- مسلم [٣٣٠٩] حدثنا هناد بن السري حدثنا ابن أبي زائدة أخبرني ابن أبي سليمان عن عطاء قال: لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاها أهل الشام الحان من أمره ما كان تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريد أن يجرئهم - أو يحربهم - على أهل الشام فلما صدر الناس قال: يا أيها الناس أشيروا على في الكعبة القضها ثم أبني بناءها أو أصلح ما وهي منها. قال ابن عباس: فإني قد فرق لي رأي هيها: أرى أن تصلح ما وهي منها، وتدع بيتا أسلم الناس عليه وأحجارا أسلم الناس عليها، وبعث عليها النبي ﷺ. فقال ابن الزبير: لو كان أحدكم احترق بيته ما رضي حتى بُجِدَّه، فكيف بيت ربكم؟! إني مستخير ربي ثلاثًا ثم عازم على أمري. فلما مضى الثلاث أجمع رأيه على أن ينقضها، فتحاماه الناس أن ينزل بأول الناس يصعد وبه أمر من السماء، حتى صعده رجل فألقى منه حجارة فلما لم يره الناس أصابه شيء تمابعوا فنقضوه حتى بلغوا به الأرض، فجعل ابن الزبير أعمدة فستر عليها الستور حتى ارتفع بناؤه. وقال ابن الزبير إني سمعت عائشة تقول إن النبي علي قال: «لولا أن الناس حديث عهدهم بكفر وليس عندي من النفقة ما يقوى على بنائه لكنت أدخلت فيه من الحجر خمس أذرع ولجعلت لها بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه». قال: فأنا ليوم أجد ما أنفق ولست أخاف الناس. قال: فزاد فيه خمس أذرع من الحجر حتى

أبدى أشًا نظر الناس إليه فبنى عليه البناء وكان طول الكعبة ثماني هشرة ذراعًا، فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشر أذرع وجعل له بابين أحدهما يدخل منه والأخر يخرج منه. الحديث.

فعمد ابن الزبير إلى المتروك لعلمه أن الترك كان لمانع زال، وخالفه ابن عباس مستدلا بالترك وأنه الحكمة والأصل.

#### ( ۲۹ ) باب ما يدل على أن من البدع ما يكون من جهة الارك

(۱) - البخاري [۲۰ تو] حدثنا سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرنا حميد بن أبي حميد الطويل أنه سمع أنس بن مالك على يقول: جاء ثلاث رهط إلى بيوت أزواج النبي على يسألون عن عبادة النبي على فلما أخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: أين نحن من النبي على قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. قال أحدهم: أما أنا فإني أصلي اللبل أبدا، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: أنا أهتؤل النساء فلا أنزوج أبدا، فجاء رسول الله على فقال: «أنتم اللين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إن لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رضب عن سنتي فليس مني المه اله اليس من سنته الله التعبد بترك النكاح ونحوه..

(٢)- البخاري [٢٠٠٤] حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال: بينما النبي على يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا: أبو إسرائيل، نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي هذا المره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه. اهد فنهاه عن ترك ما لا يُتعبد بتركه.

(٣)- البخاري [٣٨٣٤] حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن بيان أبي بشر عن قيس بن أبي حازم قال: دخل أبو بكر على امرأة من أحمس يقال لها: زينب، فرآها لا تكلّم، فقال: ما لها لا تكلم، فالوا: حجت مُصمِتَة، قال لها: تكلمي، فإن هذا لا يَحِل اهذا من عمل الجاهلية! فتكلمت. الحديث. أنكر عليها ترك الكلام تعبدًا.

# ( ۳۰ ) باب الدلالة على وجوب الاتباع في القصد وأن الابتداع قد يكون من جهة النية

وقول الله تعالى: ﴿وَأَنَّبِعُوهُ لَمَلَكُمُ تَهَـتَدُونَ ﴾ [الأعراف: ١٥٨] وقال النبي إلى النبي الأعمال بالنيات».

(۱)- ابن أبي شيبة [٧٦٣٧] حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المعرور بن سويد قال: خرجنا مع عمر في حجة حجها فقرأ بنا في الفجر والد تركيف فعل ربك بأمكب الهيل و ولايلك تريش في فلما قضى حجه ورجع والناس يبتدرون فقال: ما هذا؟ مقالوا: مسجد صلى فيه رسول الله على فقال: هكذا هلك أهل الكتاب اتخذوا آثار أبيائهم بيعًا! من عرضت له منكم فيه الصلاة فليصل، ومن لم تعرض له منكم فيه الصلاة فلا يص. اه.

فأمرهم ألا يقصدوا مكانًا لم يقصده النبي ﷺ بالعبادة حين صلى فيه.

(٢)- مسلم ١٣١١] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت: نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزله رسول الله على الله كان أسمح لخروجه إذا خرج. اهـ.

(٣)- البخاري [١٦٧٧] حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو عن عطاء عن ابن عباس فلي قال: ليس التحصيب بشيء، إنما هو منزل نزله رسول الله على في فأنكرا أن يُتعبد بفعل لم يقصد النبي فلي التعبد به، فتحروا القصد والاتباع في النه.

(٤) - عبد الرزاق [٧٠٦] عن ابن جريج قال: سئل عطاء عن المنديل المهدب المسح الرجل به الماء؟ فأبى أن يرخص فيه، وقال: هو شيء أحدث. قلت: أرأيت إن النت أريد أن يُذهب المنديل عني برد الماء؟ قال: فلا بأس به إذًا. اهد. فبالنية تغير الحكم، فصار العمل محدثًا.

### ( ٣١ ) باب المباح المتن بإباحته لا يتعبد لله بازكه ويتعبد بفعله

وقدول الله تعدالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِهِ َ ءَامَنُواْ لَا تَحَرِّمُواْ طَيِّبَكَتِ مَا آخَلُ ٱللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَصْـتَدُّوّاً إِنَّ ٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُقَدِّدِينَ ﴿ آلَهُ ﴾ وقول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَانِى وَفُشِكِى وَعَمْيَاى وَمَمَا لِمِ اللّهِ رَبِّ ٱلْعَلَيْدِينَ ﴿ آلِهُ ﴾

(۱) - مسلم [۳٤٦٩] حدثني أبو بكر بن نافع العبدي حدثنا بهز حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن نفرا من أصحاب النبي على سألوا أزواج النبي على عن عمله في السر فقال بعضه م: لا أتزوج النساء. وقال بعضهم: لا آكل اللحم. وقال بعضهم. لا أنام على فراش. فحمد الله وأثنى عليه. فقال: «ما بال أقوام قالوا كذا وكذا! لكني أصلي وأنام، وأصوم وأفطر، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني، اهد. اللحم ونحود مباح امتن الله على عباده بإباحته لهم، وليس من سنة نبيه على تركه على وجه التعبد.

(٢) - البخاري [٧٨٧] حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن إسماعيل عن قيس قال: قال عبد الله كنا نغزو مع رسول الله واليس لنا شيء، فقلنا ألا نستخصي الله قال: قال عبد الله كنا نغزو مع رسول الله واليس لنا شيء، فقلنا ألا نستخصي فنهانا عن ذلك، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب ثم قرأ علينا ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ وَامَنُوالًا عَنْ ذلك، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب ثم قرأ علينا ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ وَامَنُوالًا اللهُ ال

(٣) - البخاري [٦٧٠٤] حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال: بينما النبي و ي يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا: أبو إسرائيل، نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي فقال النبي هم فلي المنان، وليستظل وليقعد وليتم صومه». اهد التظلل ونحوه مما أباح الله على وجه الامتنان، وليس من سنة النبي على توكه تعبدا.

(٤)- البخاري [١٧٦٦] حدثنا ابن سلام أخبرنا الفزاري عن حميد الطويل قال حدثني ثابت عن أنس تلك أن النبي الله وأى شيخا يهادى بين ابنيه قال: «ما بال هذا؟ قالوا: نذر أن يمشي. قال: إن الله عن تعذيب هذا نفسه لغني وأمره أن يركب؟.

- (٥)- النسائي [٣١١٦] أخبرنا محمد بن عبد الله الخلنجي قال حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم قال حدثنا حصين بن نافع المازني قال حدثني الحسن عن سعد بن هشام أنه دخل على أم المؤمنين عائشة قال: قلت إني أريد أن أسألك عن التبتل، فما ترين فيه؟ قالت: فلا تفعل، أما سمعت الله على يقول ﴿ وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبِّإِكَ وَمَعَلَنا لَمُ الْوَرَبِيَّةُ ﴾ فلا تتبتل. اهـ.
- (١) البخاري [٦٥] حدثنا الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال: حدثني عامر بن سعد عن سعد بن أبي وقاص أنه أخبره أن رسول الله على قال: وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها، حتى ما تجعل في في امرأتك». اهد. فأر شد إلى احتساب الأجر على نفقة العيال ونحوها..
- (٧) البخاري [٤٠٨٦] حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن أبي بردة قال: بعث رسول الله على أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن فذكر الحديث ثم قال فقال: يا عبد الله كيف تقرأ القرآن؟ قال: أتفوقه تفوقا. قال: فكيف تقرأ أنت يا معاذ؟ قال أنام أول الليل فأقوم وقد قضيت جزئي من النوم، فأقرأ ما كتب الله لي فأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي. اه. فاحتسب الأجر على النوم.
- (٨)- أحمد [١٩٩١٨] ثنا روح ثنا شعبة عن الفضيل بن فضالة رجل من قيس ثنا أبو رجاء العطاردي قال: خرج علينا عمران بن حصين وعليه مطرف من خز لم نره عليه قبل ذلك ولا بعده فقال أن رسول الله عليه قال: «من أنعم الله عليه نعمة فإن الله يعب أن يرى أثر نعمته على خلقه». اه...

فالمباح الذي أمرنا أن نشكر الله عليه عبادة، لم نُتعبد بتركه جملة، فتركه تعبدا مدعة.

### (٣٢) باب ما أبيح من جهة الإقرار لا يتعبد لله بفعله ويتعبد باتركه

وقدول الله تعمالى: ﴿ وَذَرِ ٱلَّذِيمَتِ ٱلَّحَٰكَذُواْدِينَهُمْ لِعِبَا وَلَهُوَا وَغَرَّتُهُمُ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنَيَا﴾ و قوله سبحانه ﴿ وَمَاكَانَ صَمَلَا ثُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَانَ وَتَصْدِينَةً ﴾ كانوا يتدينون ماللهو واللعب! وقول الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّغْوِمُعْرِضُونِ ﴾. ر (۱) - النسائي [الكبرى: ۸۹۱] أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال نا محمد بن سلمة النحراني قال نا أبو عبد الرحيم عن عبد الوهاب بن بخت عن عطاء بن أبي رباح قال: رأيت جابر بن عبد الله وجابر بن عمير الأنصاريين يرميان، فمل أحدهما فجلس، فقال الآخر: كسلت؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل شيء ليس من ذكر الله فهو لغو ولهو إلا أربعة خصال: مشي بين الغرضين، وتأديبه فرسه، وملاعبته أهله، وتعليم السباحة». اهـ. [الصحيحة ٣١٥] المشي بين الغرضين التبختر عند القتال. فبيّن ما يمكن أن يُتعبد به من تلك المباحات.. وما سواها لغو وباطل لا أجر فيه، وهذا من جوامع الكلم.

### (33 ) باب ما نهي عنه لمشابهته أهل الكتاب ونحوهم

## وهول الله تعالى: ﴿ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلمُسْتَآلِينَ ﴾

(١) - قال البخاري [٣٨٣٤] حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن بيان أبي بشر عن قيس بن أبي حازم قال: دخل أبو بكر على امرأة من أحمس يقال لها زينب، فرآها لا تكلم؟ قالوا: حجت مُصمِتة، قال لها: تكلمي، فإن هذا لا يَجِل! هذا من عمل الجاهلية!

. (٢)- ابن أبي شيبة [٩٨٥] حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن وَبَرَةَ بن عبد الرحمن عن خَرَشَةَ بن الْحُرِّ قال: رأيت عمر يضرب أكف الناس في رجب حتى يضعوها في الجِفان ويقول: كلوا فإنما هو شهر كان يعظمه أهل الجاهلية. اهـ.

(٣) - ابن أبي شيبة [٦٥٤٢] حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه أن عليا رأى قوما يصلون وقد سدلوا، فقال:
 كأنهم اليهود خرجوا من فهرهم!. اهـ. فهرهم موضع مدارسهم.

(٤)- ابن أبي شيبة [٦٥٤٥] حدثنا وكيع قال حدثنا فضيل بن غزوان عن نافع عن ابن عمر أنه كره السدل في الصلاة مخالفة لليهود، وقال: إنهم يسدلون. اهـ.

كرهوا سدل اللباس في الصلاة للنشبه، ومن خالفهم من السلف ففي «تحقيق المناط».

- (٥)- سعيد بن منصور [اقتضاء الصراط المستقيم ١٢٧] ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح على إسماعيل بن عبد الرحمن بن ذويب قال: دخلت مع ابن عمر مسجدا بالجحفة فنظر إلى شرفات، فخرج إلى موضع فصلى فيه ثم قال: لصاحب المسجد: إني رأيت في مسجدك هذا يعني الشرفات شبهتها بأنصاب الجاهلية فمر بها أن تكسر. اهر.

  (١)- عبد الرزاق [٩٠٥٣] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: هل بلغك أن النبي الله أو بعض أصحابه كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و قال: الله أن أنه به نه مدا الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و قال: الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و قال: الله أن أنه به نه مدا الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و قال: الله أن أنه به نه مدا الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان الله المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان النبي المحابة كان يستقيل الست حيد بخرج و بدء و كان بستقيل الست حيد بخرج و بدء و بدء و بدء و كان يستقيل المحابة كان يستقيل السي المحابة كان يستقيل السي المحابة كان يستقيل السية عن المحابة كان يستقيل السية كان يستقيل المحابة كان يستقيل السية كان يستقيل المحابة كان يستقيل كان يستقيل المحابة كان يستقيل كان يستقيل المحابة كان يستقيل كان يستقيل كان يستقيل كان يستقيل كان
- (٣) عبد الرزاق [٩٠٥٣] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: هل بلغك أن النبي الله أو بعض أصحابه كان يستقبل البيت حين يخرج ويدعو؟ قال: لا، ثم أخبرني عبد الله ابن عمرو بن العاص أنه قال لبعض من يستقبل البيت كذلك يدعو إذا خرج عند خروجه: لم يصنعون؟ هذا صنيع اليهود في كتابهم، ادعوا في البيت ما بدا لكم ثم اخرجوا. اه.
- (٧) ابن أبي شيبة [١٣٧١٣] حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الأسود عن مجاهد قال: سمعته ورأى رجلا يلتفت إلى الكعبة عند باب المسجد فنهاه وقال: اليهود يفعلون هذا. اهـ.

# ٣٤) باب الدلالة على أنهم كانوا يفرقون في اتباع السنن بين ما سن فيه حـ معلوم وما هو مطلق في العمل

- (۱) وقال ابن أبي شيبة [١١٥٦٩] حدثنا وكيع عن إسماعيل عن الشعبي عن علقمة بن قيس أنه قدم من الشام فقال لعبد الله: إني رأيت معاذ بن جبل وأصحابه الشام يكبرون على الجنائز خمسا فوقتوا لنا وقتا نتابعكم عليه. قال فأطرق عبد الله ساعة ثم قال: كبروا ما كبر إمامكم، لا وقت ولا عدد. اهـ
- (٢)- ابن أبي شيبة [١١٤٨٨] حدثنا محمد بن أبي عدي عن داود عن سعيد بن المس بب و لشعبي قالا: ليس على الميت دعاء موقت. اهـ.
- (٣)- ابن أبي شيبة [١١٤٩٢] حدثنا غندر عن شعبة عن أبي سلمة قال: سمعت الشعبي يقول في الصلاة على الميت ليس فيه شيء موقت. اهـ.
- (٤)- عبد الرزاق [٦٤٣٠] عن الثوري عن منصور قال قلت لإبراهيم: على المبت شيء موقت؟ قال: لا أعلمه. ابن أبي شيبة [١١٤٨٧] حدثنا حفص بن غياث

عن الأعمش عن إبراهيم قال: ليس في الصلاة على الميت دعاء موقت، فادع بما شئت. اهـ.

- (٥)- ابن أبي شيبة [١١٤٨٩] حدثنا غندر عن عمران بن حدير قال: سألت محمدا عن الصلاة على الميت، فقال: ما نعلم له شيئا موقتا، ادع بأحسن ما تعلم. اهـ.
- (٦)- ابن أبي شيبة [١١٤٩٠] حدثنا معتمر بن سليمان عن إسحاق بن سويد هن
   بكر بن عبد الله قال: ليس في الصلاة على الميت شيء موقت. اهـ.
- (٧) ابن أبي شيبة [٦٩٦٦] حدثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم قال: ليس في قنوت الوتر شيء مؤقت، إنما هو دعاء واستغفار. اهـ.
- (٨)- ابن أبي شيبة [٨٩٣٤] حدثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال: ليس فهه شيء موقت. اهـ. يعني في الذكر بين السجدتين في الصلاة.
- (٩) عبد الرزاق [١٢٠٤] عن ابن جريج قال قلت لعطاء: هل للحائض من غسل معلوم قال: لا إلا أن تنقي، تغرف على رأسها ثلاث غرفات أو تزيد. فإن المعيضة أشد من الجنابة. اهـ.
- (١٠)- ابن أبي شيبة [١٤٧١٣] حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء قال: لم نسمع على الصفا والمروة دعاء موقتا. اهـ.
- (١١)- ابن أبي شيبة [١٤٧١٤] حدثنا أبو عامر العقدي عن أفلح عن القاسم قال: ليس عليهما دعاء موقت فادع بما شئت، وسل ما شئت. اهـ.
- (١٢)- ابن أبي شيبة [١٤٧١٥] حدثنا أبو داود الطيالسي عن معاذ بن العلاء قال: سمعت عكرمة بن خالد المخزومي يقول: لا أعلم على الصفا والمروة دعاء موقتا. اهـ.
- (١٣)- ابن أبي شيبة [١٤٢١٨] حدثنا أبو خالد عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: في الجمرة شيء موقت لا يزاد عليه؟ قال: لا، إلا قول جابر. اهـ.

في الباب منه كثير، يدل على أنهم كانوا يتحرون في اتباع السنن الفرق بين ما جعل له حد معلوم يداوم عليه، وما ليس كذلك، ولا يرون الوجهين سواء.

#### ( ٣٥ ) باب ما ذموه من جهة المواظبة عليه

(۱) - أحمد [۸۷۹۰] ثنا سريج قال ثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي ذئب عن سعيد المهبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: «لا تتخذوا قبري عيدا ولا تجعلوا بيونكم قبورا وحيثما كنتم فصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني». اهد «عيدا» تعتادون دلك.

عبد الله بن نافع هو الصائغ المدني صحيح الكتاب وهذا الحديث عرضه عليه أحمد بن صالح قراءة، قال أبو داود [٢٠٤٢] حدثنا أحمد بن صالح قرأت على عبد الله بن نافع قال أخبرني ابن أبي ذئب فذكره. وهو إسناد مدني، وحديث يخص قبر مسول الله على يحتاجه أهل المدينة جيران النبي خاصة. فمثله مما تنصرف همهم الى حفظه، وكان لعمل عليه، مع ما عرف من حالهم من إقلال الرواية. فنهى النبي فيه عن المواضة وأثبت الجواز.

- (٢)- البخاري [١١٢٨] حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن ابن بريدة قال حدثني عبد الله المزني عن النبي على قال: «صلوا قبل صلاة المغرب». قال في الثالثة: «لمن شاء» كراهية أن يتخذها الناس سنة. اهد أي عادة جارية يواظب عليها، فالمواظبة على ما هذا بابه مذمومة.
- (٣)- ابن أبي شيبة [٧٦٣٧] حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المعرور بن سويد قال: خرجنا مع عمر في حجة حجها فقرأ بنا في الفجر ﴿ اللّه تَركَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصَّعَبِ الميل ﴾ و ﴿ لِإِيلَافِ قُدرَيْنٍ ﴾ فلما قضى حجه ورجع والناس يبتدرون فقال: ما هذا؟ المالوا: مسجد صلى فيه رسول الله ﷺ فقال: هكذا هلك أهل الكتاب اتخذوا آثار اللهم بيعا! من عرضت له منكم فيه الصلاة فليصل، ومن لم تعرض له منكم فيه العلاة فلا يصل. اهد أي لئلا يتخذ مكانا تعتاد فيه الصلاة.
- (١) عبد الرزاق[٤٥٨٠] عن ابن جريج عن عطاء قال: كان ابن عباس ينهى عن مسام رجب كله لئلا يتخذ عيدا. اهـ.
- (٥) عبد الرزاق [٥٥٨٧] عن ابن جريج عن عطاء قال: كان ابن عباس ينهى عن

صيام الشهر كاملاً، ويقول ليصمه إلا أياماً، وكنان ينهي هن إفراد اليوم كلما مر به، وعن صيام الأيام المعلومة، وكان يقول: لا يصم صياما معلوماً. اهـ.

- ابن أبي شيبة [٩٣٤٤] حدثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عن عطاء قال: كان ابن عباس ينهى عن افتراد اليوم كل ما مر بالإنسان وعن صيام الأيام المعلومة وكان ينهى عن صيام الأشهر لا يُخطأن. اهـ.
- ابن أبي شيبة [٩٣٢٩] حدثنا أسباط بن محمد ويزيد بن هارون عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن صوم يوم الاثنين والخميس. فقال: يكره أن يوقت يوما يصومه. قال ابن أبي شيبة: إلا أنَّ يزيدَ قال: ينصب يوما إذا جاء ذلك اليوم صامه. اهـ
- (٦) عبد الرزاق [٨٠٢٢] عن ابن جريج عن عطاء أن عائشة نذرت جوارا في جوف ثبير، مما يلي منى، قلت: فقد جاورَتْ؟ قال: أجل. وقد كان عبد الرحمن بن أبي بكر نهاها أن تجاور خشية أن يتخذ سنة، فقالت عائشة: حاجة كانت في نفسى. اهـ.
- (٧)- ابن أبي شيبة [١٦٠٨]-حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم قال: إنما كانوا
   يكرهون المنديل بعد الوضوء مخافة العادة. اهـ.
- رواه أبو داود [٢٤٠] عن الأعمش وقال: فذكرت ذلك لإبراهيم فقال: كانوا لا يرون بالمنديل بأسا، ولكن كانوا يكرهون العادة. اهـ.
- (٨)- ابن أبي شببة [٩٣٤٥] حدثنا جرير عن منصور عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون أن يفرضوا على أنفسهم شيئا لم يفترض عليهم. اهـ. ذَكَره في «من كره أن يصوم يوما يُوَقِّته، أو شهرا يوقته، أو يقوم ليلة يوقتها، من كتاب الصيام.
- (٩) ابن أبي شيبة [٩٣٥٠] حدثنا عبيد الله بن موسى عن عثمان بن الأسود عن
  مجاهد قال: لا تصوموا شهرا كله تضاهون به شهر رمضان، ولا تصوموا يوما واحدا
  من الجمعة فتتخذونه عيدا إلا أن تصوموا قبله أو بعده يوما. اهـ.
- (١٠) عبد الرزاق [٢٧٢٥] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أرى الأثمة إذا نزلوا على المنبر استلموا الركن قبل أن يأتوا المقام، أبلغك قيه شيء؟ قال: لا. قلت: أتستحبه؟ قال: لا، إلا أن استلام الركن ما أكثرت منه فهو خير. اه.. فلم يستحبه ما دام مقيدا راتبا للجمعة، وبَيَّن أنه ما كان مطلقا فأكثر ما شئت.

### ( ٣٦ ) باب ما واظبوا عليه للعلم أن ذلك مقصود للشرع وكان الأزك لمانع

وقال رسول الله على لعبد الله بن عمرو: «يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل مترك قيام الليل». [خ٢٥١ ١ م٥٠ ١] وقال رسول الله على: «من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل». [م٧٤٧] وكان ال محمد على إذا عملوا عملا أثبتوه [م٢٨٧].

فبينت أن الدوام هو في عدم اتخاذ يوم مخصوص بالعمل.

- البخاري [١٩٦٩] حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة الله الله عن الله عن أبي سلمة عن عائشة الله الله عن الله على يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى مول لا يصوم. فما رأيت رسول الله على استكمل صيام شهر إلا رمضان وما رأيته أدر صياما منه في شعبان. اه.

(٢)- مالك [١٩٥] عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي ﷺ أبها قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي سبحة الضحى قط وإني لأستحبها وإن كان بسول الله ﷺ ليدع العمل وهو يحب أن يعمله خشية أن يعمل به الناس فيفرض أبهم. اهـ. [م ٨ ٧]

فالدوام مقصود للشرع، فإذا كان العمل موقتا في السُّنة داوم العبد عليه كدَّنَك. وإن ان غير موقت داوم العبد عليه بالفعل والترك من غير توقيت زمان أو مكان أو صفة.

### ( ٣٧ ) باب ما ذموه من العمل المطلق إذا كان يضاهي السنة

وقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّيِيَّ أَنِيكَادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِيْنُ يُوسَكُلُ بِدِ ٱلَّذِيكَ كَفُرُوا مُعْلُونَ شُعَامًا وَيُحَكِّرِمُونَ هُوعَامًا لِيُّوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ ﴾ (١)- ابن حبان [٢٤٢٩] أخبرنا الحسن بن سفيان قال حدثنا حرملة حدثنا ابن وهب حدثني سُليمان بن بلال عن صالح بن كيسان عن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة بن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله على أنه قال: «لا توتروا بثلاث، أوتروا بخمس، أو بسبع، ولا تشبهوا بصلاة المغرب». اهد. فنهى عن التنفل بما يشبه الفريضة.

(٢) – عبد الرزاق [٩١٦٤] عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن ابن المسيب قال بينا عمر في نعم من نعم الصدقة مر به رجلان فقال من أين جئتما قالا من بيت المقدس فعلاهما ضربا بالدرة وقال: حج كحج البيت! قالا: يا أمير المؤمنين إنا جئنا من أرض كذا وكذا فمررنا به فصلينا فيه. فقال: كذلك إذًا، فتركهما. الفاكهي [الجار مكته ١١٥] حدثنا محمد بن أبي عمر قال ثنا سفيان عن عبد الكريم الجزري عن سعيد ابن المسيب قال: بينا عمر بن الخطاب على يقسم نعما من نعم الصدقة إذ مر به رجلان فقال: من أين أقبلتما فقالا: من بيت المقدس، فعلاهما بالدرة ضربا وقال: أحجا كحج البيت وقالا: إنا كنا مجتازين. اه.

(٣) - البيهقي [١٤٩٨١] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالا حداثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا العباس الدوري حدثنا عفان حدثنا حماد ابن سلمة حدثنا أبو جعفر الخطمي عن محمد بن كعب قال: دعي عبد الله بن يزيد إلى طعام فلما جاء رأى البيت منجدا فقعد خارجا وبكى. قال فقيل له: ما يبكيك؟ قال: كان رسول الله ﷺ إذا شيع جيشا فبلغ عقبة الوداع قال: «أستودع الله دينكم وأماناتكم وخواتيم أعمالكم». قال: فرأى رجلا ذات يوم قد رقع بردة له بقطعة قال: فاستقبل مطلع الشمس وقال هكذا ومديديه ومد عفان يديه وقال: "نطالعت عليكم الدنيا ثلاث مرات - أي أقبلت - حتى ظننا أن يقع علينا ثم قال: أنتم اليوم خير أم إذا غدت عليكم قصعة وراحت أخرى ويغدو أحدكم في حلة ويروح في أخرى وتسترون غدت عليكم بيوتكم كما تستر الكعبة؟» فقال عبد الله بن يزيد: أفلا أبكى وقد بقيت حتى تسترون بيوتكم كما تستر الكعبة؟. اه.. فكره ستر البيت مضاهاة للكعبة.

- (1) ابن أبي شيبة [٩٣٥٠] حدثنا عبيد الله بن موسى عن عثمان بن الأسود عن مجاهد قال: لا تصوموا شهرا كله تضاهون به شهر رمضان. اهـ. فنهى عن مشابهة الفريغية حفاظا عليها.
- (٥) ابن أبي شيبة [٣٦٢٤١] حدثنا حسين بن علي عن جعفر بن برقان قال: كتب همر بن عبد العزيز: أما بعد، فإن أناسا من الناس التمسوا الدنيا بعمل الآخرة، وإن أناسا من القصاص قد أحدثوا من الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عِدْلَ صلاتهم على النبي فإذا أتاك كتابي هذا فمرهم أن تكون صلاتهم على النبي فإذا أتاك كتابي هذا فمرهم أن تكون صلاتهم على النبي وعلى النبيين و دعاؤهم للمسلمين عامة، ويدعوا ما سوى ذلك. اهـ. صلاتهم على خلفائهم أي دهاؤهم لأمرائهم في الخطب والقصص. حسنه الحافظ ابن كثير تحت الآية ﴿مَلُوا مَمُنُو ﴾ [الأحزاب: ٥٦] وابن حجر في الفتح تحت الحديث [٤٢٤٤] وصححه الشيخ الألباني في تحقيق «فضل الصلاة على النبي عليه القاضي إسماعيل [٢٧] (١٠).
- (٦) عبد الرزاق [٨١٢٢] أخبرنا معمر عن قتادة قال: قال عدي بن أرطأة للحسن: ألا تخرج بالناس فتعرف بهم؟ وذلك بالبصرة، فقال الحسن: إنم المعرف بعرفة. اهـ. كره أن يضاهي السنة بعمل مطلق.
- (٧)- ابن أبي شيبة [٢٠٢٤] حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال: كانوا يعدون من السنة أربعا قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب، وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر. قال إبراهيم: وكانوا يستحبون ركعتين قبل العصر، إلا أنهم لم يكونوا يعدونها من السنة. اهـ. [عبد الرزاق ٤٨٣٠] ففرق بين السنة التي يواظب عليها والمستحب الذي لا يعمل إلا المرة بعد المرة. فتبين أن المضاهاة للعمل المشروع في السنة علة موجبة للمنع، والمستحب ليس كالسنة.

<sup>(</sup>١١) يشبه أن يكون فيه إرسال لأن جعفرا كان أميًا لا يقرأا وقد يكون سمعه من ميمون بن مهران عامل عمر بن هند العزيز فقد لارمه وأكثر عنه، لكن هذه رسالة اشتهرت في الناس و تلقاها العلماء بالقبول فأغنى اشتهارها عن تكلف بحث الاتصال. والله أعلم.

#### ( ٣٨ ) بياب ما ذموه لإظهاره مما السنة الجاربة إخفاؤه

(۱) - الطبران [۹٤٦٢] حدثنا محمد بن النضر الأزدي ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال: كنا إذا قام عبد الله نجلس بعده فنثبت الناس في القراءة فإذا قمنا صلينا. فبلغه ذلك فدخلنا عليه فقال: أتحملون الناس ما لا يحملوا، يرونكم فيحسبون أنها سنة. إن كنتم لا بعد فاعلين ففي بيوتكم. اهد. [ش٧٨٦١] هذا له صلة بالباب قبله، وعبد الله لم يكن يرى صلاة الضحى شيئا مؤقتا، إلا أن يصلي الرجل صلاة غير ديمة.

(٢) - ابن أبي شيبة [٢٦٦٦] حدثنا عبد الأعلى عن داود عن الشعبي أن سعيد بن العاص صلى بالناس الظهر - أو العصر - فجهر بالقراءة فسبح القوم، فمضى في قراءته، فلما فرغ صعد المنبر فخطب الناس، فقال: في كل صلاة قراءة، وإن صلاة النهار تخرس، وإني كرهت أن أسكت، فلا ترون أني فعلت ذلك بدعة!. اهـ. رواه البيهقي [٣٦٨٢] من طريق عبد الوهاب بن عظاء ثنا داود بن أبي هند به ولفظه: قال: إن في كل صلاة قراءة، وما حملني على ذلك خلاف السنة ولكني قرأت ناسيا فكرهت أن في كل صلاة قراءة، وما حملني على ذلك خلاف السنة ولكني قرأت ناسيا فكرهت أن أقطع القراءة. ورواه ابن المنذر [١٦٨٧] حدثنا علي بن عبد العزيز قال ثنا حجاج بن منهال قال ثنا حماد عن داود عن الشعبي أن سعيد بن العاص جهر في صلاة الظهر أو العصر، فمضى في جهره فلما قضى صلاته قال: إني كرهت أن أخفي القرآن بعدما جهرت به. اهـ. المعنى والله أعلم: ما جهرت لاعتقاد أنه سنة النهار فيكون بدعة، ولكن سهوا. فالشاهد أنه سمى إظهار ما السنة الجارية إخفاؤه بدعة يبرأ منها.

- (٣) ابن أبي شيبة [٤١٦١] حدثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم قال: جهر
   الإمام ببسم الله الرحمن الرحيم بدعة. اهـ.
- (٤) مسدَّد بن مسرهد [إتحاف الخيرة ١٧٠٢] ثنا أبو عوانة عن مغيرة قال: قلت لإبراهيم: أصلي بالنهار في مسجد قومي فأرفع صوتي؟ قال: ذلك بدعة. اهـ.
- (٥) ابن أبي شيبة [٣٤١٠٥] حدثنا وكيع قال: حدثنا شعبة عن أبي المعلى عن
   سعيد بن جبير أنه كره رفع الصوت عند القتال، وعند قراءة القرآن، وعند الجنائز. اهـ.

في الباب غير هذا يدل على أن ما كان في السنة الجارية إخفاؤه من الأقوال والأعمال لم يصلح أن يجعل ظاهرا.

# ( ٣٩ ) بياب ما ذموه من العمل الثّابت خشية وقوع النياس في المخالفة مآلا

(۱) - الطحاوي [معاني الآثار ۱۸۳۱] حدثنا أبو بكرة قال ثنا أبو داود قال ثنا عبيد الله ابن إياد بن لقيط عن إياد بن لقيط عن البراء بن عازب قال: بعثني سلمان بن ربيعة بريدا إلى عمر بن الخطاب تشك في حاجة له فقدمت عليه فقال لي: لا تصلوا بعد العصر، فإني أخاف عليكم أن تتركوها إلى غيرها. اهد. أي أن تتمادوا إلى وقت النهي الأصلي، ونهي عمر عن الركعتين بعد العصر للذريعة مشهور.

(٢)- ابن أبي شيبة [٦٠٥١] حدثنا أبو معاوية وابن إدريس عن الأعمش عن إبراهيم عن سليمان بن مسهر عن خرشةً قال: كان عمر يكره أن يصلَّى خلف صلاة مثلُها. اهـ.

(٣) - ابن أبي شيبة [٦٠٥٢] حدثنا ابن إدريس عن حصين عن إبراهيم والشعبي قالا:
 قال عبد الله: لا يصلَّى على إثر صلاة مثلها. اهـ. أي حتى لا يزاد في الفريضة مع الزمان.

(٤)- البخاري [٢٠١٤] حدثنا موسى حدثنا إبراهيم حدثنا ابن شهاب أن أنس بن مالك حدثه أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فأفزع حذيفة اختلافهم في القراءة فقال حذيفة اجتلافهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتباب اختلاف اليهود والنصارى. فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك. فأرسلت بها حفصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف. وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في المصاحف. وقال عثمان الموسلة قريش فإنما نزل بلسانهم، ففعلوا، حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة وأرسل إلى كل أفق بمصحف الصحف، في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق. اه.

- (٥) مالك [٦٧٧] عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي على أنها قالت: لو أدرك رسول الله على ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما مُنِعَه نساء بني إسرائيل. قال يحيى بن سعيد فقلت لعمرة: أوّمُنع نساء بني إسرائيل المساجد؟ قالت: نعم. اهـ. [خ ٨٣١/ ١٠٢٧]
- (٦)- ابن أبي شيبة [٩٨١٧] حدثنا حسين بن علي عن أبي موسى عن الحسن قال: إذا ذكر عنده الستة الأيام التي يصومها بعض الناس بعد رمضان تطوعا قال: يقول: لقد رضي الله على بهذا الشهر للسنة كلها. اهد يريد شهر رمضان. رواه الترمذي تحت الحديث [٩٥٧] فقال ثنا هناد أخبرنا الحسين بن علي الجعفي عن إسرائيل أبي موسى عن الحسن البصري فذكره. خشي أن يرى الناس أن رمضان لا يفي بما قصدوا إليه حتى يتبع بست من شوال.

### ( ٤٠ ) باب من كره تخصيص يوم بعمل يظن فيه الفضل على غيره من الأيام

- (١) مسلم [٧٧٤٠] حدثني أبو كريب حدثنا حسين يعني الجعفي عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة الله عن النبي الله قال: لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي، ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام، إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم. اهـ.
- (٢)- ابن أبي شيبة [٩٨٥١] حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن وَبَرَةَ بن عبد الرحمن عن خَرَشَة بن الحر قال: رأيت عمر يضرب أكف الناس في رجب حتى يضعوها في الجفان ويقول: كلوا فإنما هو شهر كان يعظمه أهل الجاهلية. اهم عن تعظيم ما لم يعظم في السُنَّة، وتخصيصه بعمل.
- (٣) مسلم [٧٠٠٧] حدثني محمد بن حاتم حدثنا إسحاق بن منصور حدثنا إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قال: دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل يوم عاشوراء فقال: يا أبا عبد الرحمن إن اليوم يوم عاشوراء ا فقال: قد كان يصام قبل أن ينزل رمضان، فلما نزل رمضان ترك، لهإن كنت مفطرا فاطعم

رواه الأعمش عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد قال دخل الأشعث بن قيس على عبد الله وهو يتغدى فقال: يا أبا محمد ادن إلى الغداء. فقال: أوليس اليوم يوم عاشوراء؟ قال: وما هو؟ قال: إنما هو يوم كان عاشوراء؟! قال: وهل تدري ما يوم عاشوراء؟ قال: وما هو؟ قال: إنما هو يوم كان رسول الله على يصومه قبل أن ينزل شهر رمضان، فلما نزل شهر رمضان ترك. اهد.

أي ترك الأمر بتعاهده وتخصيصه وصار يوما من الأيام كما روى:

- مسلم [۲۷۰۸] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا شيبان عن أشعث بن أبي الشعثاء عن جعفر بن أبي ثور عن جابر بن سمرة والله على قال: كان رسول الله على يأمرنا بصيام يوم عاشوراء ويحثنا عليه ويتعاهدنا عنده، فلما فرض رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا ولم يتعاهدنا عنده. اهـ. زاد ابن خزيمة [۲۰۸۳] «وكنا نفعله».

ه أذا يدل على أن الأحاديب المؤكدة ليصومه وفضله كانت قبل فرض رمضان، فلما نزل رمضان كان عاشوراء يوما من أيام الله لا مزية له على غيره كما روى:

- مسلم [٢٦٩٨] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير و حدثنا ابن نمير واللفظ له حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع أخبرني عبد الله بن عمر الله أمل الجاهلية كانوا يصومون يوم عاشوراء وأن رسول الله على صامه والمسلمون قبل أن يفترض رمضان، فلما افترض رمضان قال رسول الله على: "إن عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه". اهـ. وفي لفظ له: وكان عبد الله الله الا يصومه إلا أن يوافق صيامه. اهـ. [٢٧٠١]

ففهم أنه يوم كسائر الأيام. وعلى هذا القول يحمل صوم النبي على ذلك اليوم في خاصة نفسه على قاعدة الدوام أنه كان إذا عمل عملا أثبته كالركعتين بعد العصر ام ١٩٧١]. وليس المعنى أن يُنهى عنه، ولكن ألا يتعاهد عليه كما يفعل في يوم له فضل في السُنة.

وس خالفهم من الصحابة كابن عباس فلأنه فهم من صوم النبي على أن الفضل مستسر فعلى هذا القول يحتمل أن بكون مول النبي على: « يوم من أيام الله » مثل قول

الله تعالى: ﴿وَذَكَ عَلَى إِلَيْهُمُ بِأَيْسُمِ اللَّهِ ﴾ [إبراهيمه:] فأمر بصومه من غير إيجاب. فمن صامه بقي على الأمر الأول وتأسى بالاستمرار، ومن تركه تنبه إلى منهج التشريع (١). والقصد هنا ملحظ ابن مسعود ومن وافقه. والله أعلم. وقد يكون ملحظ ابن مسعود من معنى الباب بعده:

# (٤١) باب إذا اشتبه المستحب بالواجب أو المباح بالمستحب فالسنة تركه للبيان

(۱) - البيهقي [ك٠٠٥] أخبرنا أبو الحسين بن بشران العدل ببغداد أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد المصري حدثنا ابن أبي مريم حدثنا الفريابي حدثنا سفيان عن أبيه ومطرف وإسماعيل عن الشعبي عن أبي سريحة الغفاري قال: أدركت أبا بكر أو رأيت أبا بكر وعمر فلي لا يضحيان. في بعض حديثهم: كراهية أن يتندى بهما. اهه. أي حتى لا يظن الناس أنها واجبة.

(۲) – مالك [۷۰۱] عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن الخطاب قرأ سجدة وهو على المنبر يوم الجمعة فنزل فسجد وسجد الناس معه. ثم قرأها يوم الجمعة الأخرى فتهيأ الناس للسجود فقال: على رسلكم إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء،

(۱) قال الطبري [تهذيب الآثار ۲/ ۹۰]: «اختلف أهل العلم في حكم صومه اليوم، هل هو في فضله وعظم ثوابه على مل الذي كان عليه قبل أن يفرض رمضان، أم ذلك اليوم مخلافه يومئذ ۴۴ فاقتص المخلال ثم قال: «و ختلف السلف من الصحابة والتابعين في صوم يوم عاشوراء، فكان بعضهم يصومه، ويرى له فضلا في الصوم على سائر الأيام غيره سوى شهر رمضان، وكان بعضهم يكره صومه ولا يصومه إلخ انظر معاني الآثار الصوم باب صوم يوم عاشوراء زعم أن النبي ﷺ «إنما أراد بصوم يوم التاسع أن يدخل صومه يوم عاشوراء في غيره من الصيام حتى لا يكون مقصودا إلى صومه بعينه كما جاء عنه في يدخل صومه يوم عاشوراء في غيره من الصيام حتى لا يكون مقصودا إلى صومه بعينه كما جاء عنه في معوم يوم الجمعة بعينه بصيام إلا أن يخلط بيوم قبله أو بهوم بعده فيكون قد دخل في صيام حتى صار منه وكذلك عندنا سائر الأيام لا ينبغي أن يقصد إلى صوم يوم منها بعينه كما لا ينبغي أن يقصد إلى صوم يوم عاشور ، أو يـ م الجمعة لأعيانهما ولكن يقصد إلى منها بعينه كما لا ينبغي أن يقصد إلى صوم يوم عاشور ، أو يـ م الجمعة لأعيانهما ولكن يقصد إلى منها بعينه أي الأيام كان وإنما أريد بما ذكرنا من الكراهة التي وصفنا التفرقة بين شهر رمضان وبهن سائر ما يصوم الناس غيره».

فلم يسجد و منعهم أن يسجدوا. اهـ.

فبين بالترك أن المستحب ليس بواجب.

(٣) - عبد الرزاق [١٤٤٨] عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه أنه اعتمر مع عمر بن الخطاب في ركب فيهم عمر و ابن العاص فعرس قريبا من بعض المياه، فاحتلم فاستيقظ وقد أصبح فلم يجد في الركب ماء، فركب وكان الرفع حتى جاء الماء. فجلس على الماء يغسل ما في ثوبه من الاحتلام، فلما أسفر قال له عمرو بن العاص: أصبحت دع ثوبك يغسل والبس بعض ثبابنا، فقال: واعجبا لك يا عمرو! لئن كنت تجد الثياب أفكل المسلمين يجدون الثياب؟ فوالله لو فعلتها لكانت سنة بل أغسل ما رأيت وأنضح ما لم أر.

- (٤) مالك [١٦٦٤] عن نافع أنه سمع أسلم مولى عمر بن الخطاب يحدث عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب رأى على طلحة بن عبيد الله ثوبا مصبوعا وهو محرم فقال عمر: ما هذا الثوب المصبوغ يا طلحة؟! فقال طلحة: يا أمير المؤمنين إنما هو مدر! فقال عمر: إنكم أيها الرهط أثمة يقتدي بكم الناس فلو أن رجلا جاهلا رأى هذا الثوب لقال: إن طلحة بن عبيد الله كان يلبس الثياب المصبغة في الإحرام. فلا تلبسوا أيها الرهط شيئا من هذه الثياب المصبغة. اه.
- (٥) عبد الرزاق [٨١٤٨] عن الثوري عن منصور عن أبي وائل عن عقبة بن عمرو قال: لقد هممت أن أدع الأضحية وإني لمن أيسركم بها مخافة أن يُحسب أنها عتم واجب. اهـ.
- (٦)- الطبري [تهذيب الآثار ٢٧٠] حدثني الحسين بن محمد الذارع حدثنا عبد
  الرحمن بن مهدي عن معاذ بن العلاء عن نافع قال: رأيت ابن عمر يدعو بالماء يوم
  عاشوراء من غير ظمأ. اهـ.
- (٧)- النسائي [٢٨٢١] أنبأ يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا يحيى عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن ابن عباس أنه دعا أخاه عبيد الله يوم عرفة إلى طعام فقال: إن مبائم فقال: إن عبائم فقال: إن عبائم فقال: إن عبائم فقال: إنكم أهل بيت يقتدى بكم! رأيت رسول الله على أي بحلاب بلبن في هذا اليوم فشرب. اهد فنهاه حتى لا يُغلن أن الصوم سنة ذلك اليوم.

(٨)- ابن أبي شيبة [٩٤٦٦] حدثنا لفضل بن دكين عن همر بن الوليد قال: سئل عكرمة عن صيام يوم عاشوراء ويوم عرفة؟ فقال: لا يصلح لرجل يصوم يوما يرى أنه عليه واجب إلا رمضان. اهـ.

فاعتقاد المباح ندبا أو المستحب فرضا. . ممنوع حفظا لحدود السنة، والسنة ترك ذلك أحيانا حتى لا ينشأ من يظن أن المندوب فرض أو المباح مندوب.

#### ( ٤٢ ) بناب منا ذموه من معقول المعنى إذا فتصد به التعبد

(۱)- مالك [٥٨٥] عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان أنه قال: كنت أصلي وعبد الله بن عمر مسند ظهره إلى جدار القبلة، فلما قضيت صلاي انصرفت إليه من قبل شقي الأيسر، فقال عبد الله بن عمر: ما منعك أن تنصرف عن يمينك؟ قال فقلت: رأيتك فانصرفت إليك. قال عبد الله: فإنك قد أصبت، إن قائلا يقول: انصرف عن يمينك! فإذا كنت تصلي فانصرف حيث شئت، إن شئت عن يمينك، وإن شئت عن يسارك. اهـ.

(٢) عبد الرزاق [٧٠٦] عن ابن جريج قال: سئل عطاء عن المنديل المهدب أيمسح لرجل به الماء؟ فأبى أن يرخص فيه، وقال: هو شيء أحدث, قلت: أرأيت إن كنت أريد أن يذهب المنديل عني برد الماء؟ قال: فلا بأس به إذًا .اهـ.

- ابن أبي شيبة [١٥٩٦] ثن عباد بن العوام عن عبد الملك عن عطاء أنه كان يكرهه ويقول: أحدثتم المنديل. اهـ.

 (٣) - عبد الرزاق [٥٠٩١] عن ابن جريج قال عن عطاء قال: إذا وضعت المرأة على رأسها شعرا بغير وصل قال: فلتضعه إذا قامت للصلاة فإنه محدث.

- عبد الرزاق [٥٠٩٠] عن ابن جريج قال: سألت عطاء عن الشعر الذي يوصل في الرأس والوحا في الشعر الذي يجعل على الرأس فإن شاءت المرأة وضعت على رأسها قال: أما الوصل فإن رسول الله على الراس الواصلة والمستوصلة، قال أنس حينئذ: وآكل الربا وموكله والشاهد والكاتب والواشمة والمستوشمة والعاضهة والمستعضهة، قال عطاء: قد سمعنا ذلك، قال: وكن نساء العرب يشمن أيديهن قال:

وأما هاتين فهو شيء أحدثتموه، ولكن لم يكن على عهد النبي الله فلتضعه المرأة عند الصلاة. اهـ.

- (٤) عبد الرزاق [٦١٩٧] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: ماذا بلغك أنه يستحب من كفن الميت؟ قال: البياض أدناه، قلت: إني أرى الناس قد علقوا القباطي قال: محدث، وأين القباطي من ذلك الزمان؟ أرَهُوًا حيًّا؟ وزَهُوًا ميتا. اه. القباطي ثياب كتان تجلب من القبط. يريد: عليكم بالأدنى غير الفاخر فإنه محدث. قرينة التعبد في قوله: "يستحب".
- (٥)- ابن أبي شيبة [٤٠٥٧]حدثنا عبدة عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال: الصلاة على الطنفسة محدث. اهـ. [ابن سعد١٩٣٧].
- (٦) ابن أبي شيبة [٢٨٠٨] نا الثقفي عن أيوب عن محمد قال: السجود على
   السادة محدث. اهـ.
- (٧) ابن الجعد [٦٦٦] أنا شعبة عن المغيرة عن إبراهيم أنه كره الصلاة في المنديل. اهد

استعمال الوسادة والمنديل مباح أصلا، بدعة ما دام اقترن بعبادة.

- (٨) ابن أبي شيبة [١٩٥٩] ثنا غندر عن شعبة عن ابن أبي عروبة عن أيوب عن أبي قلابة قال: والله إن قيامهم على القبر لبدعة حتى توضع في قبرها إذا صلي عليها. اهـ. ذكره في «من كره القيام على القبر حتى يدفن». ورواه معمر [عبد الرزق ٦٣٤٥] عن أبوب سمعت أبا قلابة فذكره.
- (٩)- الطبري [تهدب الآثار ٢٥٧] حدثنا يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عروة يقول لسليمان بن يسار ورآه قائما ينتظر أن توضع الجنازة: ما يقيمك يا أبا يسار؟ قال: الذي يحدث أبو سعيد الخدري فيها، فقال له عروة: أما والله إنك لتعلم أنها لمن المحدثات. اه. ما اقترن بالدفن ونحوه، فيه قرينة التعبد بالاعتبار والدعاء ونحوه.
- (١٠)- عبد الرزاق [٦٢٩٦] عن الثوري عن أبي حيان عن الشعبي قال: خروج النساء على الجناثز بدعة. اهـ. معنى التعبد في قصد تشييع الميت والاعتبار.

#### (٤٣) باب ما استثنوه من معقول المعنى في التعبد

(۱) – قال البخاري [۲۷۹] حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني ابن السباق أن زيد بن ثابت الأنصاري على – وكان ممن يكتب الوحي – قال: أرسل إلي أبو بكر مقتل أهل اليمامة، وعنده عمر، فقال أبو بكر: إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحريوم اليمامة بالناس، وإني أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن، فيذهب كثير من القرآن، إلا أن تجمعوه، وإني لأرى أن تجمع القرآن. قال أبو بكر: قلت لعمر: كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله يهي فقال عمر: هو والله خير، فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري، ورأيت الذي رأى عمر، قال زيد بن ثابت: وعمر عنده جالس لا يتكلم، فقال أبو بكر: إنك رجل شاب عاقل ولا نتهه ك، كنت تكتب الوحي لرسول الله يهي فقتبع القرآن فاجمعه. فوالله لو كلفني نقل جبر من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من - مع القرآن. قلت: كيف تفعلان شيئا لم يفعمه رسول الله يهي فقال أبو بكر: هو والله خير، فلم أزل كيف تفعلان شيئا لم يفعمه رسول الله يهي فقال أبو بكر: هو والله خير، فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدري للذي شرح الله له صدر أبي بكر وعمر. الحديث.

جمع القرآن في مصحف جامع لم يكن ليشرع عندهم لولا حدوث الداعي: " إن القتل قد استحريوم اليمامة بالناس". فتوقفهم أولا هو الأصل، وذكرهم السبب في القبول مشعر بالتعليل. فرأوا أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، لأجل تحقيقه القصد. وعدم وجود قرينة تدل على تعمد النبي على تركه،

(٢)- البخاري [٩١٢] حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن السائب ابن يزيد قال: كان النداء يوم الجمعة، أوله إذا جلس الإمام على المنبر، على عهد النبي على وأبي بكر وعمر رفي الله فلما كان عثمان الله وكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء. اه.

زاده في الجمعة لأنه رآه مقصودا بخلاف العيد لم يناد له لعلمه أن التنادي غير مقصود، وقد تمهد أن أفعالهم تدل على مقاصد الشريعة. وقد كانوا في عهد النبي على مقاصد الشريعة. وقد كانوا في عهد النبي على مقاصد إذا أرادوا جمع الناس نادوا: «الصلاة جامعة» [م٢٩٤٢]، فزاد ما له أصل عملي مسا

عقل معناه، وحدث الداعي الذي لم يكن. ولو كان زاده الأنه « بدعة حسنة » لجمله في الأمصار مكة والشام واليمن ومصر.. لكنه مما احتاجه أهل المدينة فسنه لهم حاصة.

وروى ابن أبي شيبة [٣٦٦ ع-دثنا شَبَّابة قال حدثنا هشام بن الغاز عن نافع عن ابن عمر قال: الأذان الأول يوم الجمعة بدعة. اهـ.

- وكيع [أحكام القرآن للجصاص ٥/ ٣٣٦] ثنا هشام بن الغاز قال: سألت نافعاً عن الأذان يوم الجمعة؟ فقال: قال ابن عمر: بدعة، وكل بدعة ضلالة، وإن رآه الناس حسناً. اهـ.

أنكر ما أحدثت الأمراء بعدُّ لما جعلوه سنة في سائر الأمصار. والله أعلم.

وقد ذهب عطاء إلى أن هذا الأذان نداء مثل قولهم «الصلاة جامعة» لا أذان، رواه عبد الرزاق [٣٤٠٠] عن ابن جريج قبال: قال سليمان بن موسى: أول من زاد الأذان بالمدينة عثمان. قال عطاء: كلا إنما كان يدعو الناس دعاء، ولا يؤذن غير أذان واحد. اهـ. عطاء عن عثمان مرسل.

الحاصل أنهم منعوا وسائل اقترنت بالتعبد في الباب قبل هذا، وأخذوا بوسائل في هذا الباب، وإنما ترخصوا في ما حدثت الحاجة إلى الأخذ به بعد أن لم تكن وعلموا أنه جار على قصد الشرع.

# ( ٤٤ ) باب ما يجوز من الاجتهاد في أحكام القربات الثابتة عند الحاجة لا لاختراع عبادة

وقول الله تعالى في صيد المحرم ﴿أَوَّعَدَلُ ذَيْلِكَ مِيهَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمَّرُوبُ ﴾ وقول النبي الله: «لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه، فبإن غم عليكم فاقدروا لـ». اهـ.

 نصلي حتى نأتيها، وقال بعضهم: بل نصلي، لم يرد منا ذلك. فلُكر ذلك للنبي على فلم يعنف واحدا منهم. اهـ. هذا اجتهاد في معرفة القصد.

(٢) - عبد الرزاق [٧٣٩٢] عن ابن جريج قال حدثني زيد بن أسلم عن أبيه قال: أفطر الناس في شهر رمضان في يوم مغيم، ثم نظر ناظر فإذا الشمس، فقال عمر بن الخطاب: الخطب بسير وقد اجتهدنا، نقضي يوما. اهد. رواية القضاء أصح، رواتها أفقه ممن خالفهم وأكثر، والله أعلم، [الكبرى للبيهقي؛ / ٢١٧][إعلام الموقعين ٢٦/٢]. هذا اجتهاد في العمل بالأمر الشرعي.

(٣) - البخاري [١٤٥٨] حدثني على بن مسلم حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ظلا قال: لما فتح هذان المصران أتوا عمر فقالوا: يه أمير المؤمنين إن رسول الله على حد لأهل نجد قرنا، وهو جَوْرٌ عن طريقنا، وإنا إن أردنا قرنا شق علينا. قال: فانظروا حذوها من طريقكم، فحد لهم ذات عِرق. اهه. وهذا اجتهاد عند نازلة لم تكن.

فإنما اجتهدوا في ضبط أحكام القربات الثابتة في السنة عند الحاجة، ولم يخترعوا ما لم يكن.

## ( ٤٥ ) باب ما جاء في عموم الدين والسنة أمورَ العادات

لقول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُشَكِى وَعَيَاىَ وَمَمَاتِ لِلَّهِرَبِّ ٱلْعَالِمِينَ ﴾ فدخل فيه الحياة كلها بعاداتها. (في دين المَلك) في حكم الملك

(١) - البخاري [الأدب المفرد ٢٧٣] حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله على قال: «إنما بعثت لأتمم صالحي الأخلاق». اه. صالع الأخلاق أي صالح الأديان [مشكل الآثار ٢٠/١٥] فإصلاح العادات من مهمات الدين.

(٢)- مسلم [٣٤٦٩] حدثني أبو بكر بن نافع العبدي حدثنا بهز حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن نفرا من أصحاب النبي على سألوا أز واج النبي على عن

عمله في السر فقال بعضهم: لا أتزوج النساء. وقال بعضهم: لا آكل اللحم. وقال بعضهم: لا آكل اللحم. وقال بعضهم: لا أنام على فراش. فحمد الله وأثنى عليه. فقال: «ما بال أقوام قالواكلا وكلا! لكني أصلي وأنام، وأصوم وأفطر، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني». أهد. فأمور العادات ونحوها هي من السنة التي جاء بها ﷺ.

- (٣) مسلم [٦٣٠] حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الأعمش ومنصور عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سلمان قال: قال لنا المشركون: إني أرى صاحبكم يعلمكم حتى يعلمكم الخراءة! فقال: أجل إنه نهانا أن يستنجي أحدنا بيمينه، أو يستقبل القبلة، ونهى عن الروث والعظام، وقال: لا يستنجي أحدكم بدون ثلاثة أحجار. اه.
- (٤) الترمذي [٤٨٧] حدثنا عباس العنبري حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن جده قال: قال عمر ابن الخطاب: لا يبع في سوقنا إلا من قد تفقه في الدين. اهد فأمور البيع والأسواق هي من الدين الذي وجب التفقه فيه.

# ٤٦) باب ما استشار فیه النبی أصحابه من أمور العادات فهو بیان بأن السنة فیه الاجتهاد للحاجة

(۱) - مسلم [۲۲۷۷] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد كلاهما عن الأسود ابن عامر قال أبو بكر حدثنا أسود بن عامر حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وعن ثابت عن أنس أن النبي هم مقوم يلقحون فقال: «لو لم تغملوا لعملح». قال: فخرج شيصا، فمر بهم فقال: «ما لنخلكم؟!» قالوا: قلت كذا وكذا قال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم». اه.

إنما معنى قول النبي ﷺ: «لولم تفعلوا لمصلح» ظن رآه لا إخبار عن حكم في الدين، كما روى عكرمة وسماك بن حرب وقد تتابعا على المعنى:

- مسلم [٦٧٧٦] حدثنا عبد الله بن الرومي اليمامي وعباس بن عبد العظيم العنبري و أحمد بن جعفر المعقري قالوا حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة و هـو ابن عمـار حدثنا أبو النجاشي حدثني رافع بن خديج قال. قدم نبي الله الله المدينة وهم يأبره ن النخل - يقولون يلقحون النخل - فقال: «ما تصنعون؟» قالوا: كنا نصنعه. قال: «لعلكم لو لم تفعلوا كان خيرًا». فتركوه، فنفضت - أو فنقصت - قال: فلكروا ذلك له فقال: «إنما أنا بشر، إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به، وإذا أمرتكم بشيء من رأي فإنما أنا بشر، قال عكرمة: أو نحو هذا. قال المعقري فنفضت. ولم يشك. اهـ.

- مسلم [ ٢٢٧٥] حدثنا قتيبة بن سعيد الثقفي وأبو كامل الجحدري - وتقاربا في اللفظ وهذا حديث قتيبة - قالا حدثنا أبو عوانة عن سماك عن موسى بن طلحة عن أبيه قال مررت مع رسول الله على بقوم على رءوس النخل فقال: ما يصنع هؤلاء؟ فقالوا: يلقحونه يجعلون الذكر في الأنثى فيلقح. فقال رسول الله على: (ما أظن بغني فقالوا: يلقحونه يجعلون الذكر في الأنثى فيلقح. فقال رسول الله على بذلك فقال: (إن كان ذلك شيئا». قال: فأخبر وا بذلك فتركوه فأخبر رسول الله على بذلك فقال: (إن كان ينفعهم ذلك فليصنعوه فإني إنما ظننت ظنا فلا تؤاخذوني بالظن ولكن إذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فإني لن أكذب على الله على الله الله المد فبين أنما هو مشورة ورأي كما يكون منه في الحروب ونحوها.

(٢) - عبد الرزاق [٩٧٢،] عن معمر قال أخبرني الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم صدق كل واحد منهما صاحبه قالا خرج رسول الله على زمن الحديبية في بضع عشرة مئة من أصحابه حتى إذا كانوا بذي الحليفة قلد رسول الله على الهدي وأشعره وأحرم بالعمرة وبعث بين يديه عينا له من خزاعة يخبره عن قريش وسار رسول الله على حتى إذا كانوا بغدير الأشطاط قريبا من عسفان أتاه عينه المخزاعي فقال: إني قد تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي قد جمعوا لك الأحابيش وجمعوا لك الأحابيش وجمعوا لك جموعا وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت! فقال النبي على: «أشيروا على أثرون أن نميل إلى ذراري هؤلاء المذين أعانوهم فنصيبهم، فإن قعدوا قعدوا موتورين محروبين، وإن يجيئوا تكن عنقا قطعها الله، أم ترون أن نؤم البيت فمن صدنا قاتلناه؟» فقالوا: رسول الله أعلم يا نبي الله، إنما جئنا معتمرين ولم نجيء لقتال أحد، ولكن من حال بيننا وبين البيت قاتلناه. قال النبي على: «فروحوا إذًا». قال معمر قال الزهري وكان أبو هريرة: وبين البيت أحدا قط كان أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله يكله. اهد.

فكان هذا من منهاج النبي على في بيان الأحكام ومراتبها. وفيه دلالة على أن ما سكت عنه فهو بيان بأنه جائز وأنه ليس من صلب ما يتدين به.

# ( ٤٧ ) بـاب ما سمي من العادات بدعة إذا اعتُقد على غير رسم الشرع أو كأن مظنة لذلك

(١)- ابن أيني شيبة [١١٧١] حدثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن ابن سيرين عن ابن عمر قال: لا تدخل الحمام فإنه مما أحدثوا من النعيم. اهـ. منصور هو ابن زاذان كما بينه مسدد في مسنده [المطالب العالية ١٧٦] كان يدخله ثم تركه للنهي عن التنعم ولما فيه من المنكر.

(٢) - عبد الرزاق [١٠٢٥٦] عن ابن جريج قال أخبرني أيوب بن أبي تميمة عن ابن سيرين أن رجل سأل عمران بن الحصين فقال: رجل طلق ولم يشهد وراجع ولم يشهد. قال: بئس ما صنع! طلق في بدعة وارتجع في غير سنة، ليُشهد على ما فعل. اهم شهد. قال: بئس ما صنع! طلق في بدعة وارتجع في غير سنة، ليُشهد على ما فعل. اهم (٣) - عبد الرزاق [١١١٨٢] عن ابن جريج قال أخبرني عطاء أن شريحا دهاه بعض أمرائهم، فسأله عن رجل قال لامرأته: أنت طالق البتة، فاستعفاه، فأبي أن يعفيه، فقال: أما الطلاق فسنة وأما البتة فبدعة، أما السنة في الطلاق فأمضوه، وأما البدعة البتة فقلدوها إياه، ينوى فيها. اهـ.

ورواه سعيد بن منصور [١٥٨٨] فقال حدثنا هشيم قال أخبرنا سيار وإسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي بنحوه. ورواه من طريق هشيم [١٥٨٩] قال أنا داود بن أبي هند عن الشعبي وزاد قال شريح: إن الله شكل سن سننا، وإن العباد ابتدعوا بدعا، فعمدوا إلى بدعتهم فخلطوها بسنن الله. فإذا سئلتم عن شيء من ذلك فميزوا السنن من البدع، ثم امضوا بالسنن على وجهها واجعلوا البدع الأهلها. وأما قوله: طالق، فهي طالق، وأما قوله: البتة، فهي بدعة، نقفه عند بدعته، فإن شاء فليتقدم، وإن شاء فليتأخر. اهـ.

(٤) - عبد الرزاق [٧٢١١] عن الثوري عن سليمان الشيباني عن الشعبي قال
 سمعته يقول: الخرص اليوم بدعة. اهـ.

- (٥) مسلم [١٧١٨] حدثنا إسحاق بن إبر هيم وهبد بن حميد جميعا عن أبي عامر قال عبد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عبد الله بن جعفر الزهري عن سعد ابن إبراهيم قال سألت القاسم بن محمد عن رجل له ثلاثة مساكن فأوصى بثلث كل مسكن منها قال يجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال أخبر تني عائشة أن رسول الله قال: "من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد". اهد. فذكر الحديث في المعاملات أيضا.
- (٦) قال ابن أبي شيبة [١١٧٥١] ثنا زيد بن حباب عن ثعلبة قال: سمعت محمد
   ابن كعب يقول هذه الفساطيط التي على القبور محدثة. اهـ.
- (٧) الفاكهي [اخبار مكة ١١٥٢] حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن
   سليمان عن أبيه قال: سمعت طاوسا يقول: سكرة نبيذ السقاية محدث. اهـ.
- (٨) ابن أبي شيبة [٣٦٩٢٣] حدثنا حماد بن خالد عن ابن أبي ذئب عن الزهري في اليمين مع الشاهد: بدعة، وأول من قضى بها معاوية. اهـ. روي عن النبي أنه قضى باليمين مع الشاهد، والغرض هنا كلمة ابن شهاب.
- (٩) النسائي [٤١٣٥] أخبرنا عمرو بن يحيى قال حدثنا محبوب يعني ابن موسى قال أنبأنا أبو إسحاق وهو الفزاري عن الأوزاعي قال: كتب عمر بن عبد العزيز إلى عمر بن الوليد كتابا فيه: وقَسْمُ أبيك لك الخمس كله، وإنما سهم أبيك كسهم رجل من لمسلمين، وفيه حق الله وحق الرسول وذي القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل. فما أكثر خصماء أبيك يوم القيامة! فكيف بنجو من كثرت خصماؤه؟ وإظهارك المعازف والمزمار بدعة في الإسلام! ولقد هممت أن أبعث إليك من يجز جمتك جمة السوء. اه..
- (١٠)- ابن أبي شيبة [٣٢٢٨١] حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن منصور قـال: سألت إبراهيم عن بيع الولاء؟ فقال: هو محدث. اهـ.
- (١١) ابن سعد [١٢٢٣] أخبرنا أبو أسامة ومحمد بن عبيد وإسحاق بن يوسف الأزرق عن عبد الملك بن أبي سليمان قال سئل عطاء عن خضاب الوسمة فقال: هو

مما أحدث الناس. قد رأيت نفرا من أصحاب رسول الله على فما رأيت أحدا منهم خضب بالوسمة وما كانوا يختضبون إلا بالحناء والكتم وهذه الصفرة. اهـ.

- رواه ابن أبي شيبة (٢٥٥٣٢] حدثنا أبو أسامة عن عبد الملك بنحوه.

(١٢)-عبد الرزاق [٦٧٩] عن ابن جريج قال قلت لعطاء: أكنت متوضاً من اللحم وغاسل يدك من أثره؟ قال: نعم. قلت: بأشنان أو بماء؟ قال: بل بالماء، إنما الأشنان شيء أحدثوه. اهـ.

(١٣)- عبد الرزاق [١٤٥٣٥] أخبرنا معمر عن قتادة قال: أحدث الناس ثلاثة أشياء لم يكن يؤخذ عليهن أجر: ضراب الفحل، وقسمة الأموال، وتعليم الغلمان, اهـ.

(١٤) - أبو داود [٢٤١] حدثنا عبيد انله بن عمر بن ميسرة وحميد بن مسعدة قالا ثنا حسان بن إبراهيم قال: سألت هشام بن عروة عن قطع الشدر وهو مستند إلى قصر عروة فقال: أترى هذه الأبواب والمصاريع؟ إنما هي من سدر عروة، كان عروة يقطعه من أرضه وقال: لا بأس به، زاد حميد فقال: هي يا عراقي جثتني ببدعة. قال: قلت: إنما البدعة من قبلكم، سمعت من يقول بمكة: لعن رسول الله على من قطع السدر. اهد الشاهد عندي في المقطوع.

# ( ٤٨ ) بـاب ما يدل على جريـان التعبد في العادات

وهنول الله تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِّجَنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾

وقاول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَعَيَّاى وَمَمَاتِ بِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾

# غدخلت العادات في العبادة

(١)- البخاري [٥٦] حدثنا الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عامر بن سعد عن سعد بن أبي وقاص أنه أخبره: أن رسول الله ﷺ قال: «إنـك لن تنفق نففة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها، حتى ما تجمل في في امرأتك». اهـ. فأرشد إلى التعبد بالنفقة على العيال و نحوها..

- (۲) مسلم [۲۳۷٦] حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء الضبعي حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا واصل مولى أبي عيينة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الديلي عن أبي ذر أن ناسا من أصحاب النبي على قالوا للنبي على: يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم! قال: «أوليس قد جعل الله لكم ما تصدّقون؟ إن بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة وفي بُضع أحدكم صدقة. قالوا: يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟! قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر؟! هال الحراك السول الله فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال الذي أذن الله فيه دون الحرام.
- "٣) أحمد [١٩٩٤٨] ثنا روح ثنا شعبة عن الفضيل بن فضالة رجل من قيس ثنا أبو رجاء العطاردي قال: خرج علينا عمران بن حصين وعليه مطرف من خز لم نره عليه قبل ذلك و لا بعده فقال أن رسول الله عليه قال: «من أنعم الله عليه نعمة فإن الله يعدب أن يرى أثر نعمته على خلقه». اه...
- (٤) البخاري [٢٠٨٦] حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك عن أبي بردة قال: بعث رسول الله ﷺ أبا موسى و عاذ بن جبل إلى اليمن فذكر الحديث ثم قال فقال: «يا عبد الله كيف تقرأ القرآن؟» قال: أتفوقه تفوقا. قال: «فكيف تقرأ أنت يا معاذ؟» قال: أنام أول الليل، فأقوم وقد قضيت جزئي من النوم، فأقرأ ما كتب الله لي فأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي. اه. فتعبد بالنوم كما يتعبد بالصلاة.
- (٥) ابن أبي شيبة [٣٥٨٨٤] حدثنا وكيع عن مسعر عن سعيدبن أبي بردة عن أبيه عن الأسود عن عائشة قالت: إنكم لتدعون أفضل العبادة التواضع. اهـ. فسمّت التواضع وهو من معاملات الناس عبادة لأنه في الله ويحبه الله سبحانه.

# ( ٤٩ ) باب ما يدل على أن من العادات ما لا يعقل معناه ويؤخذ مثل القريات تعبداً

- (۱) الترمذي [۷۹] حدثنا ابن أبي عمر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: «الوضوء مما مست الدار ولو من ثور أقط، قال: فقال له ابن عباس يا أبا هريرة أنتوضاً من الدهن؟ أنتوضاً من الحميم؟ قال فقال أبو هريرة: يا ابن أخي إذا سمعت حديثا عن رسول الله فلا تضرب له مَثلًا. اهد فأخذ الادهان ونحوه من أمور العادات مأخذ التعبد بالوضوء منه دون تكلف البحث عن حكمته، ثم ذكّره قاعدة عامة لا تخص القربات فحسب.
- (٢) مالك [٣١٩٥] من ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه قال: سألت سعيد بن اله سبب: كم في إصبع المرأة؟ فقال: عشر من الإبل. فقلت: كم في إصبع المرأة؟ فقال: عشر من الإبل. فقلت: كم في أربع؟ عشرون من الإبل. فقلت: كم في أربع؟ قال: عشرون من الإبل فقلت: حمين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها! فقال: عشرون من الإبل فقلت: حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها! فقال سعيد: أعراقي أنت؟! فقلت: بل عالم متثبت أو جاهل متعلم. فقال سعيد: هي السنة يا ابن أخى. اهـ.
- (٣) عبد الرزاق [١٤٢٠٢] أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال: أعياني أن أدري ما العروض إذا بيع بعضها ببعض نظرة. اهـ. فيدل على أن شيوخه من أصحاب رسول الله على عملوا بهذه السنة في أسواقهم دون تكلف السؤال عن وجهها.
- (٤) أبو عبيد [الأموال ٩١] حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن حميد قال: كتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله: ما بال من مضى من الأثمة قبلنا أقروا المجوس على نكاح الأمهات والبنات؟ وذكر أشياء من أمرهم قد سماها. قال: فكتب إليه الحسن: أما بعد، فإنما أنت متبع ولست بمبتدع والسلام. اهـ. حجاج هو ابن محمد الأعور.

فتبين أن العادات لها شبه بالقرسات لأن العبد أمر بالطاعة وإن جهل وجمه المشريع.

# (٥٠) باب بيان أن التعبد لله هو طاعته والتدين بدينه وهول الله تعالى: ﴿ أَن لَا تَعْبُدُواْ الشَّيْطَانَ \* أَن لا تعليموه

# ﴿ أَرْءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ هَدُهُ هَوَيلَهُ ﴾ أطاعه

(٢)- البخاري [٢٧٣٠] حدثنا يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة والدرهم عن أبي صالح عن أبي هريرة والدرهم والقطيفة والخميصة إن اعطي رضي وإن لم يعط لم يرض». اهد عبد الدنيا لأنه تعلق بها قلبه رضى ومسخط وأطاع هواه فيها. فهذه عبودة المحبة وطاعة الهوى فيها.

فالتدين والتعبد الطاعة، فمن عمل عملا معتقدا أن الله شرعه كذلك فقد تعبد لله به فإضافته إلى الدين تعني أنه ممتثل للأمر دائر معه. والقصد هنا مطلق ما يسمى طاعة وعملا بالدين، وأعلاه ما يكون مع الإحسان وتمام المحبة لأمر الله، والله أعلم.

### (٥١) بياب ما جاء في ذم محدثيات اللسان وحفظ حروف الشرع

# وهول الله تعالى: ﴿ فَسَدَّلَ ٱلَّذِينَ طَلَكُمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِيبِ قِيلَ لَهُمْ ﴾

(١) - البخاري [٣٨٥] حدثنا أبو معمر هو عبد الله بن عمرو قال حدثنا عبد الله بن عمرو قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين قال حدثنا عبد الله بن بريدة قال حدثني عبد الله المزني أن النبي قال: «لا تغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم المغرب». قال: وتقول الأعراب هي العشاء. اه.

(۲) - مسلم [٦٠٠٦] حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين
 عن أبي هريرة عن النبي على قال: «لا تسموا العنب الكرم، فإن الكرم الرجل المسلم» اهـ
فسن للأمة حفظ الأسامي الشرعية، واجتناب ما تحدثه ألسنة الذين لا يعلمون.

(٣) - البخاري [٢٤١٤] حدثنا محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة على يحدث عن النبي الله أنه قال: «لا يقل أحدكم أطعم ربّك وضّع ربك اسق ربك، وليقل سيدي مولاي. ولا يقل أحدكم عبدي أمتي، وليقل فتاي وفتاتي وغلامي، اهـ.

- مسلم [٦٠١١] حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا إسماعيل - وهو ابن جعفر – عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقولن احدكم عبدي وأمتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم إماء الله، ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاتي». اه...

(٤) - ابن أبي شيبة [١٠٩١٦] حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن واصل عن بشار بن أبي سيف عن الوليد بن عبد الرحمن عن عياض بن غطيف قال: دخلنا على أبي عبيدة بن الجراح نعوده فإذا وجهه مما يلي الجدار وامرأته قاعدة عند رأسه قلت: كيف بات أبو عبيدة؟ قالت: بات بأجر فأقبل علينا بوجهه، فقال: إني لم أبت بأجر، ومن ابتلاه الله ببلاء في جسده فهو له حطة. اهد [ك٢٥١٥] فصحح لهم القول أنه حطة وكفارة لا أجر.

- (٩)- ابن أبي شبية [٨١٦٢] حدثنا وكيع قال حدثنا حبد العزيز بن أبي رواد عن نافع قال: كان ابن عمر إذا سمعهم يقولون العتمة غضب غضبا شديدا، أو نهى نهيا شديدا. اهـ. كره أن يقال للعِشاء العتمة.
- (٦) عبد الرزاق [١٤١١٥] أخبرنا إسماعيل عن ابن عون عن ابن سيرين أن ابن عمر كره ذلك الكلمة أن يقول أسلمت في كذا وكذا يقول، إنما الإسلام لله رب العالمين. اهـ.

كره ذلك - في بيع السَّلَم - حفظا للفظ الشرعي العَلَمِ على معنى شرعي أن يشبهه غيره.

- (٧)- ابن أبي شيبة [٧٦٨٧] حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن عمير بن يريم أبي هلال قال: سمعت ابن العباس يقول: لا يقول انصرفنا من الصلاة فإن قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم، ولكن قولوا: قد قضيت الصلاة. اهـ.
- سعيد بن منصور [٥/ ٣٠١] نا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم بن صبيح عن المعالم عن مسلم بن صبيح عن ابن عباس قال: لا تقولوا انصرفنا فإن قوما انصرفوا صرف الله قلوبهم، ولكن قولوا: قد قضينا الصلاة. اهـ
- (٨)- الفاكهي [اخبار مكة ٢١٨] حدثنا إبراهيم بن أبي يوسف قال ثنا عبد المجيد ابن أبي رواد عن عثمان بن الأسود عن مجاهد أنه كان يكره أن يقول شوطا أو شوطين، ويقول: إنما سماه الله الطواف، فقل: طوف وطوفين. اهـ.
- البيهقي [المعرنة ٢٠ ، ٢٥] أنبأني أبو عبد الله إجازة عن أبي العباس عن الربيع عن الشافعي أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج عن مجاهد أنه كره أن يقول: شوط، دور للطواف، ولكن ليقل: طواف، طوافين. قال الشافعي: وأكره ما كره مجاهد لأن الله تعالى قال ﴿وَلَـيَطَّوَقُوا بِٱلْمَيْتِ ٱلْعَيْسِيقِ ﴾ فسماه طوافا. اهـ.
- (٩) عبد الرزاق [٨٩٧٩] عن ابن جريج قال قلت: يستريح الإنسان فيجلس في الطواف؟ قال: نعم. قال: وكان عطاء يكره أن يقول دور، قل طواف. اهـ.
- (١٠)- وقال أبو عبيد في فضائل القرآن [١٤٤] حدثنا أبو إسماعيل عن عاصم قال: قال خالد الحذاء لابن سيرين: سورة خفيفة. قال ابن سيرين: من أين تكون

خفيفة والله تعالى يقول: ﴿ إِنَّاسَنُكُنِي عَلَيْكَ قَوْلَا ثَنِيلًا ﴾؟! ولكن قل: يسيرة، فإن الله تعالى يقول: ﴿ وَلَقَدْ يَسَرَّنَا ٱلْفُرْءَانَ لِللِّذِكْرِ فَهَلَّ مِن ثُمَّاكِمِ ﴾. اهـ. [ش ٢٠٧٢]

- (١١)- ابن أبي شيبة [٨١٦٣] حدثنا وكيع قال حدثنا يزيد بن طهمان أبو المعتمر عن ابن سيرين: أنه كره أن يقول العتمة. أهـ.
- (١٢) أبو عبد الله محمد بن الضُرَيس [نضائل القرآن ١٤٦] أخبرنا عبد الرحمن بن المبارك قال حدثنا وهيب عن أيوب أن محمدا كان يكره أن يقول «أم الكتاب» قال: ويقرأ قال تعالى: ﴿وَعِندَهُ وَأُمُّ ٱلْكِتَابِ ﴾ ولكن يقول: فاتحة الكتاب.. اه...
- (١٣) ابن أبي شيبة [٣٣٨٣] حدثنا محمد بن عبيد عن العوام بن حوشب قال: قلت لمجاهد : الشفق ، قال : لا تقل الشفق ، إن الشفق من الشمس ، ولكن قل حمرة الأفق. اهـ.
- (١٤) ابن أبي شيبة [٣٤١٤] حدثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن أبي معشر عن إبراهيم قال : إن الصلاة لا إبراهيم قال : إن الصلاة لا تحين، وليقولوا : قد حضرت الصلاة. اهـ. أبو معشر هو زياد بن كليب .
- (١٥) ابن أبي شيبة (٣٠٨١٢] حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم كره أن يقول: قراءة فلان ، ويقول : كما يقرأ فلان. اهـ..

### (٥٢) باب ما يدل على أن للفظ أثرًا في النفس والفهم

### وهال النبي ﷺ 1 رأى سهيلاً يوم الحديبية: «لقد سهل لكم من أمركم». [خ]

- (١)- البخاري [٥٨٣٦] حدثنا إسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه أن أباه جاء إلى النبي على فقال: «ما اسمك؟» قال: حزن، قال: «أنت سهل). قال: لا أغير اسما سمانيه أبي، قال ابن المسيب: فما زالت الحزوبة فينا بعد. اهـ.
- (۲)- مسلم (۵۷۲۹ حدثنا عمرو الناقد وابن أبي عمر واللفظ لعمرو هالا
   حدثنا سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن كريب عن ابن عباس

قال كانت جويرية اسمها برة فحول رسول الله على اسمها جويرية ، وكان يكره أن يقال خرج من عند برة اهـ.

(٣) - البخاري [٣٢٤٠] حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة على قال : قال رسول الله على: "ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم؟، يشتمون مُذَمَّماً ويلعنون مذممًا وأنا محمد». اه...

(٤) - مالك [٥٧٠] عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب قال لرجل: من السمك ؟ فقال: من ؟! قال: من ؟ فقال: ابن شهاب. قال: ممن ؟! قال: من الحرقة. قال: أين مسكنك؟! قال: بحرة النار. قال: بأيها ؟! قال: بذات لظى. قال عمر: أدرك أهلك فقد احترقوا. قال: فكان كما قال عمر بن الخطاب فلك الهد. وواه أبو القاسم ابن بشران [الإصابة لابن حجر١/٥٣٩] من طريق موسى بن عقبة عن نافع عن ابز عمر قال: قال عمر بن الخطاب لرجل ما اسمك؟ قال: جمرة. قال: ابن من؟ قال: ابن من الحرقة. قال: أين مسكنك؟ قال: الحرة. قال الحرة. قال بأيها؟ قال بذات لظى. فقال عمر: أدرك أهنك فقد احترقوا، فرجع الرجل فوجد أهله قد احترقوا . [كنز العمال ١٩٨٧] ورواه عبد الرزاق [الإصابة / ٣٩٥] عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب قال: قال عمر فذكر نحوه .

فمن أحدث لفظا (مصطلحا) دون ما في كتاب الله وكلام رسول الله فقد خسر أحد الأمرين: إما المعنى أو ما يقوم في النفس من أثر مطلوب ..

### (٥٣) باب ما جاء في رد محدثات الفتيا والأقضية

### نقول النبي ﷺ : «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». اه.

(١)- معمر بن راشد ["جامع ٢٠٦٧٧] عن أيوب عن ابن سيرين أن عليًا قال · اقضوا كما كنتم تقضون حتى تكونوا جماعة فإني أخشى الاختلاف. اهـ.

هذا مرسل، ابن سيرين ثبت في الرواية لا يحدث عن كل أحد، وهو القائل: لـم يكونوا يسألون عن الإسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالكم فينظر إلى أهـل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم. اهـ. (١) [مقدمة مسلم ٧٧]، وشيوخه في علي ثقات معلومون. والإسناد غير مقصود لذاته. فالإفتاء بما كانوا عليه هو سبيل الجماعة، والإحداث اختلاف وفرقة.

(٢) - مسلم [١٧١٨] حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد جميعا عن أبي عامر قال عبد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عبد الله بن جعفر الزهري عن سعد ابن إبراهيم قال سألت القاسم بن محمد عن رجل له ثلاثة مساكن فأوصى بثلث كل مسكن منها. قال: يجمع ذلك كله في مسكن واحد. ثم قال: أخبرتني عائشة أن رسول الله على قال: هن عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد». اهـ.

(٣) - ابن أبي شيبة [٣٦٩٢٣] حدثنا حماد بن خالد عن ابن أبي ذئب عن الزهري في اليمين مع الشاهد: بدعة، وأول من قضي بها معاوية. اهـ. قول الزهري.

في الباب غير ذا، وقد تقدم له نظائر في باب ما أنكرو، من البدع.. فكل فتوى لم يكن عليها الأولون فليست من أمر النبي عليه فترد..

### ( ٥٤ ) باب ما سمي من القربات بدعة وليس على رسمها

(۱) - قال مالك [۳۷۸] عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه قال: خرجت مع عمر بن الخطاب في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط، نقال عمر: والله إني لأرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل، فجمعهم على أبي ابن كعب. قال: ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم، فقال عمر: نعمت البدعة هذه، والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون يعني آخر الليل، وكان الناس يقومون أوله. اهد اخ ٢٠١٠.

<sup>(</sup>١) قال أبو داود في رسالته إلى أهل مكة [ص ٢٤]: وأما المراسيل فقد كان يحتج بها العلماء فيما مضى مثل سفيان الثوري ومالك بن أنس والأوزاعي حتى جاء الشافعي فتكلم فيه، وتابعه على ذلك أحمد ابن حنبل وغيره رضوان الله عليهم، اهـ. وقال الباجي في الإشارة ص ١٦ : قال محمد بن جرير: إنكار المرسل بدعة ظهرت بعد المئتين، اهـ.

ما أراد عمر استحسان البدع بالعمومات وهو القائل: كل بدعة ضلالة، وهو الذي نهى عن صور مما قد يظن بدعة حسنة. والبدعة عندهم ما لم يكن عليه العمل، وهذه لها أصل في العمل.

- النسائي [١٦٠٥] أخبرنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا محمد بن الفضيل عن داود بن أبي هند عن الوليد بن عبد الرحمن عن جبير بن نفير عن أبي ذر قال: صمنا مع رسول الله على في رمضان فلم يقم بنا حتى بقي سبع من الشهر. فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل. ثم لم يقم بنا في السادسة. فقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر الليل، فقلت: يا رسول الله لو نَقَلْتُنَا بقية ليلتنا هذه. قال: «إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب الله له قيام ليلة». ثم لم يصل بنا ولم يقم حتى بقي ثلاث من الشهر. فقام بنا في الثالثة، وجمع أهله ونساءه حتى تخوفنا أن يفوتنا الفلاح. قلت: وما الفلاح؟ قال: السحور. اه. [د١٣٧٥] وقد شهدها عمر وعرف العلة كما روى:

- عبد الرزاق [۷۷٤٦] عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة تلك الثانية صلى رسول الله على ليلة في شهر رمضان في المسجد ومعه ناس، ثم صلى الثانية فاجتمع تلك الليلة أكثر من الأولى فلما كانت الثالثة أو الرابعة امتلا المسجد حتى غص بأهله فلم يخرج إليهم، فجعل الناس ينادونه: الصلاة! فلما أصبح قال عمر بن الخطاب: ما زال الناس ينتظرونك البارحة يا رسول الله قال: «أما إنه لم يخف على أمرهم ولكنى خشيت أن يكتب عليهم». اهـ. وقد روى:

- جعفر الفريابي [الصيام ١٧٧] حدثنا تميم بن المنتصر أخبرنا يزيد بن ها رول أخبرنا ابن أبي ذئب عن مسلم بن جندب عن نوفل بن إياس الهذلي قال: كنا نقوم في عهد عمر بن الخطاب فرقا في رمضان في المسجد إلى هاهنا وهاهنا، فكان الناس يميلون على أحسنهم صوتا، فقال عمر: ألا أراهم قد اتخذوا القرآن أغاني! أما والله لئن استطعت لأغيرن هذا. قال: فلم يلبث إلا ثلاث ليال حتى أمر أبي بن كعب فصلى بهم. ثم قام في مؤخر الصفوف فقال: إن كانت هذه بدعة لنعمت البدعة. اهـ. ورواه ابن سعد [٥٠٧] أخبرنا يزيد بن هارون فذكره.

وهذا سند حسن نوفل بن إياس الهذلي جليس عبد الرحمن بن عوف وثقه ابن حبان، واحتج به البخاري في خلق أفعال العباد، فأخرج الأثر دون آخره مكتفيا بالشاهد على عادته في تقطيع الحديث كَلَّتُهُ. وقد صحح روايته الضياء في المختارة الماهد على عادته في سياتى فوله: (غير معروف عندهم في نقلة العلم والآثار) اتهديب الآثار الجرء المفقرد ٢/ ١٢١، فيدل على أنه سماها بدعة كالمنكر على من ظنها مدلك، وإنما جمعهم مما حدث ما يكره، فأحيا سنة عَلم قصدَ الشرع إلى الرخصة في المهارها لمن احتاج. وهو معنى قوله: إني لأرى، أي ليس وصية عمل بها ولكن شيء علم قصد الشرع إليه.. وكان رأي عمر كيقين رجل.

(٢)- ابن أبي شيبة [٧٨٥٩] حدثنا ابن علية عن الجريري عن الحكم بن الأعرج قال: مالت ابن عمر عن صلاة الضحى وهو مستند ظهرَه إلى حجرة النبي على فقال: بدعة ونعمت البدعة. اهـ. والنظر فيه موقوف على معرفة مذهب ابن عمر في صدلاة الضحى:

- قال ابن الجعد [المسند٢٧٧] أخبرنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه كان إذا سئل عن سبحة الضحى قال: لا آمر بها ولا أنهى عنها، ولقد أحبب عثمان وما أحد يصليها، وإنها لمن أحب ما أحدث الناس إلى. اهد ليس هذا استحبابًا لعا، فما أمر ولا فعَن..

- البخاري [١١٧٥] حدثنا مسدَّد قال حدثنا يحيى عن شعبة عن توبة عن مُورِّق هال: قلت لابن عمر ﷺ: أتصلى الضحى؟ قال: لا، قلت: فعمر؟ قال: لا، قلت: فأبو بكر؟ قال: لا، قلت: فالنبي؟ قال: لا إخاله. اهـ. قوله: «لا إخاله» مشعر بتردده في الرفع إلى النبي ﷺ، وقد روى:

- البخاري [١٩٩١] حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا أيوب عن نافع أن ابن عمر على كان لا يصلي من الضحى إلا في يومين: يوم يقدم بمكة، فإنه كان يقدمها ضحى، فيطوف بالبيت، ثم يصلي ركعتين خلف المقام. ويوم يأتي مسجد قباء، فإنه كان يأتيه كل سبت، فإذا دخل المسجد كره أن يخرج منه حتى يصلي فيه. قال: وكان يحدث أن رسول الله على كان يزوره راكبًا وماشيًا. قال: وكان يقول: إنما أصنع كما رأيت أصحابي يصنعون، ولا أمنع أحدًا أن يصلي في أي ساعة شاء من ليل أو نهاد، غير أن لا تتحروا طلوع الشمس ولا غروبها. اهـ.

- ابن خزيمة [١٢٢٩] حدثنا إسحاق بن إبراهيم الصواف نا سالم بن نوح العطار أخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي على لله لم يكن يصلي الضحى إلا أن يقدم من غيبة.

فيدل على أن أصل الرفع عنده، لكنه تردد في قصد الصلاة تلك الساعة، هل هي صلاة عرضت أم هو وقت مقصود؟ لذلك قال: «ولا أمنع أحدًا أن يصلي في أي ساعة شاء من ليل أو نهار، غير أن لا تتحروا طلوع الشمس ولا غروبها»، وقال: «لا آمر بها ولا أنهى عنها». فهو مشعر بتردده في المسألة. وقد روى:

- مالك [٥٢٣] عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبيه أنه قال؛ دخلت على عمر بن الخطاب رضي بالهاجرة فوجدته يسبح، فقمت وراءه فقربني حتى جعلني حذاءه عن يمينه فلما جاء يَرْفَأُ تأخرت فصففنا وراءه. اهد. ذكره في ساب جامع سبحة الضحى.

- أبو داود [١١٢٨] حدثنا مسدد أخبرنا إسماعيل أنبأنا أيوب عن نافع قال: كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته. الحديث.

وشأن الصحابة في الجمعة التهجير والصلاة ضحى. فتبين أنه إنما استحسنها مطلقة لا مع الدوام عليها في تلك الساعة، بل توقف في التخصيص، ولم يخرج كلامه عن أصل العمل، ولم يردما يُظن من استحسان البدع وتشريعها للناس. وسيأتي بحث

إن شاء الله.

(٣)- أبو داود [٩٧١] حدثنا نصر بن علي حدثني أبي ثن شعبة عن أبي بشر سمعت مجاهدًا يحدث عن ابن عمر عن رسول الله على في التشهد: «التحيات لله الصلوات الطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته» قال: قال ابن عمر: زدت فيها «وبركاته» «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله قال ابن عمر: زدت فيها: «وحده لا شريك له» وأشهد أنَّ محمدًا عبده ورسوله (١٠). اه. أبو بشر هو جعفر بن إياس.

إنما زادها - إن كان الخبر محفوظًا - من حديث آخر للنبي على أنه من سنة التشهد، لظنه أنه فاته أنه من سنة التشهد، لظنه أنه فاته أخذه عن النبي على فزاد من رواية غيره (٢)، ولم يبتدع، ولم يخالف إلى ما أنكره على العاطس في الأثر المتقدم. وقد روى:

- النسائي [١١٧٣] أخبرنا أبو الأشعث أحمد بن المقدام العجلي البصري قال حدثنا المعتمر قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن أبي غلاب وهو يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله أنهم صلوا مع أبي موسى فقال إن رسول الله على قال: إذا كان عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم: التحيات لله الطيبات الصلوات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله. اهـ. قتادة صرح بالتحديث [د ٩٧٣] وأشار مسلم إلى صحة هذا الحرف [٤٠٤]

- مالك [٣٠٢] عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبي على أنها

<sup>(</sup>۱) قال ابن عدي [الكامل ٣٤٥] ثنا عبد الوهاب بن أبي عصمة ثنا أبو طالب أحمد بن حميد سألت بعني أحمد بن حنيل عن حديث شعبة عن أبي بشر قال سمعت مجاهدا يحدث عن ابن عمر عن ابني في في التشهد التحيات فأنكره وقال لا أعرفه. قلت: روى نصر بن علي عن أبيه قال سمعت مجاهدا. قال يحيى قال كان شعبة يضعف حديث أبي بشر عن مجاهد قال. ما سمع منه شيئا إنما ابن عمر يرويه عن أبي بكر الصديق علمنا التشهد ليس فيه النبي على اهد

 <sup>(</sup>۲) قال الطحاوي: قول ابن عمر قلطً فيه: وزدت فيها، يدل أنه أخذ ذلك عن غيره، ممن هو خلاف اسن عمر اللك، إما رسول الله عليه وإما أبو بكر اللهها اهـ. [شرح معاني الآثار ١/ ٢٦٤].

كانت تقول إذا تشهدت: التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات لله أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله. السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم. اهـ.

وقد كان عُمر - والدعبد الله - يعلم الناس التشهد على المنبر [الموطأ ٣٠٠] بزيادة اوبركاته». وغيرهم ﷺ. فلم يخرج عن أصل العمل، وما رواه نافع عنه يخالف ما ههنا، يأتي مخرجا إن شاء الله في كتاب الصلاة.

(٤)- ابن أبي شيبة [٢٢٥٠] حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع قال: كان
 ابن عمر ربما زاد في أذانه «حي على خير العمل» اهديعني في السفر.

ليس فيه أنه زاده استحسانا وابتداعا، بل له أصل في العمل الأول:

- قال ابن أبي شيبة [٢٢٥٣] حدثنا حاتم بن إسماعيل عن جعفر عن أبيه ومسلم ابن أبي مريم أن علي بن حسين كان يؤذن فإذا بلغ حي على الفلاح قال: حي على خير العمل ويقول: هو الأذان الأول. اهـ. وهذا في السفر.

وهذا محمول على أنه كان عندهم من المحكم في السفر، وقد كان الكبار من اصحاب رسول الله على يأخلون من سنته الأحدث فالأحدث.

(٥)- ابن أبي شيبة [١٢٨٦٨] حدثنا الثقفي عن يحيى بن سعيد قال أخبرني محمد ابن إبراهيم أن ربيعة بن عبد الله بن الهَدِير أخبره أنه رأى ابن عباس وهو أمير على البصرة في زمان علي بن أبي طالب متجردا على منبر البصرة، فسأل الناس عنه، فقال: فقالوا: إنه أمر بهديه أن يقلد، فلذلك تجرد، فلقيت ابن الزبير، فذكرت ذلك له، فقال: بدعة وربّ الكعبة. اهد. ذكره ابن أبي شيبة في: من كان يمسك عما بمسك عنه المحرم، من كتاب الحج.

ابن الزبير تمسك بالأصل فمنع، وابن عباس اتبع عملا تقدمه ولم يره بدعة، فقد روى:

- ابن أبي شيبة [١٢٨٦٦] حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عُمَر وعليًّا وابن عباس كانوا يقولون في الرجل يرسل ببدنته إنه يمسك عما يمسك عنه المحرم ليس أن لا يلبي. قال جعفر يواعدهم يوما، فإذا كان ذلك اليوم اللاي

يواعدهم أن يُشْمِرَ، أمسك عما يمسك هنه المحرم. اسـ

- ابن أبي شيبة [١٧٨٦٧] حدثنا ابن علية عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان إذا بعث بالهدي، يمسك عما يمسك عنه المحرم، غير أن لا يلبي. اهـ.

وقد كان نحو هذا زمنَ النبي ﷺ:

- ابن حبان [٢٧٧٧] أخبرنا أبو عروبة قال حدثنا محمد بن وهب بن أبي كريمة قال حدثنا محمد بن سلمة عن أبي عبد الرحيم قال حدثنا زيد بن أبي أنيسة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال حدثنا علي بن أبي طالب أن رسول الله على خرج من المدينة حاجًا، وخرجت أنا من اليمن قلت: لبيك إهلالا كإهلال النبي على فقال النبي المدينة عابراً هللت بالعمرة والحج جميعا. اه. [خ١٦٩/١٦٢ من حديث جابراً

ونحوه عن أبي موسى [خ١٦٧/ م١٦٧٠] فأحرم حيث قلد الهدي، لذلك روي عن على مثل قول ابن عباس. وهو مستند من وافقهم من بعد م. فإنما احتج السلف بالعمل لا الاسة حسان. فيانظر مسيلك ابين الزبير وابين عباس في الاستدال، ولا يحجبنك المثال.

(٦)- ابن أبي شيبة [٣٧٠٧٠] حدثنا أبو أسامة عن جرير بن حازم أبي النضر سأل رجل محمد بن سيرين: ما تقول في مجالسة هؤلاء القُصاص؟ قال: لا آمرك به ولا أنهاك عنه، القصص أمر محدث، أحدث هذا الخلقُ من الخوارج. اهـ. إن كان محفوظا متصلا، وإلا فهو من باب م أنكروه.

رواه ابن الجوزي في جزء القصاص [١٩٦] من طريق أبي مسعود أحمد بن الفرات قال حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا جرير بن حازم قال: سأل رجل محمد ابن سيرين عن القصص فقال: بدعة إن أول ما احدث الحرورية القصص. اهـ. وقال مسدد في مسنده [المطالب العالية ٣٢٠٣] حدثنا حماد عن خالد بن دينار عن محمد بن سيرين قال: إن القصص بدعة، اهـ. وهذان سندان بصريان صحيحان.

(٧)- وقال :بن الجوزي في جزء القصاص والمذكرين [١٢] أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو الحسين بن عبد الجبار قال: وجدت في كتاب الحسين بن على الطناجيري قال أخبرنا عبيد الله بن عثمان قال حدثنا على بن محمد

المصري قال حدثنا علي بن الحسن بن عيسى قال حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا أبو الأشهب عن الحسن قال: القصص بدعة ونعمت البدعة، كم من دعوة مستجابة، وسؤال معطى، وأخ مستفاد، وعلم يصاب. اهد هذه وجادة لا بأس بها، أبو الحسين هو الطيوري الحافظ والطناجيري شيخه، وعبيد الله بن عثمان هو أبو زرعة الصيدلاني، وعلي بن محمد هو أبو الحسن البغدادي الواعظ ثقات خبرهم في تاريخ بغداد. وعلى بن الحسن لم أعرفه.

وإن صح لم يرد البدعة على اصطلاح المتأخرين، فقد كان يرفعه إلى الأوائل. قال ابن شبة في تاريخ المدينة [١/ ١٠] حدثنا أيوب بن محمد الرقي قال حدثنا ضمرة ابن ربيعة عن السري بن يحيى قال: قبل للحسن: متى أحدث القصص؟ قال: في خلافة عثمان على فقيل: من أول من قص؟ قال: تميم الماري تلى الحدث أي صار من قص بالمدينة، وهذا سند جيد. فقرق بين أول من قص ومتى أحدث أي صار ظاهرا، فأول من قص تميم زمان عمر بن الخطاب رواه ابن المبارك وابن وهب وأحمد وغيرهم، وهو الذي قص خبر الجساسة على النبي على وإنما أحدث زمان عثمان أحدثته الخوارج وهم الذين أنكر على أوائلهم ابن مسعود.

وقال ابن سعد [٩٥٧١] أخبرنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا السري بن يحيى قال: سمعت الحسن يحدث عن الأسود بن سريع وكان رجلا شاعرا وكان أول من قص في هذا المسجد قال: غزوت مع رسول الله على أربع غزوات. ثم قال ابن سعد أخبرنا مساعيل بن إبراهيم عن يونس عن الحس قال: كان الأسود بن سريع يُذَكِّرُ في مؤخر المسجد. اه. أي مسجد البصرة، صحيح. وقد تقدمت حكايته عن ابن عباس في التعريف بالبصرة.

فلم يرد الحسن أنه بدعة لم تكن، بل هو ككلمة عمر في التراويح، وكأنه قال ذلك - إن كان قاله - ردا على قول ابن سيرين وكلاهما بصري، وكان الحسن يقص، وكأنه قال: يقال القصص بدعة، ونعمت البدعة أي إن زعموا ذلك.

وروى ابن الجوزي في جزئه [١١] وابن عساكر في تاريخ دمشق [٥٨/ ١٣٠] من طريق عباس الدوري أخبرنا أبو بكر بن أبي الأسود أخبرنا حميد بن الأسود عن ابن عون قال: أدركت هذا المسجد -مسجد البصرة- وما فيه حلقة تنسب إلى الفقه إلا حلقة واحدة تنسب إلى مسلم بن يسار، وسائر المسجد قصاص. اهـ. سند جيد، يدل على ظهوره في البصرة قبل، لذلك أنكره محمد.

وقد قال بن الجوزي في جزئه [١٦٢] وقد روى ضمرة عن ابن شوذب عن أبي النياح قال: قلت للحسن: إمامنا يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفعون أصوائهم بالدعاء. فقال الحسن: إن رفع الأصوات بالدعاء لبدعة، وإن مد الأيدي بالدعاء لبدعة، وإن مد الأيدي بالدعاء لبدعة، وإن اجتماع الرجال والنساء لبدعة. اهـ. هكذا حكاه ابن الجوزي معلقا، وقد ذكر قبل طريقة إلى ضمرة بن ربيعة في خبر يرويه [١٢٧] من طريق عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال حدثنا هارون بن معروف قال حدثنا ضمرة عن ابن شوذب فساق الخبر. وذكره ابن تيمية في الاقتضاء [ص٣١] وعزاه إلى الخلال. وهو سند جيد. يدل على أنه أنكر ما أحدث في القصص مما لم يكن، وأن الأمر اتباع عمل الأولين في مجالسهم. فليس الرجل على مذهب الاستحسان من العمومات، وقد تقدم من أقواله في البدع، وقال: اعرفوا المهاجرين بفضلهم واتبعوا آثارهم وإياكم وما أحدث الناس في دينهم، فإن شر الأمور المحدثات. اهـ. وسئل عن رجل تفوته الصلاة في مسجد فومه فيأتي مسجدا آخر؟ فقال: ما رأينا المهاجرين يفعلون ذلك. اهـ. فليس عمل الأولين عنده محدثا، إلا حرفا ترخص فيه وإطلاق عربي قديم.

### (٥٥) باب إثبات جريان المتشابهات في أفعال أهل العلم

وقول النبي ﷺ: «على رسلكما إنما هي صفية بنت حي». اهد. [خ١٩٣٠/م٥٠٥]

(١)- مسلم [٢٣٢٤] حدثني زهير بن حرب حدثنا علي بن حفص حدثنا ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال: بعث رسول الله ﷺ عمر على الصدقة مقيل: منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس عم رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيرا فأغناه الله، وأما خالد فإنكم تظلمون خالدا قد احتبس أدراعه وأعناده في سبيل الله، وأما العباس فهي علي ومثلها معها. ثم قال: يا عمر أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه. اهد.

(٢) - عبد الرزاق [٢٠٧٠] عن معمر عن الزهري هن أبي إدريس الخولاني قال: أدركت أبا الدرداء ووعيت عنه، وأدركت شداد بن أوس ووعيت عنه، وأدركت عبادة ابن الصامت ووعيت عنه، وفاتني معاذ بن جبل فأخبرني يزيد بن عميرة أنه كان يقول في كل مجلس يجلسه: الله حكم قسط تبارك اسمه، هلك المرتابون، من ووائكم فتن يكثر فيها المال ويفتح فيها القرآن حتى يأخذه الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير. فيوشك الرجل أن يقرأ القرآن فيقول قد قرأت القرآن فما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن فما للناس لا يتبعوني مقد قرأت القرآن! ثم يقول: ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره، فإياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع ضلالة. اتقوا زيغة الحكيم، فإن الشيطان يلقي على في الحكيم الضلالة، ويلقي المنافق كلمة الحق ما يدرينا يرحمك الله أن المنافق يلقي كلمة الحق وأن الشيطان يلقي على في الحكيم الضلالة؟! قال: اجتنبوا من كلام الحكيم كل متشابه الذي إذا سمعته قلت: ما هذا؟! ولا يثنيك ذلك عنه، فإنه لعله أن يراجع، وتلق متشابه الذي إذا سمعته، فإن على الحق نورا. اه.

(٣)- البخاري [٣٤٩] حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عثمان هو ابن موهب قال: جاء رجل من أهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال: من هؤلاء القوم؟ فقالوا: هؤلاء قريش. قال: فمن الشيخ فيهم؟ قالوا: عبد الله بن عمر. قال: يا ابن عمر إني سائلك عن شيء فحدثني هل تعلم أن عثمان فريوم أحد؟ قال: نعم. فقال: تعلم أنه تغيب عن بيعة نعم. فقال: تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهدها؟ قال: نعم. قال: الله أكبرا قال ابن عمر: تعال أبين لك، أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له. وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تحته بنت رسول الله في وكانت مريضة فقال له رسول الله في: إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه. وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله في عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة فقال رسول الله بي بيده اليمنى: هذه يد عثمان. فضرب به على يده فقال: هذه لعثمان. فقال رسول الله بي بيده اليمنى: هذه يد عثمان. فضرب به على يده فقال: هذه

- (٤) -- مسلم [المقدمة ٢٧] حدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال كتبت إلى ابن عباس أسأله أن يكتب لي كتابا ويخفي عني. فقال: ولد ناصح أنا أختار له الأمور اختيارا وأخفي عنه. قال: فدعا بقضاء على فجعل يكتب منه أشياء ويمر به الشيء فيقول: والله ما قضى بهذا علي إلا أن يكون ضل. اهـ.
- (٥) الحاكم [ك ٨٦١٨] أخبرنا أحمد بن عبد الوارث ثنا أبي ثنا حسين بن المروزي قالا ثنا أبو قلابة حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا أبي ثنا حسين بن ذكوان المعلم ثنا عبد الله بن بريدة الأسلمي أن سليمان بن ربيعة الغنوي حدثه أنه حج مرة في إمرة معاوية ومعه المنتصر بن الحارث الضبي في عصابة من قراء أهل البصرة قال: فلما قضوا نسكهم قالوا: والله لا نرجع إلى البصرة حتى نلقى رجلا من أصحاب محمد من مرضيا يحدثنا بحديث يستظرف نحدث به أصحابنا إذا رجعنا إليهم. قال: فلم نزل نسأل حتى حُدثنا أن عبد الله بن عمرو بن العاص تشكل نازل بأسفل مكة، فعمدنا إليه فإذا نحن بثقل عظيم يرتحلون ثلاث مائة راحلة، منها مائة راحلة ومائتا زاملة فقلنا: لمن هذا الثقل؟! قالوا: لعبد الله بن عمرو. فقلنا: أكل هذا وكنا نحدث أنه من أشد الناس تواضعا؟ قال فقالوا: ممن أنتم؟ فقلنا: من أهل العراق قال: فقالوا: العيب منكم حق يا أهل العراق، أما هذه المائة فلإخوانه يعملهم عليها و أما المائتا زاملة فلمن نزل عليه من الناس. الحديث. اه. ويقال سليمان بن الربيع العدوي.

ففي تصرفات أهل العلم من الصحابة فمن دونهم متشابهات مشكلة، لا ينبغي أن يطار بها حتى ترد إلى أصولهم المحكمة.

# (٥٦) باب الدلالة على أن اللفظ المطلق في صفة القربات متشابه حتى يحكمه العمل

# وقول الله تعالى: ﴿ لِتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ فبين بالعمل الأوامر المجملة كالزكاة والحج وهي صيغ مطلقة.

(۱) – قال البخاري [۹۹٦] حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا الحكم قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلي قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية؟ إن النبي الرحمن بن أبي ليلي قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية؟ إن النبي عليه خرج علينا فقلنا: يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: «قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. الهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد». اهد فسألوا كيف الصلاة ولم يجتهدوا فيه من ألفاظ الآية ﴿مَهُلُوا عَلَيْهِ ﴾ [الأحرَاب: ٥٦] وهو لفظ مطلق.

(٢) - مسلم [٣٣٥] حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عاصم عن معاذة قالت: سألت عائشة فقلت: ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟! فقالت: أحرورية أنت؟! قلت: لست بحرورية، ولكني أسأل. قالت: كان يصيبنا ذلك، فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة. اهد. ولو جاز الاجتجاج بالأمر الأول - وهو لفظ مطلق - ما توقفن عن القضاء حتى يأتي النهي.

(٣)- البيهة إلى المدخل ٢٩٢] أخيرنا أبو الجسين بن الفضل القطان ابنا عبد الله بن جعفر ثنا يعقوب بن سفيان ثنا عبد إلله بن يوسف ثنا محمد بن مهاجر ثنا العباس بن سالم اللخمي عن ربيعة بن يزيد عن عائذ الله أبي إدريس الخولاني قال: قام فينا عبد الله بن مسعود على درج هذه الكنيسة فما أنسى أنه يوم خميس فقال: با أيها الناس، عليكم بالعلم قبل أن يرفع فإن مِن رفعه أن يقبض أصحابه، وإياكم والتبدع والتنطع، وعليكم بالعتيق. فإنه سيكون في آخر هذه الأمة أقوام يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب

الله، وقد تركوه وراء ظهورهم اهدقوله: إلى كتاب الله أي يحتجون بالمحتملات المجملة، المخرج من ذلك: عابكم بالعتيق.

 (٤)- أبو خيثمة [العلم ٤٥] ثنا جرير عن العلاء عن حماد عن إبراهيم قال: قال عبد الله: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم وكل بدعة ضلالة. اهـ. وفي الباب عن ابن عباس.

أي كفيتم أن تجتهدوا في استخراج تعبد ولو بالتماس عموم، ولكن اتبعوا أثر الأولين.

- (٥) ابن أبي شيبة [١٣٥٥٩] حدثنا وكيع عن محمد بن شريك عن سليمان الأحول قال: ذكرت لطاووس صوم عرفة أنه يعدل بصوم سنتين؟ فقال: أين كان أبو بكر وعمر عن ذلك؟. اهـ. أي بعرفة. فعدل عن العمومات للعمل.
- (٦)- الطبري [تهذيب الآثار ٢٥٧] حدثنا يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني ابر، لهبعة عن محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عروة يقول لسليمان بن يسار ورآه قائما ينتظر أن توضع الجنازة: ما يقيمك يا أبا يسار؟ قال: الذي يحدث أبو سعيد الخدري فيها (١) فقال له عروة: أما والله إنك لتعلم أنها لمن المحدثات. اهـ. تَرَك الاستدلال بالقول لأجل أن العمل على خلافه. وسليمان عنده الخبر عن أبي سعيد وعمله به وكذا ابن عمر وطائفة [تهذب الآثار للطبري ٧٩٣-١٨].
- (٧) عبد الرزاق [٦٢٣٩] عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: قوله استغفروا له غفر الله لكم؟ قال: محدثة، وبلغني عن النبي على أنه قال لذي البجادين: استغفروا له غفر الله لكم. اهـ.

فترك الحديث - في فضائل الأعمال - وتمسك بالعمل.

كل الآثار المتقدمة في باب ما أنكروه شاهدة هنا، لأن الاستدلال بعموم في ما أنكروه سهل لو كان سائغا. فدل على أنه ليس حجة عندهم في ما لم يقع عليه العمل.

<sup>(</sup>١) يريد حديثه عن النبي ﷺ: ﴿إذَا رأيتم الجنازة لقومواه. اهـ. [خ ١٣١٠/م٥٠٩].

### ( ٥٧ ) بياب ما جاء في ذم الاعتراض على السنن

## وقلول الله تعالى: ﴿ فَلْيَحَدُرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنَ ٱلَّهِوِدِ أَن تُعِيبَهُمْ فِتْنَةً ﴾

(۱) - البخاري [ ۱۹۳۳] حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد قال بينا النبي على يقسم جاء عبد الله بن ذي الخويصرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله. فقال: «ويلك من بعدل إذا لم أعدل». قال عمر بن الخطاب دعني أضرب عنقه. قال: «دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاته، وصيامه مع صيامه، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر في قلذه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نضيه فلا يوجد فيه شيء، قد سبق الفرث والدم، آيتهم رجل إحدى يديه أو قال ثدييه مثل ثدي المرأة أو قال مثل البضعة تدردر، يخرجون على حين فرقة من الناس». قال أبو سعيد أشهد سمعت من النبي على وأث ها أن عليا قتلهم وأنا معه، حيء بالرجل على النعت الذي نعته النبي على قال فنزلت فيه ﴿ وَمِنْهُم مَن يَلْمِزُكُ فِن حَمْء بالرجل على النعت الذي نعته النبي على قال فنزلت فيه ﴿ وَمِنْهُم مَن يَلْمِزُكُ فِن

(٢) - المخاري [٣٠١٠] حدثنا عبدان أخبرنا أبو حمزة قال سمعت الأعمش قال: سألت أبا واثل: شهدت صفين؟ قال: نعم، فسمعت سهل بن حنيف يقول: اتهموا الكم رأيتني يوم أبي جندل ولو أستطيع أن أرد أمر النبي الله لرددته. وما وضعنا أسيافنا على عواتقنا لأمر يفظعنا إلا أسهلن بنا إلى أمر نعرفه غير أمرنا هذا. اهـ.

(٣) - البخاري [٥٦٦٦] حدثنا يوسف بن راشد حدثنا وكيع ويزيد بن هارون واللفظ ليزيد عن كهمس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل أنه رأى رجلا يخذف فقال له: لا تخذف فإن رسول الله على نهى عن الخذف أو كان يكره الخذف وقال: "إنه لا يصاد به صيد ولا ينكأ به عدو ولكنها قد تكسر السن وتفقأ العين". ثم رآه بعد ذلك يخذف، فقال له: أحدثك عن رسول الله على أنه نهى عن الخذف أو كره الخذف وأنت تخذف! لا أكلمك كذا وكذا. اه.

- (٤)- مالك [١٣٠٢] عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن معاوية بن أبي سفيان باع سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها فقال أبو الدرداء سمعت رسول الله على عن مثل هذا إلا مثلا بمثل. فقال له معاوية: ما أرى بمثل هذا بأسا. فقال أبو الدرداء: من يعذرني من معاوية أنا أخبره عن رسول الله على ويخبرني عن رأيه! لا أساكنك بأرض أنت بها.
- (٥) مسلم [١٠١٧] حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني يونس عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله عليه فول: «لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها». قال فقال بلال بن عبد الله: والله لنمنعهن. قال: فأقبل عليه عبد الله فسبه سبا سيئا ما سمعته سبه مثله قط وقال: أخبرك عن رسول الله عليه وتقول والله لنمنعهن. اه.

### ( ٥٨ ) باب في أن الأدب لا يقدم على الامتثال وأن الامتثال هو الأدب

### وقول الله تعالى: ﴿ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ بَدَي ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ \* ﴾

- (١) قال أحمد [١٣٦٢٣] حدثنا عفان حدثنا حماد قال أخبرنا حُمَيد عن أنس بن مالك قال: ماكان شخص أحب إليهم رؤية من رسول الله على وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك. اهـ. [ت٢٦٧٨] تركوا القيام (الأدب) وقدموا الامتثال.
- (٢)- ابن حبان [١٧١] أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى قال حدثنا محمد بن أبي أو في بكر المقدمي قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن القاسم الشيباني عن ابن أبي أو في قال: لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله على، فقال رسول الله على: «ما هداا؟» قال: يا رسول الله قدمت الشام، فرأيتهم يسجدون لبطار قتهم وأساقفتهم فأردت أن أفعل ذلك بك. قال: «فلا تفعل فإني لو أمرت شيئا أن يسجد لشيء لأمرت المرأة أن تسجد لزوحها». اهد. [د ٢١٤٠- ق ١٨٤٣] أمره بالامتثال و تركي الأدب، ولا أدري ذكر الشام محفوظ أم لا.

- (٣)- الطبراني [الأوسط٣٧٩] حدثنا إبراهيم قال نا أبي قال نا يمعيى بن آدم قال نا مفضل بن مهلهل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال: كان عبد الله بن مسعود يعلم رجلا التشهد، فقال عبد الله: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، فقال الرجل: وحده لا شريك له، فقال عبد الله: هو كذلك، ولكن ننتهي إلى ما علمنا. اهم يقل عبد الله: هذا أدب مع الله لا بأس به، أو هو أفضل، ولكن الامتثال هو الأدب.
- (٤) الترمذي [٢٧٣٨] حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا زياد بن الربيع حدثنا حضرمي من آل الجارود عن نافع أن رجلا عطس إلى جنب ابن عمر فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله، قال ابن عمر: وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله، وليس هكذا علمنا رسول الله على كل حال. اهد لقد كان ابن عمر يحسن الأدب ولا يبتدع.
- (٥) مالك [٣٥٢٥] عن وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه قال: كنت جانسا عند عبد الله بن عباس، فدخل عليه رجل من أهل اليمن فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئا مع ذلك أيضا قال ابن عباس وهو يومئذ قد ذهب بعسره: مَن هذا؟! قالوا: هذا اليماني الذي يغشاك. فعرَّفوه إياه، قال فقال ابن عباس: إن السلام انتهى إلى البركة. اهـ آراد أن يسلك معه سبيل الأدب، فنهاه وأمره بالاتباع.
- (٦)- الطبراني [٩٩٢٧] حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا أبوكويب ثنا يحيى بن آدم ثنا مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف قال: زاد ربيع بن خيثم في التشهد بركاته ومغفرته، فقال علقمة نقف حيث علمنا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. اهـ، الدعاء بالمغفرة كلام حسن وأدب، فتركه علقمة للاتباع لأنه الأدب.
- (٧)- ابن أبي شيبة [٣١٠٥] حدثنا محمد بن عُبَيد عن الأعمش قال: سئل إبراهيم عن الإمام إذا سلم فيقول: صلى الله على محمد ولا إله إلا الله فقال: ما كان من قبلهم يصنع هكذا. اهـ. ومثله عن أبي البختري قال: بدعة، تقدم.

فلم يكونوا يبتدعون بدعوى سلوك الأدب مع الله أو مع رسوله وأهل الفضل منهم..

# ( ٥٩ ) باب جواز تترك الامتثال إذا عُلم أن الأمر ليس بحتم

(۱) - قال البخاري [٤٩٧٩] حدثنا محمد أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة عبد أسود يقال له مغيث كأني أنظر إليه يطوف خلفها يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال النبي على لعباس: «يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا!» فقال النبي على: «لو راجعته». قالت: يا رسول الله تأمرني؟ قال: «إنما أنا أشفع». قالت: لا حاجة لي فيه. اهـ.

إنما ترك الامتثال لعلمه أن الأمر لم يكن إلا رخصة وتفضلا، لكن لما راجعه النبي على في ذلك لم يَعُد، كما روى:

- البخاري [٥٥٠]حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا زائدة عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة قال: دخلت على عائشة فقلت: ألا تحدثيني عن مرض رسول الله على قالت: بلي، ثقل النبي على فقال: «أصلَّى الناس؟» قلنا: لا،

هم ينتظرونك، قال: «ضعوا لي ماء في المخضب». قالت: ففعلنا، فاغتسل، فذهب لينوم فأغمى عليه، ثم أفاق، فقال على: «أصلى الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله، قال: «ضعوا لي ماء في المخضب». قالت: فقعد فاغتسل، ثم ذهب لينوء فأغمى عليه، ثم أفاق فقال: «أصلى الناس؟»قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله، قال: «ضعوا لى ماء في المخضب». فقعد فاغتسل، ثم ذهب لينوء فأغمى عليه، ثم أَفَاقَ فَقَالَ: «أَصِلَى النَّاس؟». قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله، والنَّاس عكوف في المسجد، ينتظرون النبي عليه لصلاة العشاء الآخرة، فأرسل النبي عليه إلى أبي بكر: بأن يصلى بالناس، فأتاه الرسول فقال: إن رسول الله علي المرك أن تصلى بالناس، فقال أبو بكر، وكان رجلا رقيقا: يا عمر صل بالناس، فقال له عمر: أنت أحق بـذلك، فصلى أبو بكر تلك الأيام، ثم إن النبي على وجد من نفسه خفة، فخرج بين رجلين، أحدهما العباس، لصلاة الظهر، وأبو بكر يصلي بالناس، فلما رآه أبو بكر ذهب لبتأخر، فأومأ إليه النبي على بأن لا يتأخر، قال: «أجلساني إلى جنبه). فأجلساه إلى جنب أبي بكر، قال: فجعل أبو بكر يصلي وهو يأتم بصلاة النبي على، والناس بصلاة أبي بكر، والنبي ﷺ قاعد. الحديث.

لما أوماً إليه النبي ﷺ ألا يتأخر أجاب هذه المرة، لأن الامتثال هو الأدب.

ومثله ما روى مسلم [٦٥٦] عن المغيرة بن شعبة قال: تخلف رسول الله الله وتخلفت معه. فذكر الحديث ثم قال: فانتهينا إلى القوم وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة فلما أحس بالنبي الله ذهب يتأخر فأوما إليه فصلى بهم فلما سلم قام النبي الله وقمت فركعنا الركعة التي سبقتنا. اه..

(٣) - البخاري [٢٦٩٨] حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر قال شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب على قال: لما صالح رسول الله على أهل المحديبية كتب علي بينهم كتابا، فكتب: محمد رسول الله على، فقال المشركون: لا تكتب محمد رسول الله على: «امحه». فقال على: ما أنا بالذي أمحاه، فمحاه رسول الله على المحديث.

ففهم من قرائن الحال أن النبي على ترخص بذلك كارهًا، وأحب أن يغيظ الكفار .

وتحرى بامتناعه ألا يغيَّر شيء من الشرع، حتى رأى من النبي مضيًّا في ما ترخص. فلا حجة فيه لمن أراد أن يغير الشريعة بالبدع.

# (٦٠) باب ما يدل على أن مطلق السكوت عن الإنكار ليس إقراراً لاحتمال مانع خفي عنا وقول الله تعالى: ﴿إِنَّ ذَالِكُمْ صَكَانَ يُوَّذِي ٱلنَّبِيِّ فَيَسَتَحِي مَانع خفي عنا وقول الله تعالى: ﴿إِنَّ ذَالِكُمْ صَكَانَ يُوِّذِي ٱلنَّبِيِّ فَيَسَتَحِي مِنَ ٱلْحَقِيَّ ﴾ من عن من الله تعلى عنه وقائلة لايستتجيء مِنَ ٱلْحَقِيَّ ﴾

(۱)-أحمد [۲۰۹۹] حدثنا بهز وعفان قالا حدثنا حماد بن سلمة عن عبد الملك ابن عمير عن ربعي بن حراش عن طفيل بن سخبرة أخي عائشة لأمها أنه رأى فيما يرى النائم كأنه مر برهط من اليهود، فقال: من أنتم؟ قالوا: نحن اليهود، قال: إنكم انتم القوم، لولا أنكم تزعمون أن عزيرا ابن الله، فقالت اليهود: وأنتم القوم لولا أنكم تقولون ما شاء الله، وشاء محمد. ثم مر برهط من النصارى فقال: من أنتم؟ قالوا: نعن النصارى فقال: إنكم أنتم القوم، لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله. قالوا: وأنتم القوم، لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله. قالوا: وأنتم القوم، لولا أنكم تقولون المسيح أخبر بها من أخبر، ثم أتى النبي على فأخبره. فقال: اهل أخبرت بها أحدا؟ قال عفان: قال: نعم، فلما صلوا، خطبهم فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: الإن طفيلا رأى رؤيا فأخبر بها من أخبر منكم، وإنكم كنتم تقولون كلمة كان يمنعني الحياء منكم، أن أنهاكم عنها، قال: لا منكم، وإنكم كنتم تقولون كلمة كان يمنعني الحياء منكم، أن أنهاكم عنها، قال: لا تقولوا: ما شاء الله، وما شاء محمد». اهد. فسكت أولا تدرجا في التشريع من غير إقرار، في ما يمنع منم ذرائع لا منع مقاصد..

(٢)- مسلم [١١١] حدثني عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا هاشم بن القاسم أبو النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال نهينا أن سال رسول الله عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل ويسأله و نحن نسمع. الحديث.

(٣) البخاري [۲۹۸۰] حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن إسحاق بن عبد الله
 أ الله بن مالك الله قال: كنت أمشي مع النبي الله وعليه برد نجر الله غليظ

الحاشية، فأدركه أعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق ألنبي الله قد أثرت به حاشية الرداء من شدة جذبته، ثم قال: مر لي من مال الله الذي عندك! فالتفت إليه، فضحت، ثم أمر له بعطاء. اهـ. [٢٤٧٦].

السكوت هنا يقتضيه الرفق بالجاهل، فلم يكن دالًا على جواز ما فعله الأعرابي. (٤) - البخاري [١٥٠٨] حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة سَعْقَ قالت: قال لي رسول الله على الولا حداثة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم لبنيته على أساس إبراهيم عليه فإن قريشًا استقصرت بناءه وجعلت له خلفًا».

فبين أن ترك البيت على ما فعلت قريش لا عن رضى منه ولكن لمانع. وفي الباب غيره كثير يدل على أن النبي على قد يسكت عن إنكار ما لا ينبغي لمصلحة وعدم تعين الإنكار في المقام نفسه. وليس منه تأخير البيان عن وقت الحاجة، ولكنه تأخير إلى وقت الحاجة.

### (٦١) باب ما يصاحب الواقعة من الإنكار بقرينة الحال

(۱) - مسلم [۷۷٤] حدثنا عمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمر جميعا عن ابن عبينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عبينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة قالت: سألت امرأة النبي على كيف تغتسل من حيضتها قال: فذكرت أنه علمها كيف تغتسل، ثم تأخذ فرصة من مسك فتطهر بها. قالت: كيف أتطهر بها؟ قال: «تطهري بها سبحان الله!» واستتر - وأشار لنا سفيان بن عينة بيده على وجهه - قال قالت عائشة: واجتذبتها إلي وعرفت ما أراد النبي على فقلت: تتبعي بها أثر الدم. اهد فلم ينكر عليها لفظا، ولكن بقرينة الحال التي رأتها عائشة ففهمت بها أنه أنكر..

(۲) - البخاري [۲٤٧٢] حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال أخبرني عبد الملك بن ميسرة قال سمعت زيد بن وهب عن علي الله قال: أهدى إلي النبي الله حلة سيراء فلبستها فرأيت الغضب في وجهه فشققتها بين نسائي. اهـ.

في الباب كثير، وهو دال على أن من شهد ليس كمن لم يشهد.

### ( ٦٢ ) باب الدلالة على أن الإشارة بيان نبوي

(۱) - البخاري [۱۲٤۲] حدثنا أصبغ عن ابن وهب قال أخبرني عمرو عن سعيد ابن الحارث الأنصاري عن عبد الله بن عمر فلا قال: اشتكى سعد بن عبادة شكوى له فأتاه النبي على يعوده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود فلما دخل عليه فوجده في غاشية أهله فقال: قد قضى؟ قالوا: لا يا رسول الله. فبكى النبي على فلما رأى القوم بكاء النبي على بكوا فقال: ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار إلى لسانه أو يرحم وإن المبت يعذب ببكاء أهله عليه. اه.

(٢) - البخاري [٧٧٩] حدثنا معلى بن أسد قال حدثنا وهيب عن عبد الله بن طاووس عن أبيه عن المبعد على سبعة طاووس عن أبيه عن ابن عباس على قال: قال النبي على: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة وأشار بيده ملى أنفه». الحديث.

(٣)- البخاري [٤٩٩٦] حدثنا عبد 'لله بن مسلمة حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن عبد الله بن مسعود الله قال: قال النبي على: «لا يمنعن أحدا منكم نداء بىلال - أو قال أذانه - من سحوره فإنما ينادي - أو قال بؤذن - ليرجع قائمكم وليس أن يقول كأنه يعني الصبح أو الفجر، وأظهر يزيد يديه ثم مد أحدهما من الأخرى. أهـ.

- (٤) البخاري [٦٩٧٢] حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال: ذكر الدجال عند النبي على فقال: «إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأحور وأشار بيده إلى عينه وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية، اه.
- (٥)- البخاري [٨٤] حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي على سئل في حجته فقال: ذبحت قبل إن أرمي فأوما بيده قال: «ولا حرج». قال: حلقت قبل أن أذبح ؟ فأوما بيده: «ولا حرج». هال: حلقت قبل أن أذبح ؟ فأوما بيده: «ولا حرج». اه.

(٦)- البخاري [٨٥] حدثنا المكي بن إبراهيم قال أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان عن سالم قال: «يقبض العلم، ويظهر الجهل عن سالم قال: «يقبض العلم، ويظهر الجهل والفتن ويكثر الهرج». قيل: يا رسول الله وما الهرج؟ فقال: هكذا بيده فحرفها كأنه يريد القتل. اهـ.

(٧)- البخاري [١٩١٣] حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا الأسود بن قيس حدثنا السود بن قيس حدثنا السعيد بن عمرو أنه سمع ابن عمر على عن النبي على أنه قال: «إنا أمة أمية، لانكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا». يعني مرة تسعة وعشرين، ومرة ثلاثين. اهد [م٥٥٥] في الباب غير هذا كثير يدل على أن من سنة البيان الإفهام بالإشارة وإتمام المعنى بها(۱).

### (37) باب الدلالة على أن الإشارة تسمى قولا وأنها بمنزلة الكلام

# وقول الله تعالى: ﴿ مَا لَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ﴾

(۱)- مسلم [۷٤٧٧] حدثني عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن المثنى ح وحدثنا عبيد الله بن سعيد كلهم عن يحيى القطان قال القواريري حدثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر حدثني نافع عن ابن عمر أن رسول الله على قام عند باب حفصة فقال بيده نحو المشرق: «الفتنة ها هنا من حيث يطلع قرن الشيطان». قالها مرتين أو ثلاثا. اه.

(۲)- البخاري [۹۶۹] حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو سهاب عن الأعمش عن عمارة بن عمير عن الحارث بن سويد حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي والآخر عن نفسه قال: إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه. وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا. قال أبو شهاب بيده فوق أنفه. الحديث.

 <sup>(</sup>١)- صحيح البخاري كتاب العلم باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس. وكتاب الطلاق باب الإشارة في الطلاق والأمور.

- (٣)- مسلم [٨٧٤] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن حصين عن عمارة بن رؤيبة قال رأى بشر بن مروان على المنبر رافعًا يديه فقال قبح الله هاتين اليدين لقد رأيت رسول الله على ما يزيد على أن يقول بيده هكذا وأشار بإصبعيه المسبحة. اهـ.
- (٤) البخاري [٤٥٠] حدثني قتيبة بن سعيد قال حدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فذكر حديث الخضر وموسى ثم قال ﴿ فَأَبُواْ أَن يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنقَضَّ ﴾ فقال بيده هكذا فأقامه. اهـ.
- (٥) مسلم [٢٤٠٧] حدثني سليمان بن عبيد الله أبو أيوب الغيلاني حدثنا أبو عامر -يعني العقدي حدثنا إبراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن طاوس عن أبي هريرة قال: ضرب رسول الله على مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جنتان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى ثديهما وتراقيهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى تغشى أنامله وتعفو أثره. وجعل البخيل كلما هم بصدقة قلصت وأخذت كل حلقة مكانها. قال: فأنا رأيت رسول الله على يقول بإصبعه فلو رأيته يوسعها ولا توسع. اه.
- (٢) ابن أبي شيبة [١٤٧٨٧] حدثنا حفص عن هشام عن ابن سيرين عن أنس أنه رأى النبي الله قال للحلاق هكذا، وأشار بيده إلى الجانب الأيمن. اهـ. [٣٢١٣].
- (۷)- ابن أبي شيبة [۳۰٦١٥] حدثنا وكيع عن سفيان عن الربيع بن قزيع قال: سمعت ابن عمر قال: كان عمر بن الخطاب يؤتى بخبزه ولحمه ولبنه وزيته وبقله وخله فيأكل، ثم يمص أصابعه ويقول هكذا فيمسح يديه بيديه ويقول: هذه مناديل آل همر (۱)

 <sup>(</sup>١) قال بحيى الليثي: وسئل مالك عن الإشارة بالأمان أهي بمنزلة الكلام فقال نعم وإني أرى أن يتقدم إلى
الجيوش أن لا تقتلوا أحدا أشاروا إليه بالأمان لأن الإشارة عندي بمنزلة الكلام. اهـ. الموطأ كتاب
الجهاد باب ما جاء في الوفاء بالأمان.

### (٦٤) بياب إثبيات مرتبة العفووأنه بمعنى عدم المؤاخذة

﴿ عَنَا ٱللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ﴾ لم يؤاخذكم ﴿ يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنَ أَشْيَاتَهَ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَإِن تَسْتَلُوا عَنْهَا حِينَ يُسَزَّلُ ٱلْقُرْءَانُ تُبْدَلَكُمْ عَفَا ٱللَّهُ عَنْهَا وَٱللَّهُ عَفُورُ حَلِيدُ ﴾ «عفوت عن صدقة الخيل والرقيق» [ت٢٠١] أي لا أواخذكم على ألا تخرجوا منها.

(۱) - الحاكم [ك ٢٤١٩] أخبرنا أبو جعفر محمد بن علي الشيباني ثنا أحمد بن حازم الغفاري ثنا أبو نعيم ثنا عاصم بن رجاء بن حيوة عن أبيه عن أبي الدرداء تظليلة رفع الحديث قال: «ما أحل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله العافية فإن الله لم يكن نسيا ثم تلا هذه الآية ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِياً ﴾ . اه. فهو عافية أي عافاكم من المؤاخذة. فالعفو غير مطلوب العمل، ولكن مسكوت عنه..

(٢)- أبو داود [٣٨٠٢] حدثنا محمد بن داود بن صبيح حدثنا الفضل بن دكين حدثنا محمد يعني ابن شريك المكي عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال: كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشبياء تقذرا، فبعث الله تعالى نبيه وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه. فما أحل فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، وتلا ﴿ قُل لا آجَدُفي مَا أُوحِي إِلَى مُحَرَّمًا ﴾ إلى آخر الآية. اه. ففرق بين العفو المسكوت عنه والحلال المصرح به.

(٣) - عبد الرزاق [١٠١٢٢] أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه أن ابن عباس سأله إبراهيم بن سعد وكان إبراهيم عاملا بِعَدَنِ فقال لابن عباس: ما في أموال أهل الذمة؟ قال: العفو. قال قلت: إنهم يأمروننا بكذ وكذا قال: فلا تعمل لهم قال: فما في العنبر؟ قال: إن كان فيه شيء فالخمس. اهد [ش٣٣٠٩].

(٤) - عبد الرزاق [٨٧٦٨] أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير أنه كان يقول: إن الله أحل وحرم، فما أحل فأحلوه، وما حرم فاجتنبوه، وترك من ذلك أشباء لم يحرمها ولم يحلها فذلك عفو من الله ثم يقول: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا لَا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيَاهَ ﴾ الآبة. اهـ.

فالعفو من الله - في الحلال والحرام - تشريع مثل «التقرير» في حق رسوله ها إذ كلاهما سكوت عن الإنكار والمواخلة. فإذا كانت الحاجة لبيان الحكم في زمن التشريع ثم سكت عنه فهو عفو، حكمه الجواز ولا حرج في فعله، ومنهاج العلماء معه السكوت كفعل النبي ه لأنهم ورثته، ولا يشغل بقياس أو اجتهاد إذ نهينا أن نبحث عنه. إنما القياس في ما بعد التشريع من النوازل الحادثة، أما ما كان زمن التشريع فقد تبين قصد العفو عنه. والشريعة تناولت كل أعمال العباد المطلوبة ثم كان منها ما هو عفو غير مأمور به ولا منهي عنه ولا مأذون فيه، فهو غير مقصود أصالة للتشريع أي لم يتوجه إليه قصد الشرع بالطلب، وليس هو من القربات في شيء أصالة للتشريع أي لم يتوجه إليه قصد الشرع بالطلب، وليس هو من القربات في شيء

## (٦٥) باب ما جاء في ذم الاختلاف في اللين بين العلماء الراسخين وقول الله في الذين جاءوا بعد : لمختلفين:

﴿ وِإِنَّ ٱلَّذِينَ أُورِتُوا ٱلْكِنَبَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَلِّي مِّنهُ مُرِبٍ ﴾

(۱)- ابن أبي شيبة [۲۰۲۷]-حدثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا داور بن أبي هندعن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال: اختلف أبي بن كعب وابن مسعود في الصلاة في الثوب الواحد، فقال أبي: ثوب، وقال: ابن مسعود: ثوبان، فخرج عليهما عمر فلامهما رقال: إنه ليسووني أن يختلف اثنان من أصحاب محمد وللهي الشيء الواحد! فعن أي فتياكما بصدر الناس؟ أما ابن مسعود فلم يأل، والقول ما قال أبي. اهـ.

فأفاد أن اختلاف أهل العلم يورث الشبهة والإشكال في الدين.. وقد تقدم عن على نحوه.

(٢)- الطحاوي [٣٣٥] حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن معمر بن أبي حبيبة قال سمعت عبيد بن رفاعة الأنصاري يقول: كنا في مجلس فيه زيد بن ثابت فتذاكرنا الغسل من الإنزال. فقال زيد: ما على أحدكم إذا جامع فلم ينزل إلا أن يغسل فرجه، ويتوضأ وضوء الصلاة. فقام رجل من أهل المجلس، فأتى عمر فأخبره بذلك. فقال عمر

للرجل: اذهب أنت بنفسك فائتني به حتى يكون أنت الشاهد عليه. فلعب فجاء به، وعند عمر ناس من أصحاب رسول الله على فيهم على بن أبي طالب ومعاذ بن جبل عقال عمر: أنت عدو نفسك تفتي الناس بهذا؟ فقال زيد: أم والله ما ابتدعته ولكني سمعته من عماي رفاعة بن رافع ومن أبي أيوب الأنصاري. فقال عمر لمن عنده من أصحاب النبي على: ما تقولون؟ فاختلفوا عليه. فقال عمر: يا عباد الله، فمن أسال بعدكم وأنتم أهل بدر الأخيار. الحديث. [ش١٥٦]

- (٣) عبد الرزاق [٩٥٤] عن ابن جريج قال أخبرني يحيى بن سعيد عن ابن المسيب قال: كان أصحاب رسول الله على يختلفون في الرجل يطأ امرأته ثم ينصرف عنها قبل أن ينزل فذكر أن أبا موسى الأشعري أتى عائشة فقال: لقد شق علي اختلاف أصحاب رسول الله على أمر إني لأعظمك أن أستقبلك به. فقالت: ما هو؟ مرارا نقال: الرجل يصيب أهله ولم ينزل قال فقالت لي: إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل. قال أبو موسى: لا أسأل عن هذا بعدك أبدا. اه. [٨١٢٨].
- (٤) البيهقي المدخل ٢٩٨٦ أخبرنا أبو محمد عبد الله بن يحيى بن عبد الجبار ببغداد أبنا أبو بكر الشافعي ثنا جعفر بن محمد الأزهر ثنا المفضل بن غسان الغلابي ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن المثنى بن سعيد عن أبي تميمة عن أبي العالية قال: قال ابن عباس: ويل للأتباع من زلة العالم. قيل: وكيف ذلك؟ قال: يقول العالم الشهاء برأيه فيلقى من هو أعلم منه برسول الله على فيخبره ويرجع ويقضي الأتباع بما حكم. اهد المثنى بن سعيد و قبل ابن سعد هو أبو غفار الطائي اللفقيه والمنفقه ١٣٣٩.
- (٥)- يعقوب بن سفيان [المعرفة ١/ ٤٤٥] حدثنا أبو بكر الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا سفيان قال حدثني أمي الصيرفي قال: قال أبو العبيدين لعبد الله: لا تختلفوا علينا يا أصحاب محمد فنختلف من بعدكم. فقال: برحمك الله أبا العُبيدين، إنما أصحاب محمد د الذين دفنوا معه في البُرد. اهـ. أبو العبيدين معاوية بن سبرة يروي عن ابن مسعود.

في الباب غير هذا كثير يدل على أن الاختلاف بين أهل العلم مذموم، و أنه غير مأذون فيه.. وأن أحسن حال من خالف منهم أنها زيغة حكيم يعذر عليها ولا يؤمر باتباعها..

### ( ٦٦ ) بياب بييان صفة العالم المعتبر فتوله في الدين

# وهول الله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّ هَائِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْعًا وَهُولِ الله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّ هَائِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وَجَعَلَ لَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

(۱) - البخاري [۱۰۰] حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله على يقول: إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا. اهد فبين أن العلماء معه لا يزالون يموتون، حتى يخلف من بعدهم من يخالفونهم فيضلون.

(٢)- اللالكائي [اعتقاد هل السنة ١٠٢] أخبرنا الحسين بن علي بن زنجويه أنبأ محمد بن هاررن بن الحجاج المقري القرويني ثنا أبو زرعة الرازي ثنا موسى بن أيوب النصيبي ثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن بكر بن سوادة عن أبي أمية المجمحي قال: قال رسول الله على: إن من أشراط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصاغر». قال موسى قال ابن المبارك: الأصاغر: من أهل البدع. اهد فتبين أن العلماء هم الصحابة ثم من تبعهم، وأن البدع جهل وضلال، فكل من جوز مخالفة ما كان عليه أصحاب النبي من الميراث فليس من أهل العلم. ومن التزم بما كانوا عليه كان في سعة، ولم يصلح أد يُبدًع على اختياره إذا اختلفوا.

(٣)- ابن وهب [جامع بيان العلم وفضله ٢/ ١٦٠] عن نافع بن أبي نعيم عن عبد الرحمن ابن القسم عن أبيه أنه قال: لقد أعجبني قول عمر بن عبد العزيز: ما أحب أن أصحاب رسول الله على لم يختلفوا، لأنه لو كانوا قولا واحدا كان الناس في ضيق وأنهم أئمة بقتدى بهم، فلو أخذ رجل بقول أحدهم كان في سعة. اهد كان في سعة أي وسعه من الاختلاف ما وسعهم، لا أنه مصيب، لذلك كانوا يردون خطأ الفتاوى كما تقدم في باب ما أنكروه من البدع. ودل قوله هذا على أنه لا يسوغ الخلاف ما لم يختلفوا.

#### ( ٦٧ ) باب ما يعفى عنه من الاختلاف بعد الوقوع

وقال رسول الله ﷺ: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أصاب فله أجري وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر». اهـ. [خ٩٩٩] وكان أهل العلم من أصحاب النبي ينكرون كل بدعة.

(۱) أبو داود [۲۰۷۱] حدثنا أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن مسلم ثنا ثور بن يزيد قال حدثني خالد بن معدان قال حدثني عبد الرحمن بن عمرو السّلمي وحجر بن حُجْر قالا: أتينا العرباض بن سارية — فذكر الحديث إلى قوله — «فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة». اهد فدل على أن ما حدث من الاختلاف بعد الصحابة فهو بدعة يحَذَّر منها، وسكت عن اختلافهم فدل على أنه عفو، كما كان عفوا ما روى:

(٢)- البخاري [٤١١٩] حدثنا عبد الله بن حمد بن أسماء حدثنا جويرية بس أسماء عن نافع عن ابن عمر على قال: قال رسول الله على يوم الأحزاب: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة». فأدرك بعضهم العصر في الطريق، فقال بعضهم: لا نصلي حتى نأتيها، وقال بعضهم: بل نصلي، لم يردمنا ذلك. فذّكر ذلك للنبي على فلم يعنف واحدا منهم. اه. فذكر أنه لم يعنف أحدا، بيقهم أن بعضهم كان مرتقب التعنيف.. فهذا السكوت عفو، والعفو غير مطلوب للتشريع، ولكن مما يعذر صاحبه، ويؤجر على النية. والعفو سعة ورحمة بعد الوقوع لا قبله. وإذا اختلف ورثة العلم بعد الصحابة في النوازل كان بمنزلت..

(٦٨) بـاب ما جاء في بيان الجماعة المأمور بـاتبـاعها وقول النبي: «من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة

الخلفاء الراشدين من بعدي».

(١)- البخاري [٣٤١١] حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد قال حدثني ابن جابر قال حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي قال حدثني أبو إدريس الخولاني أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول: كان الناس يسألون رسول الله على عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله: إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: «نعم». قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال «نعم وفيه دخن». قلت: وما دخنه؟ قال: «قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر». قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: «نعم، دعاة إلى أبواب جهنم من أجابهم إليها قلفوه فيها». قلت: يا رسول الله صفهم لنا؟ فقال: «هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا». قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلزم جماعة المسلمين وإمامهم». قلت: فإن لم يكن فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «قاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك». اهد. فحذر النبي على ممن يريد يهدي بغير هديه، وأمر يدركك الموت وأنت على ذلك». اهد. فحذر النبي على ممن يريد يهدي بغير هديه، وأمر بالاعتصام بما عليه حذيفة من السنة ولو كان وحده، ويدع المتفرقين في الدين.

(٢)-اللالكائي [١٦٠] أخبرنا علي بن عمر بن إبراهيم قال حدثنا محمد بن عبد الله ابن عتاب قال حدثنا عبيد بن شريك قال حدثنا نعيم يعني ابن حماد قال حدثنا إبراهيم ابن محمد الفزاري قال حدثنا الأوزاعي عن حسان بن عطية عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون قال قدم علينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله وقع حبه في قلبي فلزمته حتى واريته في التراب بالشام، ثم لزمت أفقه الناس بعده عبد الله بن مسعود فذكر يوما عند تأخير الصلاة عن وقتها فقال: صلوها في بيوتكم واجعلوا صلاتكم معهم سبحة. قال عمرو بن ميمون: فقيل لعبد الله بن مسعود وكيف لنا بالجماعة؟ فقال لي: يا عمرو بن ميمون إن جمهور الجماعة هي التي تفارق الجماعة! إنما الجماعة ما وافق طاعة الله وإن كنت وحدك. أه. [الفقيه والمنفقه ١١٧].

(٣) - المروزي [السنة ٢٧] حدثنا محمود بن غيلان أنبأ أبو النضر يعني هاشم بن القسم ثنا حمزة بن المغيرة قال أبو النضر: وكان أعبد رجل بالكوفة قال ثنا عاصم الأحول عن أبي العالية في قول الله ﴿ آمّدِنَا لَيْسَرَّطَ النَّسَتَقِيمَ ﴾ قال: هو النبي على وصاحباه أبو بكر وعمر. قال: فذكرت ذلك للحسن فقال: صدق أبو العالية ونصح. اهـ.

فالجماعة هي ما كان عليه السابقون الأولون، وما حدث بعدهم من البدع ففرقة وضلالة.

### فصل: نُتَفُّ من أقوال المتناخرين من أنمة الدين

- مالك [المدونة ١١٦/١] عن حميد الطويل عن أنس بن مالك قال: قمت وراء أبي بكر وعمر وعثمان كلهم لم يكن يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إذا افتتحوا الصلاة. قال مالك: وعلى ذلك الأمر عندنا. اهـ. احتج بالترك وسماه أمرا أي عملا.
- يحيى بن يحيى الموطأباب جامع الصيام]: سمعت مالكا يقول في صيام ستة أيام بعد الفطر من رمضان إنه لم ير أحدا من أهل العلم والفقه يصومها ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف، وإن أهل العلم يكرهون ذلك، ويخافون بدعته، وأن يُلحِق برمضان ما ليس منه أهلُ الجهالة والجفاء لو رأوا في ذلك رخصة عند أهل العلم ورأوهم يعملون ذلك. اهـ.
- حكى ابن المنذر [الأوسط ٣/ ٢٧٤] عن مالك بن أنس قوله: أكره ما يصنع بعض الناس من النظر إلى موضع سجودهم وهم قيام في صلاتهم. وقال: ليس ذلك من أمر الناس، وهو شيء أحدث، وصنعة صنعها الناس، وذلك مستنكر، ولا أرى بأسًا لو مد بصره أمامه. اهه.
- وقال ابن المنذر[الأوسط ٥/ ٣١٦]: وأنكر مالك الصلاة عند الزلزلة وقال: ما أسرع الناس إلى البدع. اهـ.
- ابن وضاح [البدع والنهي عنها ١٩] حدثني أبان بن عيسى عن أبيه عن ابن القاسم عن مالك أنه قال: التثويب بدعة، ولست أراه. قال ابن وضاح: ثوب المؤذن بالمدينة في زمان مالك، فأرسل إليه مالك، فجاءه، فقال له مالك: ما هذا الذي تفعل؟ قال: أردت أن يعرف الناس طلوع الفجر فيقوموا. فقال له مالك: لا تفعل، لا تُحدث في بلدنا شيئًا لم يكن فيه، قد كان رسول الله على بهذا البلد عشر سنين وأبو بكر وعمر وعثمان فلم يفعلوا هذا، فلا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه. فكف المؤذن عن ذلك وأقام زمانًا. ثم إنه تنحنح في المنارة عند طلوع الفجر فأرسل إليه مالك فقال له: ما هذا الذي تفعل؟! قال: أردت أن يعرف الناس طلوع الفجر. فقال له مالك: ألم أنهك هذا الذي تفعل؟! قال: أردت أن يعرف الناس طلوع الفجر. فقال له مالك: الم أنهك ألا تحدث عندنا ما لم يكن؟ فقال: إنما نهيتني عن التثويب، فقال له مالك: لا تفعل،

لا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه. فكف أيضا زمانا، ثم جعل يضرب الأبواب، فأرسل مالك إليه فقال له: ما هذا الذي تفعل؟ قال: أردت أن يعرف الناس طلوع الفجر، فقال له مالك: لا تفعل، لا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه. اهـ.

- ابن وضاح [١٠٢] حدثني سحنون وحارث عن ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن قراءة ﴿ قُلْ هُوَ آللَهُ أَحَدُ كُ مرارًا في ركعة، فكره ذلك، وقال: هذا من محدثات الأمور التي أحدثوها. اهـ.

- ابن وضاح [١٠٤] حدثني مالك بن علي عن سعيد عن أشهب قال: سألت مالكًا عن الحديث الذي جاء أن أبا بكر الصديق لما أتاه خبر اليمامة سجد، قال: فقال لي: ما يكفيك أنه قد فتح لرسول الله على الفتوح فلم يسجد، وفتح لأبي بكر في غير اليمامة فلم يسجد، وفتح لعمر بن الخطاب فلم يسجد؟ قال: فقلت له: يا أبا عبد الله، إنما أردت أن أعرف رأيك فأرد ذلك به، قال: بحسبك إذا بلغك مثل هذا ولم يأت دلك عنهم متصلا أن ترده بذلك، نهذا إجماع. وقد كان مالك يكره كل بدعة، وإن كانت في خير، ولقد كان مالك يكره المجيء إلى بيت المقدس خيفة أن يتخذ ذلك سنة، وكان يكره مجيء قبور الشهداء، ويكره مجيء قباء خوفا من ذلك، وقد جاءت الأثار عن النبي على بالرغبة في ذلك، ولكن لما خاف العلماء عاقبة ذلك تركوه. قال ابن كنانة وأشهب: سمعنا مالكا يقول: لما أتاها سعد بن أبي وقاص قال: وددت أن رجلي تكسرت وأني لم أفعن قيل: وسئل ابن كنانة عن الآثار التي بالمدينة فقال: أثبت ما عندنا في ذلك قباء، إلا أن مالكا كان يكره مجيئها خوفا من أن تتخذ سنة. اهـ. - مالك [المدونة ١/ ٣٣٣]: إنما الاعتكاف عمل من الأعمال كهيئة الصلاة والصيام والحج، فمن دخل في شيء من ذلك فإنما يعمل فيه بما مضي من السنة في ذلك، وليس له أن يحدث في ذلك غير ما مضى عليه الأمر بشرط يشترطه أو بأمر يبتدعه، وإنما الأعمال في هذه الأشياء بما مضى فيها من السنة. وقد اعتكف رسول الله عليه وعرف المسلمون سنة الاعتكاف. اهـ.

- الجوهري [مسندالموطا ٩٠] أخبرنا محمد بن أحمد الذهلي قال حدثنا جعفر قال حدثنا جعفر والمحدثنا صغوان بن صالح قال حدثنا الوليد بن مسلم قال: سألت مالك بن أنس عن إمام

كبر على الجنازة خمس تكبيرات أن أكبر معه؟ قال: لا، قف حيث وقفت السنة. اهـ.

- -- أبو شامة [الباعث على إنكار البدع والحوادث ٤٧] أخبرنا أبو الحسن ثنا أبو طاهر أخبرنا أبو بكر الطرطوشي قال ابن وهب سألت مالكا عن الجلوس يوم عرفة يجلس أهل البلد في مسجدهم ويدعو الإمام رجالا يدعون الله تعالى للناس إلى غروب الشمس، فقال مالك: ما نعرف هذا وإن الناس عندنا اليوم يفعلونه. قال ابن وهب: سمعت مالكا يُسأل عن جلوس الناس في المسجد عشية عرفة بعد العصر واجتماعهم للدعاء فقال: ليس هذا من أمر الناس، وإنما مفاتيح هذه الأشياء من البدع. قال مالك خلال في العتبية: وأكره أن بجلس أهل الآفاق يوم عرفة في المساجد للدعاء، ومن اجتمع إليه الناس للدعاء فلينصرف، ومقامه في منزله أحب إليّ، فإذا حضرت الصلاة رجع فصلى في المسجد. اهد وذكره الطرطوشي في « الحوادث والبدع » ص ٩٠.
- المدونة [١٩/١] قال سحنون: قال ابن القاسم: سألت مالكا عن هذا الذي يقول الناس عند استلام الحجر: إيمنا بك وتصديقا بكتابك؟ فأنكره، قلت لابن القاسم: أفيزيد على التكبير أم لا عند استلام الحجر و الركن اليماني؟ قال: لا يزيد على التكبير في قول مالك. قلت لابن القاسم: أرأيت إن وضع الخدين والجبهة على الحجر الأسود؟ قال: أنكره مالك وقال: هذا بدعة. اهـ.
- المدونة [1/ ٤٤٥] قال سحنون لابن القاسم: كيف التسمية عند مالك على الذبيحة الذبيحة؟ قال: باسم الله والله أكبر. قلت: هل كان مالك يكره أن يذكر على الذبيحة صلى الله على رسول الله بعد التسمية، أو يقول محمد رسول الله بعد التسمية؟ قال: لم أسمع من مالك فيه شيئا وذلك موضع لا يذكر هنالك إلا اسم الله وحده. قلت: أرأيت الضحايا هل يذكر عليها اسم الله، ويقول بعد التسمية اللهم تقبل من فلان؟ قال: قال مالك: بقول على الضحايا باسم الله والله أكبر، فإن أحب قال: اللهم تقبل مني، وإلا فإن التسمية تكفيه. قال: فقلت لمالك: فهذا الذي يقول الناس اللهم منك وإليك؟ فأنكره، وقال: هذا بدعة. اه..
- الطرطوشي [الحوادث والبدع ص١١]: قال مالك في مختصر ما ليس في المختصر لابن شعبان: ولا يجتمع القوم يقرؤون في سورة واحدة كما يفعل أهل الإسكندرية،

هذا مكروه ولا يعجبنا. اهـ.

- محمد بن رشد الجد [البيان والتحصيل / ٢٩٨] قال ابن القاسم: قال مالك في القوم يجتمعون جميعاً فيقرؤون في السورة الواحدة مثل ما يفعل أهل الإسكندرية، فكره ذلك وأنكر أن يكون من فعل الناس. قال محمد بن رشد: إنما كرهه لأنه أمر مبتدع ليس من فعل السلف، ولأنهم يبتغون به الألحان وتحسين الأصوات بموافقة بعضهم بعضاً وزيادة بعضهم في صوت بعض على نحو ما يفعل في الغناء، فوجه المكروه في ذلك بين، والله أعلم. اه.

- البيان والتحصيل [١٠/ ٢٠١] قال: وسئل عن الجلوس إلى القاص فقال: ما أرى أن يجلس إليهم وإن القصص لبدعة. قال محمد بن رشد: كراهة القصص معلومة من مذهب مالك كَالله. روي عن يحيى بن يحيى أنه قال: خرج معي فتى من طرابلس إلى المدينة فكنا لا ننزل منز لا إلا وعظنا فيه حتى بلغنا المدينة، فكنا نعجب بلالك منه، فلما أتينا المدينة إذا هو قد أراد أن يفعل بهم ما كان يفعل بنا، فرأيته في سماطى أصحاب السفط وهو قائم يحدثهم ولقد لهوا عنه والصبيان يحصبونه ويقولون له: اسكت يا جاهل. فوقفت متعجباً لما رأيت. فدخلنا على مالك فكان أول شيء سألناه عنه بعد أن سلمنا عليه ما رأينا من الفتى، فقال مالك: أصاب الرجال إذ لهوا عنه، وأصاب الصبيان إذ أنكروا عليه باطله. قال يحيى: وسمعت مالكاً يكره إذ لهوا عنه، وأصاب الصبيان إذ أنكروا عليه باطله. قال يحيى: وسمعت مالكاً يكره المقسم، فقبل له يا أبا محمد فإذ تكره مثل هذا، فعلى ما كان يجتمع من مضى؟ المقسم، فقبل له يا أبا محمد هو يحيى بن المقسى، فقبل له يا أبا محمد هو يحيى بن المقال: على الفقه، وكان يأمرهم وينهاهم، وبالله التوفيق. اه. أبو محمد هو يحيى بن الميشي.

- الطرطوشي [الحوادث والبدع ص ٤٤] روى محمد بن أحمد في المستخرجة عن ابن القاسم قال: سئل مالك عن الذي يقرأ القرآن فيختمه ثم يدعو فقال: ما سمعت أنه يدعا عند ختم القرآن، وما هو من عمل الناس. اهـ. فأنكر عملا مستحسنا عند المخالف، وسمى الدعاء وهو قول عملا.

ثم قال السامة) وروى ابن القاسم أيضا عن مالك أن أبا سلمة بن عبد الرحمن راي رجلا قائما عند المنبر يدعو ويرفع يديه فأنكر وقال: لا تقلصوا تقليص اليهود.

قال مالك: التقليص رفع الصوت بالدعاء ورفع البدين، اهـ. قال الطرطوشي: « وروى ابن القاسم أيضا قال: ستل مالك عما يعمل الناس من الدعاء حين يدخلون المسجد وحين يخرجون ووقوفهم عند ذلك؟ فقال: هذا من البدع! وأنكر ذلك إنكارا شديدا ». ثم قال: «وسئل عن التكبير خلف الصلوات بأرض العدو فقال: ما سمعته إنما هو شيء أحدثه المسودة. فقيل له: بعض البلدان يكبرون دبر المغرب وفي الصبح، فقال: هذا مما أحدثوه. ثم قال: وسئل مالك عن الرجل يدعو خلف الصلاة قائما فقال: ليس بصواب ولا أحب لأحد أن يفعله». وقال [ص٥٧]: « قال ابن وهب: سمعت مالكا يسأل عن مسجد بمصر يقال له مسجد الخلوق ويقولون فيه كذا وكذا، حتى ذكر أنه رئي فيه الخضر عليه أفترى أن يذهب الناس إليه متعمدين الصلاة فيه؟ حتى ذكر أنه رئي فيه الخضر عليه أفترى أن يذهب الناس إليه متعمدين الصلاة فيه؟

- القاضي عياض [ترتب المدارك ١/ ٨٨] « قال أبو مصعب: قدم علينا ابن مهدي فصلى ووضع رداءه بين يدي الصف فلما سلم الإمام رفعه الناس بأبصارهم ورمقوا مالكا، وكان قد صلى خلف الإمام، فلما سلم قال: من ها هنا من الحرس؟ فجاءه نفسان. فقال: خذا صاحب هذا الثوب فاحبساه، فحبس. فقيل له: ابن مهدي! فوجه إليه وقال له: أما خفت الله واتقيته أن وضعت ثوبك بين يديك في الصف وأشغلت المصلين بالنظر إليه، وأحدث في مسجدنا شيئا ما كنا نعرفه، وقد قال النبي على: «من المصلين بالنظر إليه، وأحدث في مسجدنا شهدي الله والملائكة والناس أجمعين». فبكى ابن مهدي أحدث في مسجدنا حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين». فبكى ابن مهدي وآلى على نفسه أن لا يفعل ذلك أبدًا في مسجد النبي على في غيره ». [الاعتصام المساد].

- قال أبو إسماعيل الهروي [ذم الكلام ٤٦٣] حدثنا الأصم حدثنا عبد الله بن محمد ابن مسلم حدثنا أبو بكر محمد بن إدريس وراق الحميدي حدثنا الزبير بن بكر حدثني سفيان بن عيينة قال قال رجل لمالك: من أين؟ قال: من حيث أحرم رسول الله. فأعاد عليه مرارا قال: فإن زدتُ على ذلك؟ قال: فلا تفعل فإني أخاف عليك الفتنة! قال: وما في هذا من الفتنة؟ إنما هي أميال أزيدها! قال: إن الله يقول ﴿فَلْيَحْدَرِ اللهِينَ يُعْالِقُونَ ﴾ الآية [النور ٢١] قال: وأي فتنة في هذا؟ قال: وأي فتنة أعظم من أن ترى

أنك أصبت فضلا قصر عنه رسول الله أو ترى أن اختيارك لنفسك خبر مـن اختيـار الله واحتيار رسول الله!

- وقال أحمد [العلل رواية عبدالله ٢٣٧٧] حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قـال سـمعت مالك بن أنس يقول: الوقت بدعة يعني في المسيح على الخفين. اهـ.
- قال الفسوي [المعرفة والتاريخ؟ / ٩٩] حدثني الحسن بن الصباح حدثنا إسحاق ابن إبراهيم الحنيني قال: قال مالك: ما ولد في الإسلام مولود أضر على أهل الإسلام من أبي حنيفة، وكان يعيب الرأي ويقول: قبض رسول الله على وقد تم هذا الأمر واستكمل، فإنما ينبغي أن نتبع آثار رسول الله على وأصحابه، ولا نتبع الرأي، وإنه من اتبع الرأي جاء رجل أقوى منك في الرأي فاتبعته، فأنت كلما جاء رجل غلبك اتبعته، أرى هذا الأمر لا يتم. اهـ.
- أبو إسحاق الشاطبي [الاعتصام١/ ٣٣] قال ابن الماجشون: سمعت مالكا يقول: من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمدا ﷺ خان الرسالة، لأن الله يقون: ﴿ الْكُونَ الدِما اللهُ عَلَى اللهُ يَكُونُ الدِم دينا. اهـ. يقون: ﴿ الْكُونُ الدِم دينا. اهـ.
- البيهقي [الكبرى ٧١٩] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أحمد بن كامل بن خلف القاضي حدثنا محمد بن إسماعيل السلمي حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسي قال: ذكر مالك بن أنس إحفاء بعض الناس شواربهم فقال مالك: ينبغي أن يضرب من صنع ذلك، فليس حديث النبي على في الإحفاء ولكن يبدي حرف الشفتين والفم. قال مالك بن أنس: حلق الشارب بدعة ظهرت في الناس. اه.
- البيهقي [الشعب٥٨٠] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: سمعت عبد الله بن موسى يقول: سمعت الفضل بن محمد يقول: سمعت أبا مصعب يقول: دعا أمير الأمراء مالكا إلى غداته قال: فلما قربت الإبريق والطشت قال: لا أعود إلى غدائك! قال: لِيمَا قبل: لإن غسل اليدين بدعة عند الطعام. قال أحمد أي البيهقي -: وكذلك صاحبنا الشافعي استحب تركه. اها المقصود.
- وروى ابن عساكر [تاريخ دمشز ٥٨/ ٣٦٥] من طريق نصر بن إسحاق صاحب سحنون حدثني علي بن يونس المدني قال: كنت جالسًا في مجلس مالك بن أنس

حتى إذا استأذن عليه سفيان بن عيينة قال مالك: رجل صالح وصاحب سنة أدخلوه فلما دخل سلم ثم قال: السلام خاص وعام السلام عليك أبا عبد الله ورحمة الله وبركاته. وقام إليه وبركاته. فقال له مالك: وعليك السلام أبا محمد ورحمة الله وبركاته. وقام إليه وصافحه، وقال: لو لا أنه بدعة لعانقتك. فقال سهيان: قد عانق من هو خير منا ومنك! فقال له مالك: النبي على جعفرا؟ فقال له سفيان: نعم. فقال مالك: ذاك خاص ليس بعام. فقال له: ما عم جعفرا يعمنا وما خص جعفرا يخصنا إذا كنا صالحين. اهـ.

ومذهب مالك في تبديع المعانقة وكراهتها لأنها لم تكن مشهور. ففي البيان والتحصيل [٢٠٥ / ٢٠٥] اوسئل عن تعانق الرجلين إذا قدم من سفر، قال: ما هذا من عمل الناس. قيل له فالمصافحة؟ فكرهها وقال: هي أخف. قال: وسئل عن معانقة الرجل أخته إذا قدم من سفر، قال: ما هذا من عمل الناس. قال وسئل مالك عن سعانقة الرجلين أحدهما صاحبه إذا التقيا أترى بها بأسا؟ قال: نعم. قيل له: فالمصافحة؟ قال. ما كان ذلك ، ن أمر الناس وهو أيسر. قال وسمعته يقول: إنما أفسد على الناس تأويل ما لا يعلمون».

- قال ابن القاسم [المدونة ١/ ٢٥٦] قال مالك: أكره أن يتبع الميت بمجمرة أو تقلم أظفاره. و تحلق عانته، ولكن يترك على حاله، قال: وأرى ذلك بدعة ممن فعله. اهر

- قال ابن رشد [البيان والتحصيل ٢/ ٢٧]: «كره مالك البناء على القبر، وأن يجعل عليه البلاطة المكتوبة، لأن ذلك من البدع التي أحدثها أهل الطّول إرادة الفخر والمباهاة والسبعة، فذلك مما لا اختلاف في كراهته ». و قال ابن رشد في إعلان النكاح [٥/ ١١٥]: «قال أصبغ: فالإعلان به عندي الملاك والعرس جميعاً أن يعدن بهما، ولا يستخفي بهما سرًّا في التفسير ويظهر بهما ببعض اللهو، مثل الدف والكبر للنساء، والغربال هو الدف المدور، وليس المِزْهَر، والمزهر مكروه وهو محدث، والفرق بينهما أن المزهر ألها، وكل ما كان ألهى فهو أغفل عن ذكر الله، وكان من الباطل، وما كان من الباطل، وما كان من الباطل، وما كان من التهادي للقرابة في يوم العيد والتزوار بعضهم بعض، فأجاز ذلك. ومعناه إذا لم يقصد زيارته في يوم العيد من أجل أنه يوم العيد حتى يجعل ذلك

من سنة العيد، وإنما زار قريبه أو أخاه في الله الله من أجل تفرغه لزيارته في ذلك اليوم. فما أحدث الناس اليوم من التزام التزوار في ذلك اليوم كالسنة التي تلزم المحافظة عليها وترك تضييعها، هو بدعة من البدع المكروهة تركها أحسن من فعلها. اهم، فجعل البدع جارية في العادات أيضا.

فهذه نتف عن مالك كالله تنبيك عن أصله الذي كان يلاحظه في التبديع والاتباع.

- البغوي [مسند ابن الجعد ١٨٠٩] قال أبو سعيد الأشبح سمعت يحيى بن يمان يقول سمعت سفيان يقول: البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها. [شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٢٣٨] [حلبة الأولياء ٢/ ١٥٩] فعمم سفيان الثوري كَالَة ولم يخصص.

- اللالكائي [أصول اعتقاد أهل السنة ١٦٣] أخبرنا عيسى بن علي أخبرنا عبد الله بن محمد البغوي ثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق ثنا عبدان عن عبد الله يعني ابن المبارك قال سفيان: وجدت الأمر الاتباع.
- محمد بن وضاح [١٠١] نا محمد بن عمرو عن مصعب قال: سئل سفيان عن رحل يكثر قراءة قل هو الله أحد، لا يقرأ غيرها كما يقرأها، فكرهه، وقال: إنما أنتم متبعون، فاتبعوا الأولين، ولم يبلغنا عنهم نحو هذا، وإنما نزل القرآن ليقرأ ولا يخص شيء دون شيء. اه.
- الخطيب البغدادي [شرف اصحاب الحديث ص٢] أخبرنا أبو منصور محمد بن هيسى بن عبد العزيز البزاز بهمذان قال: حدثنا عبيد الله بن سعيد القاضي ببروجرد قال: حدثنا عبد الله بن وهب الحافظ الدينوري قال: حدثنا زيد بن أخزم قال: حدثنا أبو داود الطيالسي قال: قال سفيان الثوري: إنما الدين بالآثار ليس بالرأي، إنما الدين بالآثار ليس بالرأي، إنما الدين بالآثار ليس بالرأي، إنما الدين والقربات.
- ابن وضاح [١١٢] نا غير واحد منهم زيد عن سفيان عن موسى بن أبي عيشى أن نافعا كره النضج مع الإمام حين يقرأ مثل قوله ﴿ أَنَا رَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ ومثل قوله ﴿ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَ

وزيد هو أبو البشر الحضرمي المالكي.

- ابن جرير [التفسير ١٥١٥] حدثني المثنى قال حدثنا إسحاق قال حدثنا عبد الله ابن الزبير عن ابن عيينة في قوله ﴿وَكَذَالِكَ نَجْزِى ٱلْمُفْتَرِينَ ﴾ قال: كل صاحب بدعة ذليل. اهـ، ورواه ابن أبي حاتم [التفسير ١٠٠٨] حدثنا أبي ثنا محمد بن أبي عمر العدني قال سفيان فذكره. وذلك لأنه ينسب بدعته إلى الله تعالى افتراء عليه.
- الطرطوشي [الحوادث والبدع ص١٠٨]: وقال الأوزاعي: بلغني «أن من ابتدع بدعة خلاه الشيطان والعبادة وألقى عليه الخشوع والبكاء لكي يصطاد به». اهـ. روي مرفوعا [ذم الكلام ٤٤١]
- اللالكائي [٣١٥] أخبرنا الحسن بن عثمان قال أخبرنا أحمد بن حمدان قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا أبو إسحاق قال: سألت الأوزاعي فقال: اصبر نفسك على السنة، وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا، وكف عما كفوا عنه، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم. اهد. وهذا منهج في الاعتقاد والعمل.
- وقال أبو بكر الخلال [الحث على التجارة والصناعة ٩٤] أخبرنا طالب بن قرة الأذني ثنا محمد بن عيسى ثنا ابن المبارك قال: ما رأيت أحدا منهم عاقلا، يعني الصوفيين. اهد. طالب احتج به الضياء المقدسي في الصحيحة.
- أبو عبيد [فضائل القرآن ٢٣٨] حدثني يحيى بن سعيد عن شعبة قال: نهاني أيوب أن أحدث بهذا الحديث: «زينوا القرآن بأصواتكم». قال أبو عبيد: وإنما كره أيوب فيما نرى أن يتأول الناس بهذا الحديث الرخصة من رسول الله على في هذه الألحان المبتدعة، فلهذا نهاه أن يحدث به. اه. أي لئلا يُفهم من الحديث الذي صيغته مطلقة غير ما يجوز في العمل، فترك اللفظ المطلق للعمل.
- وقال البيهقي [المعرفة م/ ١٨٥] أخبرنا أبو سعيد قال حدثنا أبو العباس قال أخبرنا الربيع قال أخبرنا السافعي قال: ولا أعلم التسميع في التكبير والسلام في الصلاة إلا محدثا، ولا أراه قبيح مهما أحدث إذا كبر الناس. قال: والمحدثات من الأمور ضربان: أحدهما ما أحدث مخالفا كتابا أو سنة أو أثرا أو إجماعا، فهذه البدعه

الضلالة. والثانية ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا، وهذه محدثة غير ملمومة، وقد قال عمر الله في قيام شهر رمضان: نعمت البدعة هذه يعني أنها محدثة لم تكن وإذ كانت فليس فيها رد لما مضى. اهـ. ذكره في تسميع التكبير والسلام خلف الإمام.

- أبو نعيم [الحلبة ٤/٧٠] حدثنا أبو بكر الآجري حدثنا عبد الله بن محمد العطشي حدثنا إبراهيم بن الجنيد حدثنا حرملة بن يحيى قال: سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول: البدعة بدعتان، بدعة محمودة، وبدعة مذمومة. فما وافق السنة فهو محمود، وما خالف السنة فهو مذموم، واحتج بقول عمر بن الخطاب في قيم رمضان: نعمت البدعة هي. اهـ فعلل الحكم بالمخالفة، فما خالف السنة عنده هو البدعة، نعمت البدعة هي. اهـ فعلل الحكم بالمخالفة، فما خالف السنة عنده مو البدعة، لكن السنة - عنده - تشمل الترك أيضا، فما ظهر له أن النبي على تركه منع من فعله احتجاجا بالترك. فقد قال في زكاة التبر غير الذهب والفضة [الرسالة ٢٥٥]: «فلما لم بأخذ منه رسول الله على ولا أحد من بعده زكاة تركناه اتباعا بتركه». فأسس المترك في بأخذ منه رسول الله على وجعله من البيان بالسنة. قال ابن حجر [الفتح ٤/٥٧٢] «وأجاب كتاب الأصول حديثة، وجعله من البيان بالسنة. قال ابن حجر [الفتح ٤/٥٧٢] «وأجاب الشافعيّ عن قول من قال ليس شيء من البيت مهجورا بأنًا لَمْ نَدَع إسْتِلَامهما هَجُرًا للبيت، وكيف يهجُره وهو يَعلُوف به، ولكنّا نَتَبع السُّنة فِعلا أَوْ تركاً. اهـ فهذا أصله في البيت منة الترك، أن الترك منة أن الترك سنة.

 عظيم رأيت أن يصلي الجمعة في مسجده الأعظم. وذلك أن رسول الله على ومن بعده كانوا يصلون الجمعة في مسجد النبي على وبالمدينة وحول المدينة في العوالي وغيرها - أظنه قال: مساجد - لا نعلم منهم أحدا جمع إلا في مسجد النبي على فاحتج بالترك كما في قوله [الأم١/ ٥٠] و ولا أحب التثويب في الصبح ولا غيرها لأن أبا محذورة لم يحك عن النبي على أنه أمر بالتثويب فأكره الزيادة في الأذان وأكره التثويب بعده. اه.

وما روى الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر [١٩٥] أخبرني زكريا بن يحيى الناقد حدثنا الحسين بن الحروري حدثنا محمد بن يعقوب قال سمعت يونس ابن عبد الأعلى قال سمعت الشافعي قال: تركت بالعراق شيئا يسمونه التغبير، وضعته الزنادقة يشغلون به عن القرآن. اهـ.

إلى أمور هي أعمال خبر عند المخالف.. إذا نظرنا فهمنا معنى بدعة الضلال عنده وهي ما خالف فعلا في السنة أو تركا، فيكون خلافه للهدي الأول قريبا وإن خالفه في مسائل، والله أعلم.

والإنصاف أن يوزن كلام الشافعي بالعتيق هدي الأولين، فهـو الأصــل لا مــاكــان بعدهم، عليهم رحمة الله جميعا.

- قال أبو عبيد [فضائل القرآن ٢٣٩] سمعت الحارث المكفوف يسأل يزيد بن هارون في التحبير فقال: بدعة وضلالة! قال: ما تقول في قراءة الحزن؟ قال: فاذهب لمحزن نفسك في بيتك. قال: ما تقول في قراءة الألحان؟ قال: بدعة. قال: يا أبا خالد بشتهيه الناس! قال: لك غيره.
- قال عبد الله بن أحمد [مسائل احمد ١/ ١٤٥]: سألت أبي عن الرجل يحمل معه المصحف إلى القبر يقرأ عليه قال: هذه بدعة. اهـ.
- أبو بكر الخلال [الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر٢٠٦] أنا أبو بكر المروذي قال: سئل أبو عبد الله عن القراءة بالألحان؟ فقال: بدعة لا يسمع. اهـ
- عبد الله بن أحمد [مسائل أحمد ١ / ٤٤٢]: سألت أبي عن القراءة بالألحان فقال: محدث إلا أن يكون طباع ذلك. يعني الرجل طبعه كما كان أبو موسى الأشعري. اهر. قال إسحاق بن منصور [مسائل الإمام أحمد وإسحاق ١٧٧] قلت: التطريب في

الأذان؟ قَالَ: كل شيء مُحُدَّث، كأنه لم يعجبه. قال إسحاق: كما قال، لأنه بدعة. اهد وفيه (٣٤٩٩] قلت: يكره أن يجتمع القوم يدعون الله سبحانه وتعالى ويرفعون أيديهم؟ قال: ما أكرهه للإخوان إذا لم يجتمعوا على عمد إلا أن يكثروا. قال إسحاق: كما قال. وإنما معنى: أن لا يكثروا يقول: أن لا يتخذوها عادة حَتَّى يعرفوا به. اه.

- أبو بكر الخلال [الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ١٨٤] أخبرني محمد بن موسى قال: سمعت عبدان الحذاء قال: سمعت عبد الرحمن المتطبب قال: سألت أحمد بن حنبل قلت: ما تقول في أهل القصائد قال: بدعة لا يجالسون. وقال [١٨٩] أخبرني محمد بن أبي هارون ومحمد بن جعفر أن أبا الحارث حدثهم قال: سألت أبا عبد الله: ما ترى في التغبير أنه يرقق القلب؟ فقال: بدعة.
- قال ابن قدامة [المغني٣٠٤] « قال أحمد: ولا يقول خلف الجنازة: سلم رحمك الله فإنه بدعة».
- قال البرذعي في سؤالاته لأبي زرعة [٢/ ٥٦]: شهدت أبا زرعة سئل عن المحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل: إياك وهذه الكتب هذه كتب بدع وضلالات، عليك بالأثر فإنك تجد فيه ما يغني عن هذه الكتب. قيل له: في هذه الكتب عبرة! قال: من لم يكن له في كتاب الله عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة. بلغكم أن مالك بن أنس وسفيان الشوري والأوزاعي والأئمة المتقدمين صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوساوس وهذه الأشياء؟ هؤلاء قوم خالفوا أهل العلم فأتونا مرة بالحارث المحاسبي ومرة بعبد الرحيم الدبيلي ومرة بحاتم الأصم ومرة بشقيق البلخي! ثم قال: ما أسرع الناس إلى البدع!. اهـ
- الترمذي تحت الحديث [٨٠] قال: « والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي الله والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق رأوا ترك الوضوء مما مست النار ». فسمى الترك عملا. وهذا في جامعه كثير.

- ابن حبان [التقاسيم ٢/ ٢٧٣] \* ذكر الزجر عن أذى الجيران إذ تركه من فعال المؤمنين ».

وقد ذكر في مقدمة التقاسيم أنواعا من أفعال النبي الله وجعل منها تروكه كلمات أهل العلم أكثر من أن تحصى، هذا طرف منها يغني المنصف الأواب عن التكاثر.

\* \*

# الجرء الثاني في فقه معالم الآثار

تلقى الله الشريعة والمنهاء الصحابة من النبي على الشريعة والمنهاج. ويدخل في المنهاج منهجية الفتوى والاستنباط ومنهجية السؤال وأصول البدعة وقواعد الدين.. وكيفية استعمال ذلك بالفعل والقول والتقرير.

### فصل في بيبان معنى البدعة

جملة الأبواب المتقدمة مع ماكان في الحكم أو «تحقيق المناط» - وممارستهم بيان تثمر العلم بأن «البدعة» عندهم ما أضيف إلى المطلوب شرعا وليس منه، وأن ضابط كونه منه هو العمل العتيق. وهذا تعريف يجمع كل المحدثات في الاعتقاد والقربات والعادات. ففي الاعتقاد هو ما توهم صاحبه طلب الشرع اعتقاده. وفي القربات ما زعم أن الشرع طلب السلوك عليه. وفي العادات ما ظُنَّ أنه من المكارم أو من الحلال الطيب وليس هو في الدين كذلك.

والتعبد والتدين عندهم هو الامتثال لأمر الرب تعالى، أي أن يعمل العبد العمل على أن الله أذن فيه كذلك. فإذا صلى أو ذكر ربه.. فهو عند نفسه مطيع ممتثل فهذا تعبد، كذلك إذا أخذ بمباح وفي نفسه أنه في دين الله مباح فهو امتثال و تعبد لأنه نقيد بالمباح في موضعه المأذون. وسيأتي في فصل العادات من بيان وجه ذلك ما يشفي إن شاء الله تعالى. والذي بتعبط النظر فيه ابتداء هو القربات ووسائلها التي كثر فيها الخلاف إلا ممن عصم الرحمن بمنه، ثم أمور العادات تباعا.

- هزق. كانت العرب تستعمل لفظ البدعة في «الدين» إذ كان لها دين وعبادات واستحسان فيها، وتفرق بين البدعة والمعصية.. وكانت تستعمله في المذموم والمحمود، إذا أطلقت اللفظ إطلاقا انصرف للذم، فتستغني بالوصف عن ذكر الحكم، فتقول: «هذا بدعة » تُحذر من حدث مزخرَف غَرور في عباداتها أو عاداتها، فيدل اللفظ على الوصف والحكم. وإذا أرادوا مدحا قيدوه بما يدل على الاستحسان فيدل اللفظ على البدعة على مجرد الوصف (الحدوث) من غير تناول للحكم. في السياق، فيدل لفظ البدعة على مجرد الوصف (الحدوث) من غير تناول للحكم. ثم استعمله الشرع في المذموم فقط في كل ما نسب إلى الدين وليس عليه أمرنا. لذلك واظب النبي على الإطلاق في مساق الذم.

فبين الاستعمالين عموم وخصوص، والقرق بينهما أن علة الذم عند العرب لبست مطلق الابتداع ولكن المخالفة لما عليه جماعتهم. وعلة الذم شرعا هي مطلق الابتداع الذي يلزم منه المخالفة، لأن الشرع اكتمل ولم يُحوج الناس إلى نظر في وحوه تدينهم، فمن زاد بدعة فقد انتقص سنة.. والمعنى الشرعي هو في ملاحظة العمل خاصة دون لمعنى اللغوي الذي كان في الجاهلية.

## فصل في بيان معنى قول النبي ﷺ:

## «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد» وهو أن القربات توقيف

وهذا معنى محكم الثبوت، تواتر في الآثار السابقة في مجموع الأبواب وإن كان خبر واحد. ولو تأملت عامة الأبواب وباب الترك علمت ذلك، لأن كل ما تركوه أو أنكروه محتجين بالترك يدل على أن الأصل التوقف ليس الإذن.

قسال الله تعسالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَكُوا شَرَعُوا لَهُم مِنَ اللِّينِ مَا لَمْ يَأْنَنُ بِهِ اللّهُ ﴾ [الشورى: ١٩] أي ينبغي أن يتوقفوا في أمر الدين حتى يعلموا إذن الله. إذ لم يقل: ما خالف دين الله أو ما نهى عنه الله. لكن النهي عن العمل قبل الإذن. فلا يتخذ العمل دينا حتى يأذن الله.

وقال الله في قواعد المحرمات المقدمة في التنزيل ﴿وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ الأعراف: ٣٦] كذلك لا تعملوا ما لا تعلمون، إذ التعبد لله بعمل فرع عن نسبته إلى شرعه أنه محبوب إليه سبحانه. وقوله ﴿وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللّهِ مَا لَا لَهُ لَكُونَ ﴾ يتناول القول عليه في صفاته، والقول عليه في شريعته التي هي تفاصيل محابه سبحانه. فكما الأصل التوقف هنا، الأصل التوقف هناك. والعلم الشرعي أبدا قبل القول والعمل (١).

وقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِدِ عِلْمٌ ﴾ [الإسراء: ٣٦] لا تقف: لا تتبع ولا تقل، هما قولان صحيحان لأهل العلم. فيتناول القول في الدين والعمل، كله منهي عنه إلا ببرهان من الله مبين. ولما ذكر الله تعالى هذه الآية في آيات أوصى العباد بها قال ﴿ وَاللَّهُ مِثَا أَوْ حَنَ إِلْيَكَ رَبُّكَ مِنَ الْمِكْمَةُ ﴾ فكان توقف العبد عما لا يدري من الحكمة ومن العلم كما قال ابن مسعود: " فإن من العلم أن تقول لما لا تعلم لا أعلم الحراء الأصل أخطأ الحكمة.

<sup>(</sup>١) قال أبو خيثمة [العلم ١٣٨] ثنا معاذ نا أشعث عن الحسن قال قال رسول الله على: «من الصدقة أن يعلم الرجل العلم فيعمل به ويعلمه». قال الأشعث: ألا ترى أنه بدأ بالعلم قبل العمد . اهـ.

وقوله تعالى لنوح ﴿ فَلَاتَنْفَانِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [هود: ٤٦] لا تدُّعُ دعاء لا تعلم الإذن فيه. فقال نوح عليه البصلاة والسلام ﴿ وَبَ إِنِّ أَعُودُ بِكَ أَنَّ أَمْتَكَكَ مَا لَيْسَ فِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهذا شأن المؤمن أبدا.

وقال إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكُمّا ﴾ [البقرة: ١٢٧] فسأل البيان وتوقف. ثم أمرنا الله أن نتبعه فقال سبحانه ﴿وَمَن يَرْغَيْتُ عَن مِّلَةٍ إِبْرُوعِم إِلّا مَن سَهْ لَا لَمْ مَنْ العمل. فخلاف هذا المنهج سفه بين. فالآية تضمنت شريعة وهي مناسك الحج، ومنهجا وهو التوقف حتى يأتي الشرع.

وقال الله نعالى: ﴿ وَإِذَا تُمَّتُنَ عَلَيْهِمْ ءَايَالُنَا بَيْنَتِ قَالَ ٱلَّذِيرَ ۖ لَا يَرْجُونَ لِقَاآةً نَا أَنْتِ بِشُرْءَانٍ غَيْرِ هَلَذًا أَوْبَدِلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِيَّأَنَّ أَبَدِلَهُ مِن نِهْ لَقَاتِي نَفْسِيَ إِنَّ أَتَّبِعُ إِلَامًا يُوكَنَ إِلَى ۖ إِنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهِ عَصَيْتُ رَقِي عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمٍ ﴾ [يونس: ١٥] ونظائرها كثيرة تخبر أن شأن النبي اتباع الوحي لا التصرف من تلقاء نفسه.

ومنها قول الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَنِهِ دَاوَمُبَشِّرًا وَنَـذِيرًا ﴿ وَدَاعِيَّا إِلَى اللهِ لِهِ اللهِ الل

وقسال تعسالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَذَي اللَّهِ وَرَسُولِيَّ ﴾ [الحجرات: ١] أمر للمؤمنين صريح بالتوقف عن كل عمل حتى بأتى الإذن..

وهذا كما أخبر الله عن ملائكته أنهم ﴿ لَا يَسْيِقُونَهُۥ وَالْقَوْلِي وَهُم بِأَمْرِهِ. يَصْمَلُونَ ﴾ 
(الأبهاء: ٢٧ - ٢٨] فهذا شأن عباد الله الصالحين في السماء والأرض. بل وفي الآخرة كما قال تعالى جده: ﴿ وَهُم يَقُومُ الرُّحَةُ وَالْمَلَةِكُةُ مَكًا لَا يَسْكُلُمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْدَنُ وَقَالَ مَنَ النبا: ٢٨].

وقال النبي ﷺ: « من عمل عملاليس عليه أمرنا فهورد» [م ١٧١٨] فيتوقف في العمل حتى يكون من أمرنا، لأن هذا تعليل للحكم العدمي بالوصف العدمي، فقوله: « وهد عكم بعدم القبول، تعلق بوصف عدمي وهو ألا يكون من أمرنا. فمن أراد البات عمل عليه أن يتوقف حتى يبعده في أمرنا وهو السنة الأمر العتيق. ومثله عليه أن يتوقف حتى يبعده في أمرنا وهو السنة الأمر العتيق. ومثله عليه أن يتوقف حتى يبعده في أمرنا وهو السنة الأمر العتيق. ومثله عليه أن يتوقف حتى يبعده في أمرنا وهو السنة الأمر العتيق. ومثله عليث العمل العمل

بهذين الحديثين أن تقف حتى نجده في العمل الأول.

وهذا هدي أصحاب رسول الله على المصديق وزيد بن ثابت في جمع المصحف: كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله الله التضمن كلامهم حكما فقهيا وهو حكم جمع المصحف، ومنهجا وهو التوقف عما لا يعلم طلبه شرعا إلا ببينة.

ومنها قول عمر: وافقت ربي في ثلاث فقلت يا رسول الله لو اتخلنا من مقام إبراهيم مصلى فأنزلت ﴿وَأَيِّيْدُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَهِ عَرَمُصَلِ ﴾ [خ٣٩٣]اهد فتوقف قبل العسل حتى يستأذن..

كذلك قول عائشة في قضاء الصلاة بعد الطهر: كان يصيبنا ذلك، فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة. اه. ولو كان الأصل في القربات الإذن لما توقفن عن قضاء الصلاة حتى يأتي النهي.. وإنما كان هذا النظر من الحرورية يفتون نساءهم بقضاء الصلاة بناء على أن الأصل في العبادات الإذن! وهو من سنن أهل الكتاب كما قالوا لهارون وجادلهم في ما أحدثوا من عبادة العجل ﴿قَالُوا لَنَ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَل

وهذا معنى سائر في كل ما أنكره الأولون من الأعمال، إذ لو كان الأصل الإذن لما كان لإنكارهم معنى ولكانوا أولى بأن يُنكِرَ عليهم المنكَرُ عليه، ولما كان للفظ «البدعة» إذًا معنى. وهو معنى متفق عليه من حيث الجملة، معلوم عند أهل العلم بالضرورة (١)، بل هو فطرة اتفق العقلاء على أن كل علم لا يخوض فيه جاهل حتى

<sup>(</sup>۱) ولا تلتفت إلى ما كان من بعض أهل ناحيتناء استنكر لهذا الأصل وراح يشبه بالمحتملات اوقد قال ابن أبي حاتم [التفسير ١٧٤٥] حدثنا أبي ثنا أحمد بن أبي الحواري ثنا عباس الهمذاني حدثنا أبو أحمد من أهل عكا في قول الله فالله ﴿ لَنَهُ دِينَهُمْ سُبُلُنا ﴾ إلى قوله ﴿ وَإِنَّ اللّهُ لَمَ المُحدث به أبا سليمان يعملون بما يعلمون يهديهم لما لا يعلمون ٩. قال أحمد بن أبي الحواري فحدث به أبا سليمان الداراني فأعجبه وقال: ليس ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمعه في الأثر، فإذا سمعه في الأثر عمل به، وحمد الله حين وافق ما في نفسه. اها وقد حكاه ابن كثير تحت الآية، والقوم ينتحلون أبا سليمان الداراني.

يتعلم حدوده من مظانها، وإنما الخلاف في تعيين الدليل القاضي بالإذن الناقل صن الأصل، وقد عرفناه، وسيأتي بسطه.

والذي يهمنا هنا فائدتان على طريقة الأصوليين: أولاهما أن المتمسك به ليس متبعا للمتشابه، فحيث تعارضت الأدلة ظاهرا واشتبه حُكمُ المسألة المتنازع فيها على من طلب صحة التقرب إلى الله، كان البقاء على الأصل هو الأسلم والأحكم. لأن تحريم البدع أصل محكم، فالمخلص يتبع الواضح، والخروج من الخلاف مستحب. وفي العمل العتيق سعة.

ثانيهما أن من أثبت شرعية عبادة فزعم أنها مطلوبة للشرع طولب بالدليل. فالأصل هنا مع النافي القائل بالتوقف.

## فصل في بيان أن المطلق في صفات القربات متشابه

والقصد دلالته على الكيف ونحوه لا الأشخاص لأن في النص نظرين: عموم في الأشخاص، وهذا محكم. وشبهة إطلاق في الأحوال أو الصفات. وإنما أشبه المطلق في المسيخة، لكن دورانه - قبل البيان بالعمل - بين حقيقة شرعية وأخرى لغوية جعله محتاجا إلى البيان.

مثاله قول الله جل جلاله وخُذِينَ أَمْوَلِهُمْ صَدَقَةً ﴾ [التوبة: ١٠٤] ففي الآية عموم بالإضافة في الأموال وعموم بالضمير المتصل في الأعيان، وهذان محكمان. فحين بمثل الأصوليون بالآية للمجمل ففي لفظ «صدقة» الذي صيغته مطلقة، لكن دلالته الشرعية على الكيف مجملة بَيِّنَها العمل.

كذلك قوله تعالى: ﴿وَلِلّهِ عَلَ النّاسِ حِبُّ ٱلْبَيْتِ ﴾ [آل عبران: ٩٧] فالمصدر المشتق الحبح المطلق. وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصّلَوْةَ ﴾ [المزسل: ١٨] الفعل مطلق. وآية الوضوء [المائدة: ٦] أطلقت مسح الرّجلين في قراءة الجر فكان مجملا بينته السنة بالمسح على الخفين لا القدمين مكشوفتين. وهكذا النماذج التي ذكروا للمجمل سيفها صبغ المطلق، لكن أريد بذلك وصف مقيد، والمطلق مع إرادة الخصوص من المنشابه اللي لا يحتج به إلا تبعا. فهذا يثمر ألا احتجاج بالمطلقات في صفة من المنشابة اللي لا يحتج به إلا تبعا. فهذا يثمر ألا احتجاج بالمطلقات في صفة

التعبد للإجمال، وهذا النظر هو على طريقة الأصوليين أنفسهم(١).

وثّم وجه آخر نحوه، أن نقول في الظاهر الذي صيغته صيغة المطلق إما ظاهر يحتمل التأويل أي يحتمل حقيقتين شرعية ولغوية، أو ظاهر يحتمل التقبيد بمعنى أنه مطلق.

فإن قلنا بالأول – وهو المتعين – لم يكن مطلق لما تقدم أنه يحمل على الحقيقة الشرعية المبيّنة بالعمل.

وإن قلنا بالثاني - تنزلا - لم يدل على استحسان عمل لم يكن عند الصحابة، وذلك من وجوه:

- الأول: أنه معارّض بدليل خاص أو مقيد وهو الترك، فيتعين تقييده به، أو الاستدلال به على أن المتروك غير داخل في حموم اللفظ أو إطلاقه.
- الثاني: أن هذه الصورة المتنازع فيها لو تناولها اللفظ لكان الصحابة مع النبي وبعده أولى الناس بالعلم والعمل بها. فتركهم لذلك الاستدلال موجب للاحتمال على أقل تقدير، وما دخله الاحتمال سقط به الاستدلال. إذ كل معنى حادث لم يفهموه فدليله متشابه، لأن المحكم وهو واضح المعنى واضح عندهم بالأولى. وكل صاحب بدعة سيجد لدعواه متمسكا، وما هو إلا شبهة عموم أو إطلاق. فتعين أن العموم أو الإطلاق الذي لم يعملوا به غير مراد وأنه متشابه.
- الثالث: أن المطلق إذا وقع العمل به على وجه لم يكن حجة في غيره (٢) فليس
   هو الظاهر الذي يحتج به بعد التقييد أو التخصيص على لسان الأصوليين.

والمتشابه – على تقريب طريقتهم – نوعان: منشابه لذاته أي محتمل في لفظه كالقروء، وهذا ونحوه وإن مثلوا به للمجمل ليس كما قالوا لأن اللفظ لا يدل بمفرده ولكن سياقه بيان لمعناه، وإنما الشأن في الثاني، وهو:

<sup>(</sup>۱) اللفظ المحتمل حقيقة شرعية وأخرى لغوية عند من يُعمِل هذا التقسيم مجمل من وجه ظاهر من وجه آخر، فقبل بيانه بالعمل مجمل للجهل بالكيف المقصود، وبعد بيان الحقيقة الشرعية هو ظاهر فيها، مثل لفظ الصلاة. ثم هو بعد ليس عاما ولا مطلقا في الكيف لا قبل البيان ولا بعده، بل هو مقيد او خاص بالوجه الذي جرى عليه العمل.

<sup>(</sup>٢) الموافقات المسألة الثانية عشرة من أحكام الأدلة على الجملة.

المتشابه لغيره وهو ما ظُن أنه محكم كبعض العمومات أو الإطلاقات التي يراد منها الخصوص، أي تُشاول على غير المراد الذي بُيِّن للراسخين في العلم من السمحابة، كقول الله تعالى: ﴿وَمَن لَدَ يَعَكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُوْلَتُهِكَ مُمُ الكَافِرُهِنَ ﴾ السمحابة، كقول الله تعالى: ﴿وَمَن لَدَ يَعَكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتُهِكَ مُمُ الكَافِرُهِنَ ﴾ [المائلة: 23] فظاهره – على طريقة الأصوليين المتكلمين – يعم كل من لم يحكم بما أنزل الله ولو خطأ. لذلك ظنت الخوارج أنه دليل محكم في ما تأولت، لكن لما رد إلى المحكمات علم أنه متشابه. كذلك استدلالهم على تكفير صاحب الكبيرة بمثل إلى المحكمات علم أنه متشابه. كذلك استدلالهم على تكفير صاحب الكبيرة بمثل قول الله تعالى: ﴿وَمَن يَسِي الله وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَدُنَارَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿نَهُ اللهِ المعنى الله وَرَسُولُهُ وَيَسُولُهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَيَسُولُهُ وَلَهُ وَلَا يَعْمَى تَعْمُونُ وَلَولُولُهُ وَلَا لَابِي وَلَهُ وَلَا لَابِي وَلَهُ وَلَولُ النّبِي وَلَا لَولُولُهُ وَلَا لَا فَعَلَ وَلِهُ وَلَا لَولُهُ وَلَا لَا فَعَلَ وَلِهُ وَلَلْ اللهُ وَلَا لَكُن تَبِينَ تَشَامِهُ بِالمحكمات (١٠). وله نظائر كقول النبي وقي المحكمات (١٠). وله نظائر كقول النبي وقي المن تشابه بالمحكمات (١٠). وله نظائر كقول النبي وقي تشابه بالمحكمات (١٠).

(١) قال ابن العربي المعافري: وآيات الوعيد وأخباره كثيرة وهي بإجماع من الأمة من المتشابه الذي نبأنيا الله هنه في قوله: ﴿وَأَخْرُمُتَشَنِّيهَكُ ﴾ الذي لا يتبعه إلا زائعُ القلب. اهـ. [الثبس ص ٨٩٧] هذه حكاية إجماع على أن كل نصوص الوعيد متشابهة وإن كانت صيغها صيغة الظاهر، والقصد تشابهها في الأعيان، أي ليست عامة في كل من وقع في ذلك العمل، ثم هي محكمة من جهة دلالتها على أن العمل المتوعد عليه كفر، لذلك قال من قال من السلف أنها محكمة أي من هذا الوجه. قال ابن المنذر [التفسير ٢٢٨] حدثنا زكريا قال حدثنا الحسين بن عيسي البسطامي قال حدثنا محمد بن حرب قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثني عطاء بن دينار الهذلي عن سعيد بن جبير ﴿وَأَنَّرُ مُتَكَلِّهِكَ ﴾ أما المتشابهات فهي آيات في القرآن يتشابهن هلى الناس إذا قرءرهن، ومن أجل ذلك يضل من ضل ممن ادعى بهذه الكلمة، فكل فرقة يقرؤون آية من القرآن يزعمون أنها لهم أصابوا بها الهدى. وما يتبع الحرورية من المتشابه قول الله على ﴿وَمَن لَّمْ يَعْكُمُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ كَأُولَتِهِ لَكَ هُمُ الكَكِيرُونَ ﴾ نسم يقسر وون معها ﴿ تُمَّزُ الَّذِينَ كَفَسُوا بِرَيِّهِمْ يَمَولُونَ ﴾، فسإذا رأوا الإمام يحكم بغير الحق قالوا: قد كفر، فمن كفر عدل به، ومن عدل بربه فقد أشرك بربه، فهـولاء الأثمة مشركون ومن أطاعهم، فيخرجون فيفعلون ما رأيت، لأنهم يتأولون هذه الآية، وفتحت لهم هذه الآية بابـا كبيرا، وقولهم فيه لغير المحق رمن قولهم أنهم يقرؤون ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَصَعَكُمُهُم بِأَنْتُو إِلَّا وَهُم أُشْرِكُونَ ﴾ فيجعلونها في المسلمين واحدة، وإنما أنزله الله ١١٠ في الناس جميعا، المشرك يعلم أن الله حق، وأنه خلق السماوات والأرض، ثم يشرك به، وآي على نحو ذلك، لو شعر كثر فيه القول، وتتأول السبائية إذ يقولون فهه بغير المحق إنما يقولون قول الله على ﴿ وَأَشْسَمُوا بِاللِّوجَهَدَ أَيْسَنِيهِمْ لَا يَتَعَثُ ٱللَّهُ مَن يَمُوتُ ﴾ فيجعلونها فيمن يخاصمهم من أمة محمد ﷺ في بعث الموتى قبل يوم القيامة. اهـ. ابن لهيعة فقيه، وقلما يهـم الفقيـه

تصوموا في السفر». اهد. [م ٢٦٦٨] عام مراد به خصوص السفر الشاق وهو سبب الررود لما ثبت عن النبي على وأصحابه أنهم كانوا يصومون في السفر.. فمن عمم هذا النوع من الصيغ التي ما ظهر له منها غير مراد كان واهلا.. وإنما سبب الاشتباه هنا قلة العلم والغفلة عن القرائن التي صاحبت الكلام، فمن شهد بيان النبي على كان ظاهر الكلام معلوما كأن يشير بيده إلى الرجل ويقول: ليس من البر الصيام في السفر، فيفهم كل من شهد أن المعنى الظاهر المتبادر للذهن هو الصوم مع المشقة. بخلاف من بلغه الكلام وليس لمه معرفة بالمعهود وقرائن الكلام ظن الظاهر أشمل من ذلك لنظره في استقاق اللفظ وعمومه القياسي، والعموم إنما يحمل على المعهود لا القياس العقلي.. فالاشتباه هنا إنما يكون عند قلة العلم (1).

كذلك المحكم نوعان:

محكم لذاته وهو المحكم الأصلي الذي ظاهره هو المراد، الذي لا تتغير دلالته مع جمع النصوص، وهو أم الكتاب أي معظمه (٢).

ومحكم بغيره وهو المتشابه الذي أحكمت دلالته برده إلى المحكمات، قال تعالى: ﴿كِنَابُ أُعْرِكُتُ اللّهُ وَهُولَا مِن لَكُنْ حَلِيمٍ ﴿ [هودا] فكل آياته قد أحكمت حتى المتشابهات إذا ردت إلى المحكمات الأصلية ففسرت بها، وقال سبحانه ﴿ اللّهُ فَمَن لَكَيْمِثُ كِنَابًا مُتَشَيِهًا ﴾ [الزمر ٢٣] فهو متشابه المعاني يشبه بعضه بعضا، فمن كان مفسرا المتشابه منه تعين عليه حمله على المعنى الذي يشبه المحكمات من الكتاب والسنة. بهذا المعنى يكون القرآن كله محكما، لذلك وجب جمع النصوص عند الاستدلال مع الآثار.

في المتن وهو الغرض هنا لا السند.

<sup>(</sup>۱) إذا تبين هذا عرفنا وجه تسمية العلماء المحكمات متشابهة في سباق ردهم على المبطلين، كقولهم في قول الله تعالى ﴿ لَيْسَ كُمُ الله تعالى ﴿ لَيْسَ كُمُ الله وهو عندهم محكم، وتسمية ثلث القرآن ﴿ قُلْ هُو الله الله تعالى ﴿ لَيْسَ كُم الله وهو عندهم محكم، وتسمية ثلث القرآن ﴿ قُلْ هُو الله أَحَالَ ﴾ متشابهة لاحتجاج الجهمية به على النهي المطلق، وما هو إلا لحمله على غير تأويله.. وهرفنا أن من المتشابهات والاحتمالات ما يظهر إذا تكلم في الدين من لا يعلم.. [إعلام الموقعين ٢/ ٢٩٤].

<sup>(</sup>٢) الموافقات مباحث الإحكام والتشابه من عوارض الأدلة. وقبله الإكليل في المتشابه والتأويل لابس تيمية رحمة الله عليهم.

فمن استخرج من حرف هام من القرآن أو السنة صفة للتعبد كان متبعا للمتشابه غير واصل ما أمر الله بـه أن يوصل، وإن كـان الحرف صيغته ظـاهرة ابتـداء، لأن المحكم في صفات التعبد هو العمل.

وإنما كان المطلق متشابها لقلة علم من احتج به، وتنزيله في غير ما نزل له، وإلا فهو عند الأكابر محكم معلومة مظان تنزيله.

قال ربنا المنظمة : ﴿ وَالْزَلْنَا إِلَيْكَ اللّهِ صَلّ لِتُبَيّنَ لِلنّاسِ مَا نُزِلُ إِلَيْهِم ﴾ [النحل: 13] فما كان بيانه بالقول بَيْنة به على الفعل بينه به. والقربات إنما يكون بيان صفتها بالعمل لا بالوصف الكلامي، والأمر بها في القرآن يدل على الوجوب والعموم في كل شخص، وهذا لا يستفاد من العمل، ولكل وظيفته، فلما كان الفعل أبين من جهة الكيف بين النبي على تفاصيله بالعمل، ولما لم يكن الفعل يدل على الوجوب ولا يخبر عن الثواب ولا يدل على العموم جاء البيان بالقول الذي هذه وظيفته، فمن علم الكيف التمسه في السنة التي تبينة وهي العمل، ومن أراد معرفة الحكم وثوابه وهمومه فمن الأوامر والأخبار. ومن نم يعرف هذا الفقه – وهو على طريقة أهل الأثر الأوائل — قلب المنهاج، وسيأتي لهذا ذكر إن شاء الله.

فمن حيثما توجه النظر لم يكن في المطلق دليل على استحسان بدعة. ولو تأملت ما أنكروه مما يجري على رسم البدعة الحسنة عند من أثبتها وجدت السلف لا يلتفتون إلى العموم، ولو كان عندهم في إثبات قربة معتبرا لما عجزوا عن الاستدلال، وهم الذين نقلوا الدين..

هوق حيث قلت إن القول مجمل فالمعنى الأمر - ومثله النهي - الذي له عموم وإطلاق بالوضع، بخلاف القول الذي هو عمل مثل أذكار النبي على فإنها أفعال (١) للذلك لم يكن لها عموم ولا مفهوم. وقد قال تعالى: ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ ٱلْقَوْلِ وَكَانَ اللّهُ بِمَا يَصْمَلُونَ نُحِيطًا ﴾ [النساء: ١٠٧] فسمى القول عملا. وقال جلاله ﴿وَاللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا مَهُ اللّهُ مَا عَهُ دُونِهُ مِن ثَقَ وَفَعَنُ وَلَا مَا اللّهِ عَلَى اللّهِ الله عَلَى اللّهُ مَا مَهُ اللّهُ مَا عَهُ دُونِهُ وَمِن ثَقَ وَقَعَنُ وَلَا مَا اللّهِ اللهِ عَلَى اللّهِ اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللهِ عَلَى اللّهِ اللهِ عَلَى اللّهِ اللهِ عَلَى اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

<sup>(</sup>١) الدو افقات كتاب الأدلة المسألة السادسة من مباحث السنة.

الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾. وقال سبحانه ﴿ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِمَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَعْتُرُلُهُ أَلَا يَنفَعُكَ وَلَا يَعْتُرُلُهُ أَلَا يَعْتُرُلُهُ أَلَا يَنفَعُكَ وَلَا يَعْتُرُلُهُ فَإِن فَعَلْتَ إِنْ دَعُوتَ غَيْرِ الله. وقال جل في عسلاه ﴿ وَلِلَّوْ اللَّهُ مَا كَانُوا اللَّهِ مَا كَانُوا فَي عسلاه ﴿ وَلِلَّوْ اللَّهُ مَا كَانُوا اللَّهِ مَا كَانُوا فَي عسلاه ﴿ وَلِلَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مَا كَانُوا فَي عَلَى اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا لَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ الللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلِلللَّهُ وَلَا الللَّهُ وَاللّهُ وَلَا الللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا لَلْمُ اللَّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُو

وقال النبي ﷺ: "لا حسد إلا في اثنتين: رجل علمه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل وآناء النهار، فسمعه جار له فقال: لبتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل ». [خ١٢٠٥] عملت مثله أي قمت أتلوه مثله. وفي الصحيح [خ١٢٤٤] عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ علمهم التشهد فقال: "قولوا التحيات لله، والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله. فإنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله صالح، في السماء والأرض». فعلتم ذلك قلتم ذلك. وقال رسول الله ﷺ: "من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير في يوم مئة مرة، كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مئة حسنة، ومحبت عنه مئة سيئة، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه " [خ٠٤٠٦] فسمى القول عملا.

ويروى عن عمر بن عبد العزيز أنه قال: من عد كلامه من عمله قل كلامه. اهـ. [هبد الرزاق ١٩٧٩٥ وغيره] ويروى عن أبي هريرة نحوه [جامع ابن وهب ١٩٧٩] وكان مالك يسمي فتاوى أهل المدينة عملًا. وهذا شائع جدًّا.

### فصل في بيان الفرق بين الحديث والسنة

السنة في لسان العرب الذي به نزل القرآن وبه تكلم رسول الله الطريقة المتبعة المعمول به فإذا عُمل به المتبعة المعمول بها بعد من سنها، إنما يسمى الخطاب سنة إذا عُمل به فإذا عُمل به كان سنة (١)، كما قال رسول الله على: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده». الحديث. كذلك سنة رسول الله هي طريقته وطريقة أصحابه بعده.

(١) قال الأزهري: قال شمر: السُّنَّة في الأصل شُنَّة الطريق. وهو طريق سنه أواثل الناس فصار مسلكًا لمن

والحديث أعم منها فقد يكون منسوخا، أو معلولا، أو متشابها كأن يكون موادا به الخصوص بينه النبي على بقرينة الإشارة التي من رآها عرف المراد، أو يكون مقصودا به فير ما قد يُفهم منه مثل قول عائشة في التحصيب: نزول المُحَصَّب ليس بسنة إنما نزله رسول الله ما قد يُفهم منه مثل قول عائشة في التحصيب: نزول المُحَصَّب ليس بسنة إنما نزله رسول الله على لأنه كان أسمح لخروجه إذا خرج. اه. أو يكون خاصًا برسول الله من أو خاصًا بزمانه كملازمة السؤال عن الرؤيا كل صباح أو ما يكون فيه وصف لخَلْقه.. ونحو ذلك.

ومن سوى بين الحديث والسنة فمن هذه الجهة أي وجد الحديث أو ما فَهِمّ منه معمولاً به مقصودا للتشريع. وفي هذا المعنى ألَّف أبو عيسى الترمذي جامعه، يروي الحديث وينبه على العمل، كما بين في كتاب العلل.

وقال الجوهري [مسندالموطأ١/ ١١] أخبرنا محمد بن أحمد الذهلي قال حدثنا جعفر قال حدثنا أبو قدامة قال قالَ عبد الرحمن بن مهدي: السنة المتقدمة من سينة أهل المدينة خير من الحديث. اهـ. (١) ففرق بينهما.

وروى ابن وضاح في البدع [٢٤٤] بسند صحيح عن دراج أبي السمح قال: يأتي على الناس زمان يسمن الرجل راحلته حتى تعقد شحما، ثم يسير عليها في الأمصار حتى تعود نقضا، يلتمس من يفتيه بسنة قد عُمل بها فلا يجد من يفتيه إلا بالظن. اهـ.

## من معشر سنت لهم آباؤهم 💎 ولكل قوم سنة وإمامها

وقال حسان بن ثابت:

## إن اللوائب من فهر وإخوتهم - تمد بينوا سنة للناس تتبع

- وقال ابن رجب: والسنة هي الطريق المسلوك فيشمل ذلك التمسك بما كان عليه هو وخلفاؤه الراشدون من الاحتقادات والأهمال والأقوال وهذه هي السنة الكاملة ولهذا كان السلف قديما لا يطلقون اسم السنة إلا على ما يشمل ذلك كله، وروي معنى ذلك عن الحسن والأوزاعي والفضيل بن عياض. اهـ. جامع العلوم والحكم [ص ٢٦٣]
- (١) الله على هو أبو طاهر القاضي، رجعفر هو الفريابي. وأبو قدامة هو السرخسي. صحيح، وقال عبد الرحمن بن مهدي [الجرح والتعديل ٢/ ١٩] سفيان الثوري إمام في السنة إمام في الحديث. وشعبة بن الحجماج إمام في الحديث وليس بإمام في السنة.

بعدهم. وسَنَّ فلان طريقا من الخير يَسُنّه: إذا ابتدأ أمراً من البرّ لم يعرقه قومه فاستنوا به وسلكوه. اهـ.
 مهدیب اللغة مادة س ن. قال لبید بن ربیعة الشاعر :

ومنه ما تقدم عن سليمان الأحول قال: ذكرت لطاووس صوم عرفة أنه يعدل بصوم سنتين. فقال: أين كان أبو بكر وعمر عن ذلك؟. اهـ. وله نظائر كثر<sup>(١)</sup>.

وكل من أجاز ترك الحديث الصحيح السند لما ثبت عنده من الإجماع(٢) فحاصل فعله التفريق بين الحديث والسنة.

فالصحابة رووا لنا الحديث وعملوا بالسنة المقصودة منه. فإذا ظهر معنى في حديث لم يعمل به أحد من الصحابة زمان الخلافة - التي كانت على منهاج النبوة - لا في الحرمين ولا في الشام ولا في العراق.. فذلك المعنى ليس سنة، ومن عول على فهمه للحديث أخطأ وصية النبي على قوله: «فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضوا عليها بالنواجلة. اهد فسوى بين سنته وسنة الخلفاء من بعده في قوله «عليها» ولم يقل عليهما إذ هما شيء واحد، وذلك ليُضبط قصدُ النبي على من حديثه، ويُعلم المحكم من أمره.

فإن قيل هذا يعارض بادي الرأي ما علم أن السنة حَكَمٌ على كل أحد، وألا كلام لأحد بعد النبي على وقد كان الأكابر يتركون اجتهادهم للحديث، وكان الصحابي ربما يعزب عنه الشيء بعد الشيء من سنة النبي على أو ينسى شيئا مما كان علمه.. وقد كانوا يَرُد بعضهم على بعض، ويصير إلى ما عنده من العلم عن النبي على ويترك قول غيره من الصحابة..

والجواب أن هذا كله ليس مما نحن فيه، وإنما القصد أن عمل الصحابة زمان الخلافة من حيث الجملة بيان لوجوه السنن، إذ قد عملوا بكل ما أمروا، ثم أمرنا أن

<sup>(</sup>۱) روى عبد الله بن أحمد في السنة [٧٦٦] حدثني أبي نا عبد الرحمن بن مهدي قال سمعت مالك بن أنس يقول قال عمر بن عبد العزيز: سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر بعده سننا الأخذ بها تصديق لكتاب الله عز و جل واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله من عمل بها مهتديا بها هدي ومن استنصر بها منصور ومن خالفها رتبع غير سبيل المؤمنين وولاه الله ما تولى. اهـ

<sup>(</sup>٢) كما قال أصحاب الشافعي وغيرهم في ما روى محمد بن إسحاق بن يسار بسنده مرفوها: اإن هما يوم رخص لكم إذا أنتم رميتم الجعرة أن تحلوا، يعني من كل ما حرمتم منه إلا النساء، فإذا أمسيتم قبل أن تطوفوا هذا البيت صرتم حرما كهيئتكم قبل أن ترموا الجمرة حتى تعوفوا به، اهد. [١٠١] فتركرا الحديث الصحيح عندهم لعدم العلم بمن قال به، ولم يعلموا ناسخه، ولم يثبت الإجماع فيه على شرطهم. [المجموع شرح المهذب ٨/ ٢٣٤].

نتبعهم، وألا نحدث في الدين ما ليس يعرفونه عن النبي على باستنباط يستنبطه أحدنا.. وإذا اختلفوا في شيء نظرنا أشبههم بسنة رسول الله، ثم لا نخرج بعد عن خلافهم، إذ كل بدعة ضلالة. وإن جوزنا الخطأ على أحدهم امتنع على جماعتهم. فإذا تركت فول واحد منهم لما ثبت عندك من الحديث فلست هناك حتى تأتي بقول صاحب غيره يشهد لفهمك كيما تصيب السنة، وليس يوجد للنبي سنة مقصودة للتشريع لم يعمل بها أحد منهم (۱).

كذلك كان التابعون الذين ربما ظُنَّ بهم خلاف هذا، إنما يترك أحدهم فتوى الصحابي إلى فتوى غيره إذا استبانت لأحدهم الحجة من أمر رسول الله على كما روى الحميدي في المسند [٢٢٣] حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن دينار عن سالم بن هبد الله عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب: إذا رميتم الجمرة وذبحتم وحلقتم فقد حل لكم كل شيء حرم عليكم إلا النساء والطيب. قال سالم بن عبد الله وقالت عائشة: طيبت رسول الله على لحرمه قبل أن محرم، ولحله بعد ما رمى الجمرة وقبل أن يزور. قال سالم: وسنة رسول الله على أحق أن تتبع .[صحيح] أي لما رأى عائشة تفتي يزور وهو مشهور عنها[خ٢٦٢/ ١٩٨٩]. وكل يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله، ولا يجتمعون بعده على ترك سنة.

ومثله ما روى البيهقي [١٦٧١٩] من طريق جعفر بن عون أخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال: قضى عمر على في الأصابع في الإبهام بثلاثة عشر وفي الني تليها باثني عشر وفي الوسطى بعشرة وفي الذي تليها بتسع وفي الخنصر بست، حتى وجد كتاب عند آل عمرو بن حزم يذكرون أنه من رسول الله على، وفيما هنالك من الأصابع عشر عشر. ألا سعيد: فصارت الأصابع إلى عشر عشر. اهد

هذا خبر استدل به من توهم أن التابعين تركوا قضاء عمر لما ثبت في الخبر، وقال لو أن عمر اطلع على ما وصل إلينا لقال به، وسوغ ناسٌ بعده أن يُحتج بالحديث دون

<sup>(</sup>١) قال الشافعم [الرسالة ١٣٠٧]: قال فهن تجد لرسول الله سنة ثابتة من جهة الاتصال خالفها الناس كله ما فلما فلما فلما فلما بخلافها. فأما سنة بكواون محتمعين على القول بخلافها فلم أجدها قط. اهـ.

فقه العلماء من أصحاب رسول الله على..

وليس كما تأول تغلقه بل هو مختصر، فقد رواه عبد الرزاق[١٧٦٩٨] عن الشوري على يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسبب أن عمر جعل في الإبهام خمس عشرة وفي السبابة عشرا وفي الوسطى عشرا وفي البنصر تسعا وفي الخنصر ستا حتى وجدنا كتابا عند آل حزم عن رسول الله على أن الأصابع كلها سواء، فأخذ به. وروى عبد الرزاق عند آل حزم عن رسول الله على أن الأصابع بعد الرحمن الأنصاري عن ابن المسبب قال قضى عمر بن الخطاب في الأصابع بقضاء ثم أخبر بكتاب كتبه النبي على لآل حزم في كل عمر بن الخطاب في الأصابع بقضاء ثم أخبر بكتاب كتبه النبي على لآل حزم في كل إصبع مما هنالك عشر من الإبل فأخذ به وترك أمره الأول. اهد. وهذا القضاء محفوظ عن الفقهاء عمر بن الخطاب وعثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس، وكان يرويه عن النبي على أبو موسى الأشعري وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله ابن عباس وهي أخبار مشهورة.

نعم قول رسول الله أصل في نفسه مستغن عن شهادة من دونه، لا يوهنه قول خالفه، ولا يتويه رأي وافقه وهو الحجة على العالمين بأبي هو وأمي على لكن ليست هذه نكتة الباب، إنما الشأن فينا، إذا بلغنا الحديث عن رسول الله على توقفنا عن العمل به حتى ينظر في الإسناد وشواهده، ثم إلى تحكيم لسان العرب، وجمع قرائن الأحوال، ومعرفة المتقدم من أمره والآخر.. فكما لا يسمى هذا تأخيرا لاستعمال الحديث وتحكيما لكلام البشر في الوحي، كذلك سؤال العلماء أصحاب النبي هو لمعرفة حاصل سنته ومراده من حديثه على.

ومعاذالله أن نعمد إلى شيء من أمر رسول الله على فنرده، إنا إذا لفي ضلال مبين. ولكنا نتحرى العمل بما أراد وأن نصل ما أمر الله به أن يوصل. وإن الذي يراه استغنى بنفسه في فهم الحديث المروي لواقع في الافتراء، إذ ينسب إلى النبي على أنه أراد كذا.. وإنما يعرف قصده بسؤال أهل العلم الذين علمهم الله ورسوله على. فنستدل بآثارهم على قصد الشرع، ونبحث في عملهم عن السنة، ونحفظ وصية الله ورسوله على بعون من لدنه سبحانه.

وليس معنى هذا أن نتحذ رجلا منهم مصمدا للاتباع، لا نصدر إلا عنه، ذاك

رسول الله على أبي هو وأمي، ولكن أن لا مخرج عن جماعتهم فإنهم لم يجمعوا هلى ضلالة. وكيف يُظَن ذلك وقد كان لمن كان منه أفراد خالف فيها السنة متأولا، كما أتم عثمان في منى، ورخصت عائشة لغلمانها المحرمين في لبس التبان، وألمتى ابن عباس بمتعة النساء، ولم يرخص عمر وابن مسعود في تيمم الجنب. إلى ما هو مشهور عند الناس. فالقصد النظر في مجموع العمل.. وإنما رُدَّ على من تفرد منهم بقول من وافق السنة منهم.

وكم من محدثات في الفتيا دخلت في الدين، ونسبت إلى السنة، وإنما أتي من جاء بها من استقلاله بالنظر في الحديث دون التفقه على السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار..

قال الفسوي [المعرفة ١/ ٤٨٠] حدثنا أبو النعمان قال ثنا حماد عن خالد قال: إنا لنرى أن الناسخ من قول رسول الله عليه أبو بكر وعمر. اهـ. صحبح.

وقال المعرفة ١/ ٤٨٠] حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن أيوب قال: إذا بلغك اختلاف عن النبي على فوجدت في ذلك الاختلاف أبا بكر وعمر تظليها مشد بدك به فإنه الحق وهو السنة. اه. صحيح.

فما عليه فقهاء الصحابة هو مراد النبي على من الحديث الذي رووا ولم يعملوا بما ظهر للمتأخر منه. وهذا ملحظ من نظر في العمل مع الحديث فرجح ما عليه العمل لأنه السنة.

قال ابن سعد [ ٧٩٤٠] أخبرنا مطرف بن عبد الله اليساري عن مالك بن سس قال: كان محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم على القضاء بالمدينة، فكان إذا قضى القضاء مخالفا للحديث ورجع إلى منزله قال له أخوه عبد الله بن أبي بكر وكان رجلا صالحا: أي أُخيَّ قضيت اليوم في كذا وكذا بكذا وكذا. فيقول له محمد: نعم أي أخي. فيقول له: عبد الله: فأين أنت أي أخي عن الحديث أن تقضي به؟ فيقول له محمد: أيهات فأين العمل؟ يعني ما اجتُمع عليه من العمل بالمدينة، والعمل المجتمع عليه عندهم أقوى من الحديث. اه. إسناد حسن.

وقال أبو خيثمة [العلم ٩٧] ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن زيد عـن أيـوب

قال: قال رجل لمطرف: أفضل من القرآن تريدون الله قال: لا، ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن منا. اهـ. فكذلك كل معنى ليس في عمل النبي الله وأصحابه ليس مقصودا من آية أو حديث، هم كانوا أعلم بكتاب الله تعالى ومراد رسوله الله.

ومن هذا ما روى أحمد بن حنبل [٢٢٧٧] حدثنا عفان حدثنا وَهيب حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة قال قالَ عروة لابن عباس: حتى متى تضل الناس يا ابن عباس؟ قال: ما ذاك يا عرية؟ قال: تأمرنا بالعمرة في أشهر الحج وقد نهى أبو بكر وعمر. فقال ابن عباس: قد فعلها رسول الله على فقال عروة: هما كانا أتبع لرسول الله على وأعلم به منك. اهد سند صحيح.

كذلك كل تصرفاتهم المذكورة في باب ما أنكروه من التعبد شاهدة هذا لأن الاستدلال بالعمومات فيه سهل لو كان سنة. فدل على أنه ليس حجة عندهم في ما لم يقع عليه العمل، وهو حاصل ما نحن فيه، والقربات – وهي أهم مباحث هذا السفر لا تؤخذ بالاجتهاد وإنما بالاتباع، فما عملوا علمنا أنه سنة، وما لم يعملوا مطلقا لا جميعهم ولا بعضهم علمنا أنه فهم منا خطأ. وراوي الحديث أدرى بما روى.

وقد قال النبي على: "من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد". إهـ. [م ١٧١٨] قوله أمرنا أي عملنا كما كان مالك بن أنس يقول «الأمر عندنا» يريد عمل أهل المدينة. وليس هذا خاصا بأهل المدينة، وإن كان لهم فيه الحظ الأكبر (١)، ولكن حيث كان عمل أصحاب النبي على، كما نبه الليث بن سعد في رسالته إلى مالك (٢) عليهم رحمة الله تعالى.

<sup>(</sup>۱) فلربما ذُكر أن كذا عمل أهل المدينة وهو قول بعض المتأخرين منهم كما قال عبد العزيز الدراوردي: إذا قال مالك: على هذا أدركت أهل العلم ببلدنا أو الأمر المجتمع عليه عندنا فإنه يريد ربيعة وابن هرمز. أهس [جامع بيان العلم وفضله ١٣٦٧] ولربما كان العمل المتأخر فيهم مسبوقا بخلاف في المدبنة قبله، كما قال مالك في الرجل يطلق امرأته فتدخل في المدم من الحيضة الثائثة أن ليس له عليها رجعة، قال: وهو الأمر عندنا. وروى [١٩٨٨] عن أبي بكر بن عبد الرحمن قوله: ما أدركت أحدا من فقهائنا إلا وهو يقول هذا. اهد وإنما أخذوه عن زيد بن ثابت، وقد كان عمر قبل ذلك يفتي بالمدينة أنها تحل له ما لم تغتسل من حيضتها [ش ١٩٢٩]. وروى الفسوي [المعرفة ١/ ٤٨٦] عن مالك بن أنس قال: كان إمام الماس عندما بعد عمر زيد بن ثابت، وكان إمام الناس عندنا بعد زيد عد الله بن عمر . اهد.

<sup>(</sup>٢) رواها الفسوي في المعرفة [١/ ٤٠٩] وابن معين في التاريخ [١١٤٥] رواية الدوري

ولو تأملت القرآن لانفتح لك باب العلم بأن اتباع عمل العلماء أصمحاب النبي الله ورسوله (١٠).

فمنه قول الله تعالى: ﴿وَالسَّمِقُونَ الْأُوّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِينَ وَالْأَنسَارِ وَالْدِينَانَابَعُوهُم المِهُ اللهِ عَلَم اللهِ عَلَم وَرَضُوا عَنَهُ ﴾ [التوبية: ١٠٠] (البعوهم) مطلق في الاتباع عند الإجماع والمخلاف والتشريع والمنهج... فما لم يثبت فيه خلاف بينهم لم يجز أن نختلف فيه، وما اختلفوا فيه نظرنا من يشهد له علم عن رسول الله على . وإنما اتباعهم في ما اختصوا به وهو الموقوفات لا في ما رووا عن النبي على الأن اتباع الرواية اتباع للنبي الله المناقل عنه، وإنما هو اتباع عملهم وفهمهم. وهم السابقون الذين سبقوا إلى كل خير ولم يُسبقوا، وهم الأولون في كل خير.

وقد علمت أنهم كانوا يتأسون بالنبي على في كل الأمور حتى في منهج البيان، فكانوا يبينون بالفعل والترك كما كان النبي على يبين، فما فعله الصاحب فإنه من جنس الرواية، هذا هو الأص، ولا يشكل عليه النادر الذي خالفه. ومن رصد سنة التعليم في زمان الخلفاء الراشدين قطع بأن العلم نقل بالموقوفات أكثر من المرفوع، فكانوا بمخلمون الناس أمور دينهم لا يكاد أحدهم يرفع إلى النبي الله إلا قليلا، كذلك كان الناس زمان أبي بكر وعمر حتى أصيب، فجعلت تظهر الرواية شيئا فشيئا حتى فشت زمان الفتنة واحتاج الناس إلى الإسناد.. فمن خلع يده من الموقوفات قبل فكانما رد تسعة أعشار العلم.

ومنسه قسول الله تعسالى: ﴿وَاللَّذِينَ جَلَّهُو مِنْ بَعَدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آغَفِرَلَنَا وَمِنْ بَعَدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آغَفِرَلَنَا وَمِهُمْ اللَّذِينَ وَلَاخُونَا بِآلِايمَنِ ﴾ [الحشر: ١٠] الإيمان القول والعمل، فهم اللذين سبقوا إلى كل شُعَب الإيمان الظاهرة والباطنة. فيستدل بدلالة الإشارة على اتباعهم في الظاهر والباطن.

وأيضا سمى الله المهاجرين ومنهم الخلفاء الراشدون الصادقين ﴿ وَلَيْهَا لَكُمْ مُمُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ مُمُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا أَمُ اللَّهُ مَا أَمُ اللَّهُ مَا أَمُوا اللَّهُ مَا أَمُوا اللَّهُ مَا أَمُوا اللَّهِ مَا أَمُوا اللَّهُ اللَّهُ مَا أَمُوا اللَّهُ مَا أَمُوا اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا أَمُوا اللَّهُ الل

<sup>(</sup>١) إهلام الموقعين ٤/ ١٢٣.

**الْقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ السَّدوقِينَ ٣٠٠ [التوبة: ١١٩]. كحديث العرباض سواء بسواء..** 

وقال سبحانه ﴿وَمَاخِينَ مِنْهُمْ لَمُا يَلْحَقُوا بِهِمْ ﴾ [الجمعة: ٣] منهم من جنسهم في مطلق القول والعمل، وهو إن شاء الله هديهم الذي ذكره قبل ﴿هُوَ الْزِيهِمَ وَهُو الْمُعْمُ الْمُكْنَبُ وَالْمُحْمَةُ الدَّبِعِيةِ وَمَا النبي عَلَيْهِ وَمَا النبي عَلَيْهِ وَمُو الْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُومُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمِعُمُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُومُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمِعُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ والْمُحْمَةُ وَالْمُحْمِعُ وَالْمُحْمِومُ وَالْمُحْمِعُ وَالْمُحْمُ وَالْمُحْمِعُ وَالْمُحْمِعُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمِومُ وَالْمُحْمَةُ وَالْمُحْمُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَلِمُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُ وَالْمُحْمُومُ وَالْمُوالُولُومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْ

ومنه ما روى مسلم في الصحيح [١٨٨] عن ابن مسعود يرفعه إلى النبي على قال:
«ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون واصحاب، يأخذون بسنته،
ويقتدون بأمره». الحديث. فهذا صريح في أن الصحابة يأخذون بكل سنته على،
ويقتدون بكل أمره على، لأن قوله (بسنته) (بأمره) مضاف، والمضاف من صيغ
العموم، فيتناول كل سنة أرادها بأمره على.

وروى الجوهري [مسند الموطأ ٧٨٣] بسنده عن إسماعيل بن أبي أويس قال: قال مالك: كان وهب بن كيسان يقعد إلينا ثم لا يقوم أبدا حتى يقول لنا: إنه لا يصلح آخر هذا الأمر إلا ما أصلح أوله. قلت: يريد ماذا؟ قال: يريد التقى. اهـ. وايم الله لا يثبت للعبد تقوى حتى يجننب البدع المهلكات فيتقيها تقاة. ولا يبلغ العبد أن يكون من المعتبد حتى يتخذ السابقين الأولين إماما، ففيهم نزل قول الله بالمالي ينوه بقولهم المتقين حتى يتخذ السابقين الأولين إماما، ففيهم نزل قول الله بالمالي ينوه بقولهم والمحتمنة المالية المالية الفرقان: ٧٤].

فالمعافاة في اتباع السنة التي سلكوا.

وإنما ضل الخوارج لأنهم ردوا هذا الأصل، فقد خرجوا على الصحابة في الفهم والاتباع، وقبلوا منهم الرواية! فتصرفوا من تلقاء أنفسهم دون الرجوع إلى العلماء لللك صدق فيهم فراسة ابن مسعود وقال: إن رسول الله على حدثنا أن قوما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، وايم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم! ثم تولى عنهم. فقال حمرو بن سَلِمة: رأينا عامة أولئك الحلق يطاعنونا يوم النهروان مع الخوارج. اهدوال لهم قبل: وَيْحَكُمْ بِا أمة محمد! ما أسرع هلكتكم! هؤلاء صحابة نبيكم على متوافرون. اهدأي هلا رجعتم إليهم فاتبعتموهم. فهذه أول بدعتهم أنهم خرجوا عليهم بالسيف.

ومن لم يرض بفهمهم بدعوى جواز الخطأ في الفهم لزمه رد ما رووا عن النبي المعنى لأنه فهم الراوي. ومن ذلك أمور كانت من رسول الله الله الله العلماء الأمناء من أصحابه مثل ألفاظ اللعان في قصة العجلاني، لم يذكروا كيف لفظ النبي في أمرهما باللعان، ولا كيف لفظ تبايعه ونكاحه وإنكاحه وإيلائه.. ونحو ذلك، مما يدل على أنهم فهموا من رسول الله أنه لم يسن فيها شيئا مؤقتا، وهذا كله مما فهم العمايي.

 بسياق مختلف لفظه موتفق معناه.. وقال سبحانه في خبر آدم وعدوه ﴿ فَوَسُوسَ لَمُنَا الشَّيَطُكُنُ لِبُسِّينَ لَمُنَا مَا وُرِى عَنْهُمَا مِن سَوْءَ تِهِمَا وَقَالَ مَا نَهُ نَكُا رَبُّكُمّا عَنْ هَلُو الشَّبَعَ إِلّا أَن الشَّيطُكُنُ لِبُسُومِيكَ ﴾ [الأعراف: ٢٠-٢١] تَكُونا مَلَكُمّا مَلَ يَتُكُونا مَلْكُونا مَلْكُونا مَلْكُيْنِ النَّهِ مِن المعنى نفسه في سورة طه فقال ﴿ فَوسُوسَ إِلْيَهِ الشَّيطُنُ قَالَ يَتَكَادُمُ هُلُ وَأَخْر عن المعنى نفسه في سورة طه فقال ﴿ فَوسُوسَ إِلَيْهِ الشَّيطُنُ قَالَ يَتَكَادُمُ هُلُ وَأَنْكُ عَلَى سَبَعَرَة لَلنَّالِد وَمُلْكُولِ لَا يَبْكُنَ ﴾ [١٢٠] والخبر واحد.. وهذا في القرآن كثير، لأنه لسان العرب''، فمن تأمله علم أن الرواية بالمعنى الذي فهموا كانت فيهم الأمر الكاثر، وأن ما ذهبوا إليه مع الحديث هو السنة، وهذا دين محفوظ. وبه تعلم أن تلك البدعة مآلها إلى رد الدين من أصله، وقاتل الله الحرورية، لم تزل بدعته، في مضي مل أحدثه ها..

وأيضا فإن طائفة من البيان النبوي لم تنقل لتعذر نقله وهو قرائن الأحوال (٢٠)، وهي من أصرح الأدلة في بيان المقصود، فإن للإشارة بالكف أو البصر أو لحن الصوت عند الكلام دلالة وقوة.. من شهدها ليس كمن سمع عنها، وليس الخبر كالمعاينة..

وقد استدل ناس لرد هذا المعنى بقول النبي ﷺ: «فرب مبلّغ أوعى من سامع» [خ ١٦٥٤] وهو مما يزيده قوة ، فرب في لسان العرب للتقليل، أي أحيانا يكون الذي يبلغه الخبر أفهم للمعنى من السامع ، فيدل على أن الأصل في السامع أنه أفهم للكلام ممن بلغه. وهذه الكلمة قالها النبي ﷺ في حجته التي جمعت آلاف الخلق، وكان منهم من لم ير النبي ﷺ إلا يومه، فربما سمع منه الكلمة فيضعها على غير مراده، فأرشدهم إلى التثبت بالأفقه.. فليس الحديث في فقهاء الصحابة، أنه قد يعزب عنهم معنى يدركه من بعدهم!!

فأما من صحب النبي فالدلالة على القصد قريبة، ثم لما كان الموالي حدث لهم

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الرابعة من مباحث قصد الإفهام من كتاب المقاصد.

<sup>(</sup>٢) قال الشاطبي: .. وأنهم شاهدوا من أسباب التكاليف وقرائن أحوالها ما لم يشاهد من بعلهم، ونقل قرائن الأحوال على ما هي عليه كالمتعذر، فلا بد من القول بأن فهمهم في الشريعة أتم وأحرى بالتقديم.. إلخ. الموافقات، المسألة المحادية عشرة من مباحث البيان والإجمال من كتاب الأدلة.

حاجة جديدة كمعرفة اللسان والتخلص من أوضار العجمة، وسؤال أهل العلم، ثم حدث شرط الإجماع المتقدم ألا يحدثوا قولا جديدا.. فازدادت مع الزمن شرائط معرفة السنة..

ثم ترى كثيرا من الخلق يعترض بسؤال غير وارد: يقولون: هل فهمهم معصوم؟! وإنما السؤال اللازم: هل بين لهم الذي جاء بالبلاغ المبين وزكاهم؟

فإنا نشهد لله أن نبيه قد بلغ وشفى، وترك أصحابه على البيضاء ليلها كنهارها، وأنهم تلقوا عنه وفهّمهم الله ورسوله، وتعلموا الحكمة، وكانوا أحق بها وأهلها.. ثم علموا من كان بعدهم كيف يؤخذ الدين بعد نبيهم، كيف الرواية عنه، كيف يُقضى في النوازل، كيف يكون الرد إلى الله والرسول، كيف تضبط البدعة التي لا تكون إلا بعد موته على..

وأيضا أمر الناس أن يسألوا أهل العلم، وقد تواترت الأخبار بالشهادة لفقهاء الصحابة كالخلفاء الراشدين بالعلم والفقه في الدين.. ولما جاء التابعون كان العلم ملتمس عند العلماء الراسخين وهم الصحابة (1)، ولم يختلف الأمر بعد موتهم وإن تطاول الزمان، ونسي ناس حظا مما ذُكروا به.. والأقوال لا تموت بموت قاتليها.. وإن من الكبر والاغترار أن يقال لأهل العلم أنتم رجال - في فهم الحديث - ونحن رجال!

والأصل أن لبس يوثق في علم أحد إلا بحجة لأن الله تعالى قال ﴿ وَاللهُ أَخْرَهَكُمُ مِنْ اللهُ مَلُونِ أَمَّهُ مَرَكُمُ لَا تَعْلَمُونَ مَنْ مَنْ الله والناس الله ورسوله على أن الأصل في الناس المجهل، ولا يوصف أحد بالعلم إلا بدليل من الله ورسوله على، وإنما جاء البيان في أهيان علماء الصحابة، فمن شهدوا له بالعلم وإلا فهو على أصله الجهل. كما قال العمالى: ﴿ وَكَذَا إِنَ جَعَلَنَكُمُ أُمّنَةً وَسَطًا لِنَكُونُ أَشْهِدُا أَعَلَمُ مَنْ اللهُ وَسَطًا لِنَكُونُ أَشْهُدُا أَهُ عَلَى مَنْ اللهُ وَفِي خَذَا إِنْ كُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَلْ وَفِي خَذَا إِن كُونَ الرَّسُولُ صَهِدًا لَهُ عِيدًا اللهُ عَلَى مَن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَفِي خَذَا إِن كُونَ الرَّسُولُ صَهِيدًا اللهُ اللهُو

<sup>(</sup>١) قال ابن سعد [٧٤٠] أخبرنا عفان بن مسلم وهشام أبو الوليد الطيالسي قالا أخبرنا شعبة عن أبي إسحاق سمع مسروقا يقول: أثيت المدينة فسألت عن أصحاب محمد ﷺ فإذا زيد بن ثابت من الراسخين في العلم. اهـ. صحيح.

عَلَيْكُورَوَلَكُولُوا فَهُمُكُمُ عَلَى النَّاسِ ﴾ [الحج: ٧٨] فمن لم يشهدوا له بالعلم فليس هناك، وإن استدل فإنما هو المتشابه، وشهادتهم أن يأتي الآخرون بشاهد من آثارهم.

لذلك كان العلم عند الناس بعدُ هو ما كان عليه الأولون، كما روي عن سعيد بن جبير: ما لم يعرف البدريون فليس من الدين. [جامع بيان العلم ١٤٥] وقال ابن رشد [البيان والتحميل ١٨ / ٢٥٥] قال مالك تقالله: العلم الذي هو العلم معرفة السنن، والأمر المعروف الماضي المعمول به. اه. وهذا يشبه ما رواه عن نافع عن ابن عمر قال: العلم ثلاثة: كتاب ناطق وسسنة ماضية ولا أدري. اه.. رواه الخطيب [الفقه والمنفقة ١٠١] فالسنة الماضية هي العمل العتيق الذي مضى في الناس قبل. وقال ابن والمنفقة ١٠١] فالسنة الماضية هي العمل العتيق الذي مضى في الناس قبل. وقال ابن عبد البر [جامع بيان العلم ٢/ ١٠٣] وروى عيسى بن دينار عن ابن القاسم قال: سئل عبد البر [جامع بيان العلم ٢/ ١٠٣] وروى عيسى بن دينار عن ابن القاسم قال: سئل مالك قيل له: لمن تجوز الفتوى؟ فقال: لا تجوز الفتوى إلا لمن علم ما اختلف الناس فيه، قيل له: اختلاف أهل الرأي. قال: لا! اختلاف أصحاب محمد اله وعلم الناسخ والمنسوخ من القرآن، ومن حديث الرسول على وكذا يفتي. اه.

وروى أبو عمر [الجامع ١٧٠] بسنده عن الأوزاعي قال: العلم ما جاء عن أصحاب محمد وما لم يجئ عن واحد منهم قليس بعلم. اهد. وروى البيهقي [المدخل ١٧٤] عن عبد الله بن المبارك قال: سمعت سفيان الثوري يقول: إنما العلم كله العلم بالآثار. اهد (۱) وقال ابن أبي حاتم في مقدمة الجرح والتعديل [١/٤] حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سمعت الشافعي يقول قال لي محمد بن الحسن: أيهما أعلم صحبنا أم صاحبكم؟ يعني أبا حنيفة ومالك بن أنس قلت: على الإنصاف؟ قال: نعم. قلت: فأنشدك الله من أعلم بالقرآن صاحبنا أو صاحبكم؟ قال: صاحبكم يعني مالكا. قلت فمن أعلم بالسنة صاحبنا أو صاحبكم؟ قال: اللهم صاحبكم، قلت: فأنشدك الله من أعلم بالسنة صاحبنا أو صاحبكم؟ قال: اللهم صاحبكم، قلت: فأنشدك الله من أعلم بالسنة صاحبنا أو صاحبكم؟ قال: اللهم صاحبكم، قلت: فأنشدك الله من أعلم بأقاويل أصحاب رسول الله علي والمتقدمين صاحبنا أو صاحبكم؟ قال: لم يبق إلا القياس، والقياس لا

 <sup>(</sup>١) وروى الخطيب [الجامع لأخلاق الراوي ١٧٥] بسنده عن ثابت بن محمد سمعت الثوري يقول: إن
 استطعت آلا تحك رأسك إلا بأثر فافعل. اهـ. إيذان بأنه لم يبق من العلم بعد الأثر شيء.

يكون إلا على هذه الأشياء فمن لم يعرف الأصول فعلى أي شيء يقيس؟ اهـ وقال أبو عمر اللجامع ٣/١٧٦]: أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وزيغ، ولا يعدون عند الجميع في طبقات الفقهاء، وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه، ويتفاضلون فيه بالإتقان والميز والفهم. اهـ.

فمهما وجدت حديثا عن النبي على خالف ما فهم منه المتأخرون العلماة المحاب النبي، فلا تَعْجَل بالظن أنهم كانوا أوعى له من الأولين! وخذ للعبرة قبسا مُعجَّلاً:

ذهب الخلفاء الراشدون إلى أن أفضل الحج الإفراد مع إثبات الفضل للأنساك، وهو عن أبي بكر وعمر وعثمان صحيح مشهور كما تقدم في مناظرة عروة ابن عباس، وقال البيهقي [المعرفة ٤٨٢] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال حدثنا أبو العباس محمد ابن يمقوب قال حدثنا العباس بن محمد قال حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال عدثني أخي عبد الحميد بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده علي المن أبي طالب عن أبيه عن جده علي ابن أبي طالب أنه كان يأمر بنيه وغيرهم بإفراد الحج ويقول: إنه أفضل. اهـ وقال في الكبرى [١٠٠٨] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو قتيبة سلم بن الفضل الآدمي بمكة ثنا محمد بن نصر الصانع ثنا أبو مصعب الزهري أحمد بن أبي بكر ثنا عبد العزيز الدراوردي عن عثمان بن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما أن علي بن أبي طالب على أنه قال: يا بني المحمد فإنه أفضل (١) اه هذا حديث حسن.

وتعليل نهي عمر عن المتعة - من غير منع - مشهور، منه ما روى مالك [١٢٥٩] من نافع عن عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب قال: افصلوا بين حجكم وعمر تكم، فإن ذلك أتم لحج أحدكم، وأتم لعمرته أن يعتمر في غير أشهر الحج. اهـ.

<sup>(</sup>١) وهذا معنى ما روى ابن أبي شيبة [١٢٨٣٤] حدثنا وكيع قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمه أن عليًا سئل عن قول الله ﴿ وَأَيْتُوا لَلْهَمْ وَالْمُرُوّ لِلْهِ ﴾ قال: أن تحرم من دويرة أهلك. اهـ. أي أن نفرد كلا بسفر من أرضك. صححه الحاكم [٣٠٩٠] والذهبي.

وروى الطحاوي [شرح معاني الآثار ٢٤٢] حدثنا ابن أبي داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال: قلت لسالم لم نهى عمر على عن المتعة وقد فعل ذلك رسول الله على وفعلها الناس معه؟ فقال أخبرني عبد الله بن عمر على أن عمر على قال: إن أتم العمرة أن تفردوها من أشهر الحج، والحج أشهر معلومات، فأخلصوا فيهن الحج واعتمروا فيما سواهن من الشهور، فأراد عمر على بذلك تمام العمرة لقول الله على وأيتما المحج والمشرة والمناس من المهور، العمرة التي يتمتع فيها المرء بالحج لا تتم إلا بأن يهدي صاحبها هديا أو يصوم إن لم يجد هديا. وإن العمرة في غير أشهر الحج تتم بغير هدي ولا صيام. فأراد عمر على بالذي أمر به من ذلك أن يزار البيت في كل عام مرتين وكره أن يتمتع الناس بالعمرة إلى الحج فيلزم الناس ذلك فلا يأتون البيت إلا مرة واحدة في السنة. اهد. تابعه ابن بكير [من 10 عمر أنه يراه أتم الأنساك، وأنه يحقق قصد الاختلاف إلى بيت الله بكير [من 10 الدي

ثم ذهب ناس من أهل العلم بعدهم إلى أن التمتع أفضل لقول النبي ﷺ: الو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولحلت مع الناس حين حلوا الله كانواه (١٦٨٠٢) ومحال أن يعزب هذا المعنى عن الخلفاء وهم مع رسول الله كانواه وسمعوا ما استدل به من خالفهم.. وأمرنا باتباعهم (١٠)..

رانما وجه ذلك ما قال ابن عباس عن المشركين قبلُ [خ٣٦٢]: كانوا يبرون أن العمرة في أشهر الحج من الفجور في الأرض، وكانوا يسمون المحرم صفرا، ويقولون: إذا برأ الدبر وعفا الأثر حلت العمرة لمن اعتمر. قال فقدم رسول الله وأصحابه رابعة مهلين بالحج وأمرهم النبي على أن يجعلوها عمرة. قالوا: يا رسول الله أي الحل؟ قال: «الحل كله». اه. فبين أن قريشا كان مما أحدثوا في دين إبراهيم أن حرموا العمرة في أشهر الحج فأراد النبي على أن يكسر تلك البدعة بما أراه الله من

 <sup>(</sup>١) قال ابن أبي شيبة [١٤٥١٢] حدثنا حفص عن حشام عن ابن سيرين قال. أفرد أصحاب رسول اله ﷺ
 الحج بعده أربعين سنة، وهم كانوا لسنته أشداتباها أبو بكر وحمر و عثمان. ١هـ. صحيح.

· بهج التشريع والحكمة..

وبين الصحابة أن الأصل في الحج هو الإفراد، وإذا أطلق لفظ الحج فالمعنى هو لإمراد كما قال النبي المسحابة أن الأصل في الحج هو الإفراد، وإذا معتمرا أي متمتعا، ليثنينهما إذا قرن. عاجا أو معتمرا أو ليثنينهما أهد حاجا أي مفردا، معتمرا أي متمتعا، ليثنينهما إذا قرن. وقال ابن أبي شيبة [١٣١٩] حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال: سئل عبد الله عن العمرة في أشهر الحج؟ فقال عبد الله الحرث أشهر معلومات في أشهر الحج؟ فقال عبد الله الله حدثنا عبد الله عن العمرة في أشهر الحجة فقال عبد الله الله حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب الله عدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب الله بقول (الحجة أشهر مع حجها عمرة، فقال: أسمع عله بقول (الحجة أشهر مع حجها عمرة، فقال: أسمع عدرة.

والتفت والشعث في مشل قبول الله ﴿ ثُمَّرَ لِيَعْضُواْ تَفَدَّهُمْ ﴾ [الحج ٢٩] وكنذا في المصبر عن مقال الله يوم عرفة: «انظروا إلى عبادي شعثا غبرا ضاحين» [ابن جبن ٣٨٥٣] لا بخون مع التمتع إذ له حظ من اسمه تمتع. وتمام الحج أن يحرم له من دويرة أهله كما قال الراسخون أي يخصه بسفر لا يخلطه بعمرة فهذا الأصل في الحج. وهو كان حمة أبي بكر سنة تسع كما روى الدارقطني [السنن ٢٤٨٨] بسنده عن عبد الله بن نافع عمر أن النبي على عمر - عن نافع عن ابن عمر أن النبي الله بن عمر - عن نافع عن ابن عمر أن النبي المسلمل عناب بن أسبد على الحج فافرد ثم استعمل أبا بكر سنة تسع فأفرد الحج. المسلم، وله شواهد.

وهو الذي خرجوا به من المدينة مع رسول الله عام حجة الوداع كما قالت عائشة مده الله عليها: خرجنا موافين مع رسول الله على لهلال ذي الحجة لا نرى إلا الحج المح المح المح المحابر في سياق حَجة النبي على:.. لسنا ننوى إلا الحج لسنا نعرف المدرة ثم قال: - حتى إذا كان آخر طوافه على المروة فقال: لو أني استقبلت من أم عا استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة، فمن كان منكم ليس معه هدي المروة المجعلها عمرة. فقام سراقة بن مالك بن جعشم فقال: يا رسول الله ألعامنا

هذا أم لأبد؟ فشبك رسول الله ﷺ أصابعه واحدة في الأخرى وقال: «دخلت العمرة في الأخرى وقال: «دخلت العمرة في الحجج – مرتين – لا بل لأبد أبده. الحديث. [م٢٠٠٩]

فتين أن ترخيصه في فسخ الحج إنما كان لحال العرب ليبين أن العمرة دخلت في الحج إلى يوم القيامة لاكما أحدثت العرب من تحريمها في أشهر الحج بيانا بالعمل. لذلك قال عمر [م٢٠٠٣]: إن الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء، وإن القرآن قد نزل منازله، فأتموا الحج والعمرة لله كما أمركم الله. الحديث. فالأصل هو الإتمام الذي نزل في القرآن، وإنما عزم عليهم النبي الله أن يفسخوا الحج رخصة كما قال عمر: إن الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء. اهم فلما استقر التشريع عُلم ما كان من السنة الأصل، وما كان تشريعا موقوتا لعلة. نَعم العمرة في أشهر الحج تأمة لكن التمام نوحان الأصل، وما كان تشريعا موقوتا لعلة. نَعم العمرة في أشهر الحج تأمة لكن التمام نوحان كمال واجب مجزئ وكمال مستحب كما هو مشهور، وهو مقتضى كلام عمر قبل (۱).

وإنما أنكر عليّ على عثمان [خ١٤٨٨] نهيه عن المتعة لا أن الإفراد أفضل، وكان ابن عباس يأمر بالمتعة لما ظهر في الناس من ينكرها على غير مراد عمر(٢). فهو ل الحقيقة ليس اختلافا بينهم.

<sup>(</sup>١) قال الطبري [الجامع ٣٥٥٣] حدثني أحمد بن المقدام قال حدثنا حزام القطعي قال سمعت محمد بن سيرين يقول: ما أحد من أهل العلم شك أن عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج. احد من أهل العلم شك أن عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج. اه. رواه ابن أبي شيبة [١٣١٩] حدثنا وكيع عن يزيد عن ابن سيرين قال: ما أعلمهم يختلفون أن العمرة في غير أشهر الحج أفضل. اه. وقال [١٣١٩] حدثنا يزيد بن هارون عن ابن عون قال: سئل القاسم عن العمرة في أشهر الحج؟ فقال: كانوا لا يرونها تامة. اه. أي التمام الأكمل.

<sup>(</sup>٢) روى أحمد [١٦٩] بسند صحيح عن الصبي بن معبد قال: كنت رجلا نصرانيا فأسلمت فأهللت بالحج والعمرة فسمعني زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة وأنا أهل بهما فقالا: لهذا أضل من بعير أهله! فكأنما حمل علي بكلمتهما جبل فقدمت على عمر في فأخبرته، فأقبل عليهما فلامهما، وأقبل علي نقال: هديت لسنة النبي هديت لسنة نبيك في. اهم فليس قصد عمر ما أراد زيد بن صوحان وصاحبه. وروى البيهقي [ك٩١٣٥] بسند صحيح عن سالم قال: سئل ابن عمر عن متعة الحج فأمر بها فقيل له: إنك تخالف أباك! قال: إن أبي لم يقل الذي تقولون إنما قال: أفردوا العمرة من الحج أي أن العمرة لا تتم في شهور الحج إلا بهدي وأراد أن يزار البيت في غير شهور الحج فجعلتموها أنتم حراما وعاقبتم الناس عليها وقد أحلها الله وعمل بها رسول الله في. قال: فإذا أكثروا عليه قال: أفكتاب الله أحق أن ينبم أم عمر؟

فحري بأهل السنة أن يحيوا القول والعمل بالإفراد الذي يوشك أن ينسى..

والمقصود أن الحديث قد صح عن النبي ﷺ وفهم منه المتأخرون خلاف ما فهم منه السابقون، فخالفوا السنة، وبالله التوفيق.

لذلك متى قيل: إذا صح الحديث فهو مذهبي، فمعناه لا يتم إلا بتقدير محذوف اقتضاء: وكان سنة فهو مذهبي، كما يقدر ألا يكون منسوخا ولا متشابها ولا خاصا ومحو ذلك، والمعنى: إذا صحت السنة فهي مذهبي..

ومن اهتدى للفرق بين الحدبيث الذي يجري فيه ما ذكروا والسنة التي هي العمل المتبع وزالت عنه حجب التقليد، أصاب إن شاء الله خيرا كثيرا.

### فصل في بيان أن الترك سنة فعلية له حكم الأفعال

قسال الله تعسالى: ﴿ إِنَّ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ المَنْوَا وَعَمِلُواْ الصَّلِحَتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجَرَ مَنَ أَحْسَنَ مَمَلًا اللهِ تعسالى: ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللهِ عَمَلُ صالح. هُمَلًا اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ عمل صالح. و نظائرها في القرآن كثير. وقوله سبحانه ﴿ يَكَا يُهَا اللَّهِ مِنَ اللَّهُ وَدَنُوا اللَّهُ وَذَنُوا مَا يَقِي مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَن اللَّهُ وَاللَّهُ مَنْ اللَّهُ وَرَسُولِهِ مَن اللَّهُ وَرَسُولِهِ مَن اللَّهُ وَاللهُ اللهِ اللهِ اللهِ مَن اللهِ مَن اللهِ وَاللهُ اللهِ مَن اللهِ وَاللهُ اللهِ مَنْ اللهِ وَاللهُ اللهِ مَنْ اللهِ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ اللهِ مِنْ اللهِ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهِ وَاللّهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الل

<sup>(</sup>۱) عبد الرزاق [۱۲۸۰] عن معمر عن الزهري قال: الحائض تقضي الصوم، قلت: عمن؟ قال: هذا ما اجتمع الناس عليه وليس في كل شيء نجد الإسناد. اهـ ولا يريد الإجماع على مراد المتكلمين. ومثل ذلك ما يثبت من سُنن التَّرك الذي يُعرف بجملة الأحاديث ومجموع العمل. وما يعلم بالتبع مما يفهم من بين الآثار، كالعلم أن السنة في المسافر إذا ائتم بالمقيم أن يصلي بصلاته ولا يقصر، صح ذلك عن الن عمر وابن عباس، والعلم حاصل بأن النبي لم يكن يأمر الوافدين على المدينة أن يصلوا خلفه ثنتين ولا الخلفاء الراشدون في زمانهم، وقد كانوا يصلون خلفه، ولا يقول لهم اقصروا فإنكم قرم سفر.. وهذا أمر لا يثبت بالإسناد.. ونظائره في الفقه كثير.

آمَوَلِه عُمْم لَا تَطْلِعُونَ وَلَا تُطْلَعُونَ الْكُالُ وَوَذَر بمعنى ترك، فهو كقولك اإن لم تتركوا». وقوله لم تذروا ما بقى من الربا، ووَذَر بمعنى ترك، فهو كقولك اإن لم تتركوا». وقوله تعسالى: ﴿ لَا نَلْهِ مُرْآمَوَلُكُمْ وَلَا آوَلِنَدُكُمْ عَن ذِحْرِ الله، لأن الذم في الآية متجه إلى ترك المحكيمُ وَن فَا الله المعنون: ٩] يفعل ذلك: يترك ذكر الله، لأن الذم في الآية متجه إلى ترك ذكر الله لا مجرد القيام بالأموال والعيال. وقول الله تعالى: ﴿ حَالُوا لَا يَتَناهُونَ عَن مُنكَ وَقَالُ المعالدة: ١٨] بنس فعلهم: أي تركهم عن مُنكَ مُن مُن فِيهِ كَالَمَ عَلَا رَمُنَ وَلا مُنكورَك وَ المائدة: ١٨] بنس فعلهم: أي تركهم الإنكار. وقال سبحانه ﴿ المَعْمُ اللهُ مُن مَن فِيهِ كَالْمَ عَلَا رَمُنَ وَلا مُنكورَك وَلا المنافذ المائدة وهو والمحدال في الحج. وقال بَلْمَا الله ﴿ وَلا تَكْتُمُوا الشّهَادَةُ وَمَن يَعتُمُ عَلَا المُنهِ وَالمَائِدُةُ وَاللّهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ وَلَا عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ ال

وهكذا سائر ما ثبت في باب الترك مما يفيد العلم أنه في لسان العرب والقرآن والسنة فعل من الأفعال. فما ثبت للفعل من أحكام ثبت للترك، إذ كلاهما ليس له عموم، ولا مفهوم مخالفة. وكما أن فعل النبي على سنة، كذلك تركه سنة. لكنهما إذا اجتمعا في سياق افترقا كما في الحديث: «اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات» [ته٣٢٣]. وإذا أطلق الفعل دخل فيه الترك كما قال أهل العلم في مسمى الإيمان ودخول العمل فيه.

ويتفرع عن هذا أمور:

- منها أن الفعل إذا ظهر فيه قصدُ التعبد دل على الندب، أو قصدُ المحظ أفاد الإباحة، كما دل خلاف الصحابة في التحصيب وغيره [م١٣١٠ وما بعده]. كذلك الترك، ما تركه النبي على فإما أن يتركه لمعنى تعبدي أو لمعنى غير تعبدي (حِبِلِّي أو عادي)، فما ظهر فيه معنى التعبد حكمه استحباب الترك وكراهة الفعل. وما تركه لمعنى جبلي أو عادي فهو على الأصل في الإباحة إذ لم يكرهه شرعا، ولكن عادة أو طبعا، كما قال الله في لحم الضب: «لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه». اهـ. [خ٧٠٥/م١٩٥]

والفرق بين التركين هو ظهور القصد الذي يدل عليه أصل العمل كان من جنس ما إنعبد به أو من المباحات. قال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولُ اللّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً ﴾ الاحزاب: ٢١] فطلب الأسوة من جهة الرسالة، إذ لم يقل: « لقد كان لكم في محمد أسوة إذن لاحتمل أن ينصرف الطلب إلى كل ما صدر منه على ولكن على التأسي بما صدر منه من جهة كونه رسولا في وذلك إن شاء الله بدلالة التنبيه والإيماء، لذلك جمل سبحانه التأسي والمن كان يرجوالله وهو التعبد. وذلك في الفعل والترك. وهذا ما لم يندرج تحت نهي خاص كالفعل مع الأمر سواء. بسواء.

- ومنها أن الترك يفيد استحباب الترك وكراهة الفعل، لأن الفعل يفيد الندب وكراهة الفعل، الذك والترك وأن فعل وكراهة الترك، والترك فعل من الأفعال، فهو دال على استحباب الترك وأن فعل المتروك مكروه. فكل عبادة ترك العمل بها لا يحكم باستحبابها، بل المستحب تركها، وفاقا للعمل الأول.

- ومنها أن الترك بيان للنهي كما أن الفعل بيان للأمر. فكما أن الفعل يقوي دلالة الأمر، كذلك الترك يشد من دلالة النهي، ولو أن النبي على نهي عن شيء ثم فعله، كان الفعل مشكلا على النهي كما في خبر الوصال في الصوم [خ٥٩٦]، ومتى ترك ما نهى حمه كان أشد بيانا لدلالة النهي على أن الخير كله في الاجتناب، فالترك - أي المستمر إذا تظاهر مع النهي يصيره «قطعيًا»، وهذا معنى قولنا أنه بيان له. لذلك كان الترك بهانا شافيا لعموم قول النبي على النهي يصيره «وهذا معنى المنات الأمور..» كما سيأي.

- ومنها أن المتروك في السنة غير مقصود التشريع، إذ لو قصده رسول الله المعطر في ذهنه بكلامه العام، فلا بد إذن أن يفعله، ولو فواقا (سويعة) في سنوات التشريع، أو لحض عليه خاصة ليعمل به أصحابه، أو لنبه على فضل هذا العمل ومقدار ثوابه على سَنَن التشريع النبوي. إذ كيف يكون مطلوبا فعله بذلك الأمر العام الم لا يفعله الذي أمر به في عموم خطابه هي، ويرى أصحابه لا يفعلونه ثم لا ينبههم! هذا محال! وللقائل به لوازم منكرة.. فكان في الترك دلالة بينة على عدم التشريع.

فالتعبد به على خلاف المقاصد (١). وما هذا شأنه لا يستحسن من العمومات بوجه.

وسواء علينا اعتبرنا فرقا بين الترك والكف أم لا - والكف ما تعمد ترك. وهو أخص- فإنه على كل حال لم يقصد فعله. فاستوى من هذه الجهة القصد إلى عدم التشريع، وعدم القصد إلى التشريع، فتدبر.

والمخالف يسنع علينا احتجاجنا بالترك زاعما أنه عدم محض لا يدل على القصد إلى عدم التشريع! وهذه حيدة، لأن محل النزاع زعمهم في المحدث أنه مقصود للشرع التعبد به. ونحن نقول: لو قصده لفعله، فإذ لم يفعله في ثلاث وعشرين سنة، ولا الخلفاء الراشدون في ثلاثين سنة دل على أنه غير مراد من عموم يستدل به، أو معنى أصل يشبه به.. فإن زعموا قصد الشرع إلى ذلك، فستكتب شهادتهم ويسألون.

- ومنها أن ما تركه النبي على لعلة لم يمتنع فعله عند عدمها، مثل صلاة الضعى والتراويح، إذ بينوا أن النبي ترك المداومة عليهما تبسيرا. فذلك التعليل مشعر بالإذن وئيس لغوا. فحصل لنا نوعان من الترك. نوع مطلق وهو ما تقدم، وهذا لا يصح التعبد به. ونوع تركه النبي وعلل الترك بوصف كقوله: «خشيت أن تفرض عليكم». اهد. هذا التعليل يدل على أن المتروك يمكن أخذه عند زوال المانع (۱)، لذلك فعله عمر والصحابة فهم أعلم بالمقاصد. كذلك ما فعلت عائشة في الضحى فهمت أن ترك المواظبة عليها لِما ذكرت.

وهذا هو المستحب الذي جوَّز بعض أهل العلم وَسُمَه بالبدعة توسعا، لا على رسم المستأخرين الذين قاسوا عليه ما ليس عليه العمل مطلقا، ولا قياس مع الفارق. فيجوز - على هذا الوجه - أن يقال لشيء تركه النبي على ثم فُعِل من بعده «نعمت البدعة» لأن فعل الصحابة له بعده دليل على أن الدوام عليه مقصود للشرع، وأن البدعة كان لمانع كما في صلاة التراويح. وليس يمكن في الدليل مطلقا أن نقيس عليه

<sup>(</sup>١) الموافقات كتاب الأدلة المسألة السادسة من مباحث السنة.

<sup>(</sup>٢) خشية الافتراض علة الترك ومانع من العمل، فهي علة من جهة مانع من جهة أسم عن

ما لم يكن عليه العمل مطلقا لا في زمن النبي ﷺ ولا زمن الصحابة بعده. والترك كما مهد دال على أن المتروك غير مقصود التعبد به. وبالله التوفيق.

- ومنها العلم بأن من البدع ما يكون بالترك كما يكون بالعمل إذا أراد صاحبها خيرا، دما في حديث أبي إسرائيل وخبر أبي بكر مع المرأة التي حجت مصمتة ونظائره، فمن تعبد بترك مثل ذلك فقد عمل عملا ليس عليه أمر رسول الله على وأصحابه.

- ومنها أن الترك أي مع وجود مظنة العمل ينبغي اعتباره مع الحديث المروي في الباب، فإن من الناس ممن يحتج بالترك لا يُعمِله إلا إذا عدم الإسناد في المسألة ١القول في المولد أنه لا يشرع لأن الداعي كان موجودا فهُجر العمل به، لكن إذا صح الحديث عنده أعمله على الإطلاق وذهل عن تتبع العمل والترك. والصواب أنه سِغي ملاحظته مع الحديث نفسه في ما دل عليه الحديث، وهذا كما قال مألك في الجهاد من الموطأ وسئل عمن قتل قتيلا من العدو أيكون له سلبه بغير إذن الإمام قال: لا يكون ذلك لأحد بغير إذن الإمام ولا يكون ذلك من الإمام إلا على وجه الاحتهاد ولم يبلغني أن رسول الله ﷺ قال من قتل قتيلا فله سلبه إلا يوم حنين. اهـ. فرأى أن ترك النبي الإذن في ذلك بعد حنين مع وجود المقتضي هو من أمره الذي بنبغي أن يُنظر في مجموعه. ومن هناكان نظر الليث بن سعد في إنكاره الجمع في المطر في رسالته إلى مالك بن أنس فراجعها، ولهذا نظائر في الحديث كثير. وهو أيضا مما ينفع في معرفة مذاهب الصحابة بعد نبيهم ﷺ، فقد صح عن عائشة أنها كانت تأمر لحلمانها بلبس التبابين وهم محرمون، وقد كان الفقهاء من الصحابة يتجردون ولا بأخذون بهذه آلرخصة ولا يفتون بها وهم أحوج إليها لوكانوا يرونها، فـترك الإفتـاء أو العمل بها حيث مظنتها يدل على ثبوت الخلاف بينهم في المسألة. فمن عول على مجرد الإسناد ظن أنه أمر لم يثبت فيه خلاف. والصحيح مراعاة الترك عند وجود مظنة العمل مع ما ينقل رواية.

فائدة: الترك يدل على أن المحدث غير مقصود للشرع، وقول النبي ﷺ: «من حمل حمل ليس عليه أمرنا فهو رده. اهـ. وهو من جوامع الكلم هو الدال على إيطال البدع.

- فائدة: يعرف الترك تارة بنقل العدم أي عدم الفعل، فيحكي الصحابي أن ذلك لم يكن. كما حدثونا أن النبي على صلى العيد بلا أذان ولا إقامة [خ٩٦٠/م٥٨٥].

ويثبت تارة بعدم النقل(١) لأن الصحابة نقلوا الدين كله وحُمَّلوا الأمانة فكانوا احق بها وأهلها، فإن لم ينقلوا شيئا بقول أو عمل(١) علمنا أنه لم يكن، وقد عرفت أنهم متبعون للنبي على في طريقة البيان يبينون بالعمل والترك والسكوت كما يبينون بالقول. وهذا إن شاء الله من معاني قول النبي على: (وإن العلماء ورثة الأنبياء). اهد [د٣١٢و فيره].

واعلم أن ما ذكروا من الترك إنما حدَّثوا به لمناسبة أدركوها ليس شيئا تصدى له أحدهم ابتداء، كأن يُسأل عن الشأن في العيدين فيخبر أنه لم يكن يُؤذن لها، أو إذا رأى ما ينكر كأن يخبر أن النبي لم يكن يسرد الحديث.. فالترك ترك النبي إنما نقل بالترك منهاجا موروثا، وإنما نبهوا عليه بالقول لأحوال شهدوها، وما لم ينقل بالقول أضعاف أضعاف ما نقل حكاية، وإنما تركوه اتباعا للسنة. فتتبع عملهم مما يستدل به على هذا الأمر. ومن اشترط الإسناد لإثبات الترك فاته علم كثير، وأخطأ سننا ثابتة.

وكم من عمل رده المخالف لأجل «مخالفه النص»، وإنما النص حكاية الصحيحين الصحابي للترك لا أكثر، مثل ردهم استحباب الأذان للعيدين لما في الصحيحين [خ٧١/م٥٠٠] عن جابر بن عبد الله قال: شهدت مع رسول الله على الصلاة يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة. اهد. وكذا احتجاجهم على أن شهيد المعركة لا يغسل ولا يصلى عليه بقول جابر في شهداء أحد: وأمر بدفنهم في دمائهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم. اهد [خ٧٢٠] وإنما هو ترك. فتنبه كيف احتجوا بالترك عملا وهم له منكرون.!

وقد قال عبد الله بن الصديق الغماري في رسالته في الترك ينفي الاحتجاج به داعيا لاستحسان البدع!:

<sup>(</sup>١) إعلام الموقعين ٢/ ٣٢٨.

<sup>(</sup>٢) الموالفقات المسألة الثانية والثالثة من مناحث الإحمال.

النرك ليس بحجة في شرعنا فمن ابستغى حظرا بنرك نبينا فد ضل عن نسهج الأدلة كلها لا حظر يمكن إلا إن نسهي أتى أو ذم فعسل مسؤذن بعقوبة

فقلت متعقبا:

الترك هدي للنبي وسند الترك فعل فالتمسه بسنة والترك فعل أجره في ترك فحد المدع المذي لم يتخذه وسيلة الأمر في القُربات وقف ثابت والترك مُحدَث والترك مُحدَث ليس العموم بحجة في قربة لكداك مندهب مالك تبع لهم

لا يقتصفي منعا ولا إيجابا ورآه حكما صادق وصوابا بل أخطأ الحكم الصحيح وخابا متوعد لمخالفيه عذابا

عسند المسحابة لا تكن مرتابا فِعْلِيَّةٍ بِسا مسن بريد صوابا لا تتبسع لغسوا و لا كِذَّابِا لا يَكتَرِثُهُ فَلا تظن ثوابا هو مقتضِي الإنكار خذه جوابا لا يُستحب فخلص الأمسبابا حتى ترى العمل العتيق أصابا مَسدُّ الذريعة فَسمٌّ والأبوابا

ويا ليت شعري كيف تحصل الغفلة عن اعتبار الترك وهو من تمام المتابعة للنبي به وأصحابه، وهو أمر معقول، لو قيل لامرئ اتبع فلانا في مسيره، فاتبعه من وراءه أمر راه يترك أشياء لا يلتفت إليها، لكان قادحا في متابعته أن يخالفه إلى ما ترك، لأنكر هليه كل العقلاء فعله وما رأوه إلا مخالفا غير متبع بإحسان.. وقد قال ربنا على جلاله ﴿ فَمَنَ ٱلْمُخَلِّفُونَ بِمَقَمَدِهِم خِلْكُ رَسُولِ الله ﴾ [الانفال: ٨١] فسمى تركهم ما داهمله النبي الله خلافا له.

و فد تعبدنا الله بترك أمور مما نهى عنه جملة مثل البدع، أو تفصيلا مثل النهي عن

قراءة القرآن في الركوع والسجود. فالترك من حيث الجملة مطلوب شرعا، والنبي على أول التاركين لما نهى عنه، فهذا الترك منه سنة وبيان لقصد الشرع.

فأنت ترى أن المحرَّم واجب الترك، والواجب محرم الترك، والمستحب مكروه الترك، والمستحب مكروه الترك والمكروه مستحب الترك، والمباح منه منهي الترك جملة، ومنه مطلوب الترك جملة، فما دام الترك مطلوبا من العبد فهو مقصود للشرع. والنبي على مقاصد التشريع بالفعل والترك. فكيف يجحده الجاحد؟!

#### ذكر الفرق بين المباح الذي يكون بالفعل بدعة والذي بالترك

المباح من أفعال الناس نوعان:

١- نوع أذن الشرع فيه تصريحا وامتن الله علينا بإباحته كالنكاح والنوم وأنواع الأطعمة.. وسائر ما به قوام حياة ابن آدم كما في سورة النحل وهي سورة النعم وغيرها. فتجد الشرع يأمر به، سواء الأمر بعد الحظر كقوله سبحانه ﴿وَإِذَا كَلْلُمُ فَيْرِهِا وَلَيْكُمُ مُنْكُانُ فَوْمٍ ﴾ [المائدة: ٢] أو ما شابهه مشل ﴿حَكُلُوا مِن تَمَرِيدٍ إِذَا أَثْمَرُ ﴾ [الأنعام: ١٤١] ويضبطه بالآداب أدب النوم والفراش.. وهي وجوه الشكر عملا.

هذا النوع كان عليه العمل عمل النبي على وأصحابه يتعبدون به، كما تجده في أذكار اليوم والليلة، وكما في قومتي. ونظائره.

هذا المباح جعله الله للاستعانة على تقواه وتحقيق العبودة، لأن أحكام الشرع الخمسة كما علم راجعة إلى الواجب والحرام، فالمندوب خادم للواجب مكمل للقصد منه وسياج يحفظه، فمن واظب على المستحب كان أقدر على الواجب، كذلك المكروه سياج أمان دون المحرم، والمباح معين على أداء الواجب وترك الحرام، من الزواج والأكل للتقوي على الطاعة وهكذا.. فهذا الصنف قصد الشرع اتخاذه وسبلة للطاعة، وندب إلى ذلك كما بين معاذ تعتشه.

فمن اعتقد أن ترك ذلك سنة كان بدعة، بل السنة فعله كالنبي ﷺ، وهو خير الهدى. وقوله هنا: «فمن رضب عن سنتي فليس مني». اهـ. دليل على أنه لا يتعبد بتركه و أنه داخل في السنة.

والعبادة الصحيحة ما كان مقصودا للشرع، كما أن البدعة فعل ما لم يثبت قصد الشرع إلى فعله فكيف بما ثبت أنه لم يقصد؟ فالمباح المطلوب جملة لا ينقلب بالترك عبادة، والتعبد بتركه خلاف مقاصد الشريعة (1). وكيف يكون تركه مقصودا وإنما شرع لحفظ ما أسماه الأصوليون «الكليات الخمس»؟ وكيف يزهدنا الله فيه وهو يأمرنا به ويمتن به – وله المنة سبحانه – ويأمر بالشكر عليه؟

لذلك ذكروا في قواعد الفقه أن من ندّر ترك مباح لم يلزمه الوفاء به، خلافا للأصل في النذر أنه لازم.

٢- والمباح المسكوت عنه الراجعة إباحته إلى رفع الحرج، المعفو عنه الذي علم قصد الشرع إلى تركه، وهو إما مكروه من حيث الجملة أو محرم، لذلك كان العمل الأول على تركه إلا أحيانا نادرة مثل التغني بالكلمات المباحة، والترفه، والمزاح، واللغو.. لا للأجر ولكن ترخصا، واعتبار الفسحة، ولم يكن واقعا من ذوي الهيئات..

وتأمن قول الله تعالى في الخمر قبل التحريم ﴿ وَمِن ثَمَرَتِ النَّخِلِ وَالْمُعْنَبِ لَنَّخِدُونَ الله و إذنا في شرب مِنْهُ سَحَكُرُ وَرِنْهَا حَمَنا ﴾ [النحل: ٢٧] فهذا تعريض لا إباحة وليس هو إذنا في شرب الخمر، إذ فرق بين السكر والرزق الحسن، والواو للمغايرة، فدل على أن السكر ليس رزقا من الله حسنا، وإنما هو شيء اتخذه الناس. لذلك كان قبل التحريم مباحا بالجزء محرما بالكل لذلك نهي عنه عند الصلاة، وإباحته مسكوت عنها لا مصرح بها، فما كان النبي على يفتي بحلها أبدا، ولكن يقرهم. فهذا يرشد إلى أن ما لم يثبت حكمه إلا من جهة الإقرار فرتبته متأخرة.

الموافقات كتاب الأحكام المسألة الأولى والثالثة والرابعة. والمسألة الخامسة عشرة من مباحث الأمر من كتاب الأدلة.

هذا لا تجد الشرع يمدحه، ولا يحمد فاعله، ولا يمتن الله علينا بإباحته كاللهو.. وقد كان يتنزه عنه النبي على والأكابر، ويشير إلى هذا المعنى قوله على: «كل شيء ليس من ذكر الله فهو لغو ولهو إلا أربعة خصال: مشي بين الغرضين، وتأديبه فرسم، وملاعبته أهله، وتعليم السباحة». اهد. فهذا صريح في أن هذه الأمور هي التي يصلح أن تتخذ عونا على الطاعة، وهو نية التعبد، فلا تكون لغوا. وما سواها فهو لهو ولعب مباح وفسحة لا حرج فيه، لكن لا يؤخذ على نية التعبد، إذ لم يوضع وسيلة إلى الشكر لا شرعا ولا قدرا، ولكنه مستراح النفس لمن شاء. ومن هذا الباب رقص الحبشة في المسجد [خ٩٣٨] هو فسحة لا تعبد، لذلك قالت عائشة لما حكت ذلك: « فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو » أي لا تجعلوها مثل الكبار تنزه عن ذلك اللهو، بل اجعلوا لها فسحة.

وهذا مثل الغناء لا يتعبد لله به كما يفعل بعض من استعذب وَخَمَ البدعة.. أحدثوا لترقيق القلوب أشعارا تضاهي في القصد كلام الله فتغنوا به، كما وقع للمشركين الذين كانت صلاتهم عند البيت المكاء وهو الصفير والتصدية وهو التصفيق وقول الشعر.. فتعبدوا باللهو، ونهينا عنه، إذ الدعاء والتعبد حزم وجد، فمن اتخذ اللهو في التعبد كان لاعبا بدينه معتديا فيه كما قال ربنا جل جلاله: ﴿ آدَعُوا رَبُّكُمُ النَّخُ اللهو في التعبد كان لاعبا بدينه معتديا فيه كما قال ربنا جل جلاله: ﴿ آدَعُوا رَبُّكُمُ الْمُواوَخُونُ فَوْفًا وَالْمُونِ بَعَدُ إِضَّا لَهُ وَوَلِهُ تعالى: ﴿ وَذَهِ وَمُلْمُمّا إِنَّ رَحَمَت الله قيريب قِن المُعتبينين ﴾ [الأعراف: ٥٥، ٥١]. وقوله تعالى: ﴿ وَذَهِ وَمُلْمُمّا إِنَّ رَحَمَت الله قيريب قِن المُعتبينين ﴾ [الأعراف: ٥٥، ٥١]. وقوله تعالى: ﴿ وَذَهِ الله على الله على النّاشيد والمسرح.. وسيلة للدعوة مناقض لمقاصد الشريعة، مخالف المعمل الأول.

#### هذا المباح مرتبته متأخرة عن الأول من وجوه:

- ترك النبي ﷺ وأكابر أصحابه.. كذلك ما ثبت حكمه بالتقرير لا يكون كالفعل في المنزلة، إذ الترك يعارضه، كما أن الفعل لو كان لنهض به.
- عدم التصريح بالإباحة ولا عده من النعم الممتن بها، والسكوت عن المدح تعريض.

- تتجاذبه خوارم المروءة، إذ يتنزه هنه ذووا الهيئات، فهو من جنس المكروه المستثنى من الممنوع والمكروه لا يكون مطلوبا ولكن مرخصا فيه. لذلك أخطأ من رعم أن حديث إياكم ومحدثات الأمور، مستثنى منه بدع مستحبة، فالمستحب لا بستثنى من المذموم إذ ليس من جنسه. وما يخرم جنسه مروءة ذوي الهيئات لم يصلح للتعبد. وهذه المعاني إنما تتمكن في الذهن إذا لاحظت منهاج التشريع.

والفرق بينهما:

أن المباح الأول خادم للضروريات (حفظ الدين والنفس..) متفرع عنها، فيصمح أن يجعل عبادة فهو مصلحة شرعية في أصله وفرعه، بالكل والجزء.

والمباح الثاني أصله لا يخدم المضروريات بل يعطلها أو يقللها، فهو في العزائم منع، وإنما جاز رخصة لا أصلا، فلا يصلح أن يكون خادما للضروريات، فلا يكون عبادة. كاللهو فإنه مضر بالدين في عزيمته ومضر بالمال كدوام التفسح بالأسفار.. و هكذا. فهو في أصله غير خادم إنما جاز من باب الترويح على النفس لتعلم يهود أن في ديننا فسحة لا أنه من السنة. فتدبر.

المباح الأول مباح من باب العزائم، والثاني من باب الرخص المستثناة. والتعبد مشروع عزيمة فهو مثل المباح الأول لذلك يجتمعان بخلاف الثاني.

المباح الأول إن طرأ عليه ما يجعله مخالفا كالإسراف فإنه منهي عنه ويصح أن بنرك ما قاربه من باب التحرز، لكن لا يترك ذلك المباح رأسا كالنوم. ففرق بين الدوام ومجاوزة الحد، فالأول يداوم عليه ما لم يسرف، والثاني لا يداوم عليه يوميا.. خاللهو والمزاح لو عددته في السيرة لم تجده في الغالب إلا إقرارا وفي ساعات من كل ملك السنوات. بخلاف المباح المطلوب فإنه السنة الجارية. لذلك من اعتصم مالعمل الأول وافق قصد الشرع وسلم من المعارضة يقينا.

ومن سلك سبيل اليسر في الاستدلال دون هذا التفصيل الذي قد لا تتسع له أذهان كثير فإن لك أن تقول في التعبد بترك المباح المطلوب أو بفعل المعفو عنه: معدد لم يثبت عن النبي على وأصحابه فيكون بدعة. وهذا أشبه بهذه الشريعة الأمية (١)

١١) الموافقات المقدمة السادسة والنوع الثالي من كتاب المقاصد.

السمحة، وأبعد عن التكلف في العمل والاستدلال، وقد نهينا عن التكلف (خ ٦٨٦٣)، وإنما ذكرت هذا ونحوه لأبين بطلان ما انتحلوا على لسان الأصوليين أنفسهم (١٠). وقد رام هذا النهج الحكيم بعض أهل العلم في زماننا فأشارت إليه أصابع التهم والسخرية..! ثم إنهم يوم القيامة عند ربهم يختصمون.

# فصل في بيان أن قول الله تعالى: ﴿ فَأَتَّبِهُو ۗ ﴾ جامع للاتباع في القصد مع العمل

كما قال عمر: من أدركته الصلاة في شيء من هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله فليصل فيها ولا يتعمدنها. اهـ. ومنه إنكار عائشة وابن عباس التحصيب لأنه ليس مقصودا شرعا قالت عائشة: نزول المُحَطِّيب ليس بسنة إنما نزله رسول الله ﷺ لأنه كان أسمح لخروجه إذا خرج. اهـ. [خ٥٢٧/م١ ١٣١] أي لم يقصد التعبد به. رمن أثبته من الصحابة فلقرينة أفادت ثبوت القصد وصحة التعبد به، فقد روى مسلم [٣٢٢٧] عن ابن عمر أن النبي على وأبا بكر وعمر كانوا ينزلون الأبطح. ورَوَى مسلم [٣٢٣٠] عن أبي هريرة قال: قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بمني: نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر. اهـ. فهذا يدل على أن نزول النبي على لمعنى شرعي، وهذه زيادة علم. والشاهد هنا معرفة سبيل النظر والاستدلالِ عندهم، إذ كانوا يَتَبَّعُون مقاصد النبي ع على البخاري في ١ باب الانفتال والانصراف عن اليمين والشمال من كتاب الصلاة ٤: وكان أنس ينفتل عن يمينه وعن يساره ويعيب على من يتوخى أو من يعمد الانفتال عن يمينه. اهـ. ثـم روى [٨٥٢] عـن عبـد الله بـن مسعود قوله: لا يجعل أحدكم للشيطان شيئا من صلاته يرى أن حقا عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه، لقد رأيت النبي على كثيرا ينصرف عن يساره. اهـ. فلا بد من اتباع السنة في النية في الظاهر والباطن. فما لم يتحره لم يصلح تحريه. وقد قال الله

<sup>(</sup>١) أحسن ما وقفت عليه في الأصول كتاب الموافقات والاعتصام، أصاب الرجل فيهما خيرا، أسرعت به أصوله المالكية، لكن أبطأت به أصوله الكلامية، كان أشعريا.

تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُ مَنْ مِبُونَ اللَّهَ فَالْتَهِمُونِ يُعَيِبَكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران ٣١] فأطلقت الآية الأمس بالاتباع.

وليس يشكل على هذا الأصل ما نقل من تحري ابن عمر [خ٤٦٩] مواضع صلى فيها رسول الله على لأنه فعل ذلك تبركا بآثار رسول الله لإ أن السنة قصد الصلاة ثَمَّ.

ولو سُلم لكان كما روى البخاري [٤٨٠] عن يزيد بن أبي عبيد قال: كنت آني مع سلمة بن الأكوع فيصلي عند الأسطوانة التي عند المصحف فقلت: يا أبا مسلم أراك متحرى الصلاة عند هذه الأسطوانة؟ قال: فإني رأيت النبي على يتحرى الصلاة عندها. اه.. فظهر له قصد النبي إلى الصلاة هناك، فهو يؤكد هذا الأصل أنهم كانوا يتتبعون مقاصد النبي على دون ما لم يتحره.

وقد كان للنبي ﷺ أعمال وقصد، فكما أمرنا أن نتبع العمل والترك أمرنا أن نتبعه في النية، ومن تمام الاتباع أخذ الأحكام بمقاصدها (١). وقد بينها ﷺ لأنه جاء بالبيان والبلاغ، وهو أن يظهر العربي مراده ومقصده من كلامه وأفعاله.

وقد جاء الشرع بأعمال القلوب، وأول من عمل بها النبي على فالاقتداء به فيها من ممام السنة. عرف ذلك أصحابه الأكابر على لذلك أمرنا باتباعهم.

ومن هذا ما يكون من قصد زمان أو مكان بعبادة مخصوصة، إذا وجد القصد امتنع العمل، وإذا كان عارضا لم يمتنع كما نبه نهي النبي على عن تخصيص ليلة الجمعة بقيام ويومها بصيام قال: «لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي. ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام، إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم». اهـ. اخ١٩٨١/ م١١٤٤ (٢) فدل هذا النهي على أن التخصيص نفسه مفسدة وإلا لم يكن ابر تيب الحكم عليه فائدة. وكما في قول عمر: من أدركته الصلاة في شيء من هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله فليصل فيها، ولا يتعمدنها. اهـ.

١١ الموافقات المسألة الثانية من مقاصد المكلف، وهذا مدار كتاب المقاصد عند الشاطبي، حاصله رد
 مفاصد العباد إلى موافقة مقاصد الشريعة، وهو الاتباع في النية بعبارة أسهل.

<sup>(1)</sup> أه غماه الصراط المستقيم ص ٢٧٥.

فما لم يُتَحرَّ في العمل الأول تقييده بزمان أو مكان أو كيفٍ أو عدد فالقصد إلى القيد خلاف السنة ووقوع في البدعة (١)، ثم إذا ديمَ عليه والتُزم كان أشد، وإذا أظهر في الناس كان أعظم.

والشرع إذا أطلق الأمر بعبادة فحقيقة العمل بالمطلق ألا يقع على وجه مقيد، إذ قد عرفت أن العمل يؤخذ وجهه من العمل لا اللفظ المطلق، ومن التزم قيدا فقد عمل بدليل مقيد غير موجود فهذه مخالفة. والإطلاق والتقييد واردان في العمل كورودهما في الخطاب لأنه ثمرته وبيانه (٢).

فإن قيل: إن الشرع طلب من العبد المداومة على العمل، وأحب الأعمال إلى الله أدومها، فمن اتخذ لنفسه يوما خاصا أو وصفا أو عددا خاصا وردا ليومه يلتزمه، كان عاملا بهذا الأصل موافقا قصد الشرع إلى الدوام!

فالجواب أن عمل العبد من حيث التأسي لا يخلو: إما لم يعمل به النبي ﷺ، وإما عمل به. وإن عمل به فإما واظب عليه بغير ترك، أو لم يواظب عليه. فهذه ثلاث حالات: فأما ما لم يعمله أصلا فبدعة.

وأما ما واظب عليه فقد علم به أن المواظبة مقصودة، فلا شك أن الدوام على العمل مطلوب كصلاة الوتر وركعتي الفجر ونحو ذلك من أبواب الخير.

وأما ما لم يواظب عليه فهو نوعان:

نوع قام الدليل على أن عدم مداومة النبي على كان لمانع مثل خبر عائشة في صلاة الضحى، ومثل تعليل النبي على ترك المداومة على الاجتماع في المسجد للتراويح. فهذا ظاهر في أن ذلك التعليل مشعر بألاً حرج في المداومة، فَبِهِ يُعلَم قصد الشرع إلى الدوام، وإنما سلك بالترك مسلك التيسير.

ونوع لم يظهر فيه ذلك، فهذا لا ريب في أن ترك المداومة عليه مقصود للشرع، وأن الدوام المطلوب فيه إنما هو بالعمل به أحيانا، كما في خبر عائشة لما سألها

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الرابعة عشرة من مباحث الأمر من كتاب الأدلة.

<sup>(</sup>۲) مجموع الفتاوي [۲۰/۲۹].

علقمة: هل كان رسول الله على يختص من الأيام شيئا قالت: لا، كان عمله ديمة. اهد. فظهر أن الدوام المقصود في ما لم يوقّت فيه قيدا هو في عدم اتخاذ يوم أو وصف مخصوص بالعمل، والمحافظة على الفعل والترك. فالسنة فيه اتباع الفعل والترك من عير توقيت موظّف. ويتأيد هذا بوجوه تدل على أن المواظبة عليه مرجوحة غير مقصودة للشرع:

- منها أن الترك معارض للمداومة، والترك سنة ينبغي اتباعها، فمن واظب على هذا اللون خالف من هذا الوجه، فأتى ما ينبغي تركه، وقد عرفنا ما في الاحتجاج بالعمومات المطلقة، والمقتضي للمواظبة زمن النبي ولا كنان قائما وهو الرغبة في زبادة التعبد لله تعالى، وقد كان النبي الإواذ عمل عملا أثبته [٢٤٦]. فالترك مع وجود المقتضي للفعل وانتفاء المانع دليل على عدم الاستحباب. وقد تقدم أن الأصل في المتروك عدم التشريع إلا ما قام الدليل على أن تركه كان لمانع زال.

- ومنها أن في المداومة على قيد مفسدة المضاهاة للطريقة الشرعية، كما قال مجاهد: لا تصوموا شهرا كله تضاهون به شهر رمضان. اهـ. فتوقيت قيد بغير برهان من الله ورسوله على مقام ليس للعبد منه نصيب.

- ومنها أن فيه مخالفة للمقصود من التوسعة، فإن العمل إذا بقي مطلقا ليعمل العبد على نشاط نفسه إقبالا وإدبارا كان أوسع من التزام قيد مفض إلى الملل أو ترك السنة الراتبة. وكم ترك الناس من سنن متفق عليها لانشغالهم بأوراد أحدثوها، فوجدوا في أنفسهم إقبالا على ما أحدثوا، واستقبلوا السنن بنفوس فاترة، لم تشتغل بها أو بإحسانها إلا قليلا!

- ومنها أن المواظبة إذا اقترنت بالإظهار بين الناس كانت موهمة بأنها سنة راتبة أو فريضة موقتة. وقد بلغني عن ناس من أهل ناحيتنا يحسبون من إلْفِهِم صيام الست من شوال دهورا أنه تمام صوم رمضان، وظنوا أنه لا يتم صوم عبد حتى يُتبِع رمضان بست من شوال، فتكرر ما خاف منه مالك وعلماء المدينة قبله (۱).. ومنهم من رأى أن

 <sup>(</sup>١) الحوادث والبدع للطرطوشي ص ٤٥.

جفاء بقوم يدعون الله لا يرفعون أيديهم إلا أحيانا، وما علم هؤلاء أن سيد العُباد على الله بقوم يدعون الله لا يرفعون أيديهم إلا أحيانا، وما علم هؤلاء أن سيد العُباد بله لم يلتزم ذلك في كل دعائه.. بل كره ما هذا بابه كما في حديث الصلاة قبل المغرب [خ١١٨٣] «كراهية أن يتخذها الناس سنة اففرق بين العمل الذي يواظب عليه وما لم يُرِد المواظبة عليه، فيكون هذا النوع مكروه المواظبة.

ومن شأن المستحب أحيانا ألا يُشَبّه في العمل بالسنة الراتبة، كما أن المباح من شأنه في العمل ألا يشَبّه بالمندوب ولا المندوب بالواجب. (١) وخلط ذلك بعضه ببعض من تغيير أحكام الشريعة. وقد تقدم قول إبراهيم النخعي: وكانوا يستحبون ركعتين قبل العصر، إلا أنهم لم يكونوا يعدونها من السنة. اهد ففرَّقوا بين المستحب وهو العمل المطلق، وبين السنة التي هي العادة الجارية (٢).

لذلك كان الخلفاء الراشدون والصحابة ربما تركوا المستحب لئلا يظن الناس أنه واجب. ويتركون ما السنة فعله أحيانا للبيان، وحتى لا يعتاد الناس ما ليس السنة اعتياده كالضحى عند من لم يرها من العمل الراتب. والعادة إذا استحكمت عند العبد أو كانت عرفا بين الناس كانت كالفرض الشرعي. ومن جرب الناس ليحملهم على السنن علم ما في استحكام العادة من صوارف.. وخذ مثلا إمام مسجد يلزم قدرا معيئا من التلاوة فإنه يصير كالفرض اللازم، حتى إذا غيَّرَه يوما شق على الناس وقيل غيرت السنة... فما لم يجعله الشرع لك عادة فلا تجعله عادة فإن المصلحة في ترك الاعتياد.

<sup>(</sup>۱) - الموافقات المسألة الثنية عشرة من الطرف الأول من كتاب الأدلة. والمسألة السادسة والسابعة والثامنة من مباحث الإجمال والبيان. قال ابن تيمية: قالقربات في ثبوتها وسقوطها تنقسم إلى رائبة وعارضة، وسواء في ذلك ثبوت الوجوب أو الاستحباب أو سقوطه. وإنما تغلط الأذهان من حيث تجعل العارض راتبا أو تجعل الراتب لا يتغير بحال. ومن اهتدى للفرق بين المشروعات الرائبة والعارضة انحلت عنه هذه المشكلات كثيرًا». [مجموع الفتاوى ٢٣ / ١٠٤].

 <sup>(</sup>٢) منه تعلم وجه من فرق بين المستحب والسنة ممن تكلم في الأصول، وأنه السنة، وإن اجتمعا في أصل
 المحبة. فما واظب عليه النبي المحلفاء فسنة، وما كان أحيانا فمستحب دون ذلك، لذلك كان
 إطلاق الاستحباب لا يعنى المواظبة.

الحاصل أن نقول في كل عمل: الأصل التوقف، فإذا ثبت العمل مطلقا فأكثر ما شئت غير قاصد تخصيصه بزمان أو مكان.. ومن ادعى في عمل تردد في سنة النبي الشهر أصحابه بين الفعل والترك أن المداومة عليه مقصودة شرعا كان عليه أن يأتي بالبرهان على أن عدم الفواظبة كان لمانع، وهيهات! فمن أمحل المحال أن يكون ذلك مقصودا للشرع ثم يعزب عن السابقين الأولين خير الناس فما لم يكن يومشل دينا لا يكون اليوم دينا.

وهذا اللون من الإحداث يكون بقصد ذلك التخصيص أو بما دل على القصد أو أفضى إليه كالمواظبة، لذلك لم ينكر النبي على الصحابة الذين عملوا أحمالا مطلقة إذ كانت في مظانها.

وهذا الذي مدماه المتأخرون تخصيصا وتقييدا كان السلف يسمونه شيئا موقتا وبكرهون أن يوقتوا شيئا من العمل كما روى عكرمة عن ابن عباس أنه كان يكره أن يوقت يوما يصومه. وكانوا لأجل هذا يعرفون للسنن منازلها، فيفرقون بين ما جعل فهه وقت وما لم يوقت فيه شيء، وهذا لسانهم وهو خير بيانا وأعظم بركة، وإنما ضدَّرتُ السياق بلسان الأصوليين للتنبيه على هذه النكتة.

ومن تتبع العمل العتيق عرف مظان ما وقت فيه حد يُنتهى إليه مما لم يوقت وهو أكثر. كأذكار الصلاة فإن النبي الله لم يوقت منها شيئا في السجود والركوع وبعد القيام منه وما بين السجدتين وقبل السلام.. كما لم يوقت سنة في دعاء الجنازة ولا في الطواف ولا على الصفا والمروة (١٠).. كل هذا يُعلم بمجموع العمل - عمل النبي واصحابه - مظانه. وفي الصحيحين عن رفاعة بن رافع قال: كنا يوما نصلي وراء النبي فلما رفع رأسه من الركعة قال: سمع الله لمن حمده. قال رجل وراءه: ربنا ولك المعمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه، فلما انصرف قال: قمن المتكلم، قال: أنا. قال: «رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتدرونها أيهم يكتبها أول». [خ٩٧٩/م٥٨٣] فإذا قال المؤتم , با ولك الحمد كسائر التكبير عند الانتقال وهو شيء مؤقت كانوا يتعاهدونه

<sup>(</sup>١) ذلاً قال مالك بن أنس وهو أحدل الأقوال وأشبهها بالأمر العتين.

ويتواصون به فقد رُخص له في الثناء بما شاء. وإنما عَمِل الصحابيُّ بالسنة، وبنحو هذا الأثر تعرف مظان ما لم يوقت فيه سنة مطردة.

ولقد تكلم في الأمر مَن لو أمسك عن بعض ما قال لكان خيرا إن شاء الله، إذ لم يُصِلْ ما أمر الله به أن يوصل، فتجانف إلى إبطال السنة بما هو لها شاهد غير ناقض! بمثل ما في الصحيح [خ ٢٨٨٠] عن أبي هريرة قال في قصة خبيب: فكان خبيب هو سَنَّ الركعتين لكل امرئ مسلم قُتل صبرا. اهـ. وخبر عبد الله بن عمرو في الصحيحين الح ١٩٥٥/ م١٩٥٩ أنه عزم على صوم الدهر حتى بلغه النهي ونحو ذلك.. مما قالوا فيه: دخل الصحبي في العبادة ولم يتوقف ولم يستأذن! كذا قالوا! ونحن نقول: نعم لا يتوقف من عنده علم بوجه العبادة في العمل. فمن أبن لكم أن الصحابي عمل بلا دليل أو أنه استحسن استحسانا؟!

هؤلاء أصحاب النبي على عملوا بما أصله العمل، ولم يبتدعوا هيأة لم تشرع، ولا التزموا زمانا مخصوصا أو مكانا مخصوصا. يتحرونه، وهم كانوا أعرف الناس بما وقت مما لم يوقت فيه حد.

فخبيب صلى لنفسه صلاة لا ليسنها للناس يلتزمونها بعده، وإنما عرفنا أنها سنة تُلتزم في حال معينة من النبي على وعبد الله بن عمرو رأى النبي على يصوم حتى يقال: لا يفطر، ففهم أنها عبادة مطلقة يكثر ما أطاق، فأكثرَ الصومَ حتى نهاه النبي على. كذلك الأمر في كل نظائره. ففيم المراء؟!

وبعض ما استدلوا به هنا خارج عن محل النزاع كحديث بلال الذي رواه الترمذي [٣٦٨٩] وغيره من طريق الحسين بن واقد حدثني عبد الله بن بريدة قال حدثني أبي بريدة قال: أصبح رسول الله على فدعا بلالا فقال: «يا بلال بم سبقتني إلى المجنة؟ ما دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك أمامي. دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك أمامي فأتبت على قصر مربع مشرف من ذهب فقلت: لمن هذا القصر؟ خشخشتك أمامي فأتبت على قصر مربع مشرف من ذهب فقلت: لمن هذا القصر؟ قالوا لرجل من قريش. فقالوا لرجل من العرب. فقلت: أنا عربي، لمن هذا القصر؟ قالوا: لرجل من قريش. قلت: أنا قرشي، لمن هذا القصر؟ قالوا: لرجل من أمة محمد. قلت: أنا محمد لمن هذا القصر؟ قالوا: لعمر بن الخطاب، فقال بلال: يا رسول الله ما أذّنتُ قط إلا صليت

ركعتين وما أصابني حدث قط إلا توضات عندها ورأيت أن لله علي ركعتين فقال رسول الله ﷺ: «بهما». اهـ. فقالوا: التزم بلال قيدا (ركعتين) دون أن يرجع إلى النبي 懋! ودون أن يُسَن له ذلك القيد! كذا قالوا! وقد روى مسلم [٢٣٤] عن عقبة بن عامر قال: كانت علينا رعاية الإبل فجاءت نوبتي قروحتها بعشي فأدركت رسول اله ﷺ قائما يحدث الناس فأدركت من قوله: «ما مِن مسلم ينوضاً فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلى ركعتين مقبل عليهما بقلبه ووجهه إلا وجبت له الجنة، اهـ. وقصة بلال في الصحيحين من حديث أبي هريرة لفظها أن النبي ﷺ قال لبلال عند صلاة الفجر: ديا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة. قال: ما عملت عملا أرجى عندي أني لم أتطهر طهورا في ساعة ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي، [خ١١٤٩/ م٥٥٨] هكذا من غير ذكر قيد، وهو دال على نكارة ذلك الحرف لأنه قال: إلا صليت ما كتب لي أن أصلي، فيدل على أنه لم يكن يتحرى عددا معلوما. وسواء علينا أكان الحرف الذي رواه ابن واقد محفوظا أم لا فليس فيه دليل للمخالف(١٠). والقوم ظنوا أن النبي ﷺ لم يكن يعلم أن هذا العمل قربة - وهو صاحب الشريعة - حتى اجتهد فيه بلال! وذلكم ظنهم الذي ظنوا بنبيهم! كذلك البدع مطية سوء الظن بالله ورسوله ﷺ وحسبك بها.

إذا تبينت هذا عرفت أن من موارد الزلل عند المخالف أنه عمد إلى فتاوى للسلف في الإذن في أعمال أحيانا فجعلوها كالرواتب. فكذلك أقول: عامة ما يعترض به المخالف من أعمال للسلف استحسنوها هي من هذا الباب. مثل من سهل في قراءة القرآن في الطواف على أنه من العمل المستحب مطلقا في الطواف وغير الطواف، من غير دوام عليه فيه، أي من غير أن يُجعل من سنة الطواف، لذلك أنكره من أنكره منهم علم المواظبة والإظهار إذ لم يكن العمل المواظبة عليه هناك. ومثله ما قالوا في مع المواظبة والإظهار إذ لم يكن العمل المواظبة عليه هناك. ومثله ما قالوا في

<sup>(</sup>١) وقد رواه عن ابن واقد علي ابنه وزيد بن الحباب وعلي بن الحسن بن شقيق باختلاف في اللفظ ينبئ عن قلة ضبط، وللحسين بن واقد أوهام [الضعفاء للعقيلي ٢٣٠] فأصحها ما وافق رواية أبي هريرة، وهو ما روى ابن حبان [٧٠٠٨] وغيره من طريق أبي كريب عن زيد بن الحباب ولفظه: ما أحدثت إلا توضأت وما توضأت إلا صليت. اهـ.

المنديل بعد الوضوء ونظائره، لا يُتكأ عليه لإثبات الاستحسان عندهم، وقد عرفت الفرق بين المستحب مطلقا والسنة الموقتة..

لكن الحجة على المخالف في ما أنكره السلف، فإن الإنكار أظهر في كون العمل محدثا، بخلاف ما استحبوه. فتدبره فإنه فصل نافع لحل ما قد يشكل من الآثار إن شاء الله.

فإن قيل: والذي ذموه قد يحتمل أن يكون عند المنكر دليل خاص! قلنا: ما كان لأصحاب محمد وأصحابهم أن يتظاهروا على ترك شيء من الدين لا ينقلونه، وقد عرفت أن نقص الدين لا يعني ضياعه بل هو محفوظ وإن قل أشياعه.. فما أنكروه من التعبد إنما لأنه بدعة منكرة، وهو بيِّن في آثار تقدم ذكرها.

وإن قيل: كذلك من استحب ذلك العمل من أهل العلم لو كان عنده دليل خاص على استحبابه لرواه، فإذ لم يروه دل على أنه استحسن ذلك العمل استحسانا.

قلنا: هذا قول من لم يعرف سيرة القوم! فإنهم كانوا ينقلون السنن بالعمل كما ينقلونها بالرواية، ونقل العمل عندهم أكثر، على ما علم من تعظيمهم الحديث عن رسول الله على كما تقدم. فما عملوا عرفنا أنه مما عُلِّموا (١)، وما أنكروا علمنا أنه مما لم يكن لهم به عهد.

### فصل: من تمام الاتباع تمييز الأحكام بالقول والعمل والاعتقاد

فإن الشرع جاء بالأحكام وبحدودها، فمن حدود ما أنزل الله على رسوله ألا يسوى بين المستحب والواجب وغيرهما.. لا في العمل ولا في الاعتقاد كما لا يسوى بينها في القول أي الأمر به (٢).

<sup>(</sup>١) انظر إعلام الموقعين الوجه الثالث والأربعين من وجوه ترجيح فتاوي الصحابة ٤/ ١٤٧.

<sup>(</sup>٢) الموافقات المسألة السادسة وما بعدها من مباحث البيان الإجمال. و الحوادث والبدع للطرطوشي ص ٤٥. قال ابن تيمية [المجموع ٢١/ ٤٥٠]: فهذا أصل عظيم تجب معرفته والاعتناء به وهو أن المباحات إنما ثكون مباحة إذا جعلت مباحات فأما إذا اتخذت واجبات أو مستحبات كان ذلك دينا لم يشرعه الله، وجعل ما ليس من الواجبات والمستحبات منها بمنزلة جعل ما ليس من المحرمات منها إلخ ما قال وحكى الاتفاق عليه.

فمن خلاف السنة أن يُعتقد في النفل أنه فرض أو الفرض أنه نفل أو المباح أنه سنة.. كما تقدم في ترك الصحابة للأضحية وسجود التلاوة للبيان، أي حتى لا يعتقد الناس أن ذلك المستحب واجب. فإن السنة قد جاءت بالعمل وبنيته يؤخذان معا، لذلك كان الراسخون في العلم من أصحاب النبي على يَدَعون العمل لبيان منزلته وحذرا من اعتقاد غير حكمه.

ومن هذه الجهة كان البيان واجباعلى النبي على للمستحبات وما شابهها وإن كان العمل في نفسه مندوبا... كذلك قد يصير فعل المستحب واجباعلى العالم والعلماء ورثة الأنبياء - إذا توهم الناس أنه بدعة مثلا، كذلك يتعين عليه تركه إذا ظن الناس أنه واجب أو خيف منه كما فعل الرائسخون في العلم من أصحاب النبي على لوجوب البيان من حيث الجملة.

لذلك لم يصلح أن يواظَب على المستحب بحيث يشَبه بالواجب، أو تكون مظنة إلى اعتقاد وجوبه، ولكن يفرق بينهما بالترك أحيانا للبيان.

ولا يكفي البيان بالقول دائما لأن أكثر الخلق يتعلقون بالعمل أكثر من الأمر، بل ربما تركوا الأمر الصريح من العالم لأجل الفعل إذا خالفه، لـذلك عظمت في الـدين أفعال العلماء، وكبرت زلة العالم.

وليس يعزب عن هذا المعنى مَن دون أهل العلم، ولكن كل من كان بحيث يُظن به الاقتداء كالوالد مع بنيه، والشيخ في قبيلته.. وكل من كان له نوع رياسة.. فهو راع مسؤول يوم القيامة عن رعيته، فلينظر كيف تكون أسوته فيهم، والله المستعان.

وهذا مثل الاجتماع للعقيقة صار في أزماننا سنة المولود، حتى إن من ترك جمع الناس لها، وأخذ بالعمل الأول(١) قيل: غيرت السنة!! ولا زال النبي على والصحابة زمن النبوة والخلافة يولد لهم ويذبحون ولا يجمعون الناس لها، إلا ما وقع مرة أو مرتين(١) على غير السنة الغالبة.

<sup>(</sup>١) ملهب مالك كراهة الاجتماع لها. الاستذكار ٥/ ٣٢١.

 <sup>(</sup>۲) - قال البخاري [الأدب المفرد ٥٧٥٥] حدثنا محمد قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا حزم قال سمعت
معاوية بن قرة يقول: لما ولد لي إياس دهوت نفرا من أصحاب النبي الله فأطعمتهم فدعوا، فقلت:

بل تمادى الناس اليوم حتى صار الحريص على السنة يجمع الناس على قاص يذكرهم.. فنشأ الناس على أنها سنة المولود!! فحقيق على من يشار إليه بالتدين - لا أقرل العلم حسب - أن يدع ذلك تأسيا بالسابقين الأولين. وبالله التوفيق.

كذلك كل مباح لا ينبغي أن يترك تركا يظن منه أنه مكروه أو حرام، بل على أهل البيان أن يبينوا جوازه بما يتم به البيان بالقول أو الفعل. لئلا تتغير أحكام الشريعة اعتقادا أو عملا كأن يتعبد بترك مباح مطلوب بالجملة وهو بدعة، كما تقرر من قبل. وهذا من منهاج النبوة ﴿ لِلكُلِّ جَمَلْنَا مِنكُم شِرْعَةً وَمِنْهَا كُما المائدة ٤٨].

كذلك ينبغي لِحاظ منهاج التشريع بأن يفرِّق مَن وُضِعَ محل الأسوة بين ما ثبت تشريعه بالقول وما بالعمل وما دون ذلك. فبيان النبي الله مراتب، ما بينه بالعمل مع الأمر ليس كما بينه بالعمل دون أمر، وليس كما فعل صاحب فسكت عنه. فما بينه بالعمل بنوعيه هو المقصود للتشريع أصالة وهو الذي جاء رسولا لأجله. أما التقرير فتوسعة من باب لا حرج (١).

فمن عمد إلى ما أقر عليه فأمر به خالف منهاج التشريع، وكان له نقص عن الحكمة وكمال الاتباع بحسبه. مثال ذلك ما جاء في أذكار النوم من أفعال النبي وأوادره هي أولى بالمواظبة والدلالة عليها مما أقر عليه صاحبا مثل قراءة آية الكرسي [خ٢١٨٧]. كذلك الترتيب في أعمال يوم النحر يفرق فيها بين ما فعله وأمر به وهو الأصل الذي ينبغي أن يداوم عليه ويفتى به، وما قال فيه -بعد الفعل - (لا حرج) لا ينبغي أن يفتى بجوازه ابتداء، بل يوكل إلى الوقوع كما تركه النبي الله على عنى ونظائره كثيرة.

وما يذكرون في ﴿السنة التقريرية؛ هو نوعان:

نوع صاحبه ما يدل على الرضا بقرينة حال كما قال عمرو بن العاص في قصة
 احتلامه: فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئا. اهـ. [د٣٤٤] هذا النوع إنما يدل على

إنكم قد دعوتم فبارك الله لكم فيما دعوتم، وإني إن أدعو بدعاء فأمنوا قال: فدعوت له بدعاء كثير في دينه وعقله وكذا. قال: فإني لأتعرف فيه دعاء يومثذ. اهـ. صحيح. وهذا كان في زمان معاوية بن أبي سفيان، وليس فيه أنه كان في السابع من ميلاده.

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة السابعة والثامنة من مباحث السنة.

أنه فعل حسن بالقرينة الدالة على الرضا لا بالسكوت، فهو أحرى أن يلحق بالسنة القولية، لأن الإشارة كالقول الدال على الحكم، وهذا تجده مندرجا تحت قول من الأقوال الخاصة إذا فتشت كآية التيمم في قصة عمرو فإنه بمنزلة المرض، يؤيده حديث الشجة [٣٣٦].

- ونوع خلا من ذلك، فهذا السكوت مع عدم الدلالة على الرضا يشعر بأنه إنما عفا لرفع الحرج خصوصا إذا كان قد زهد فيه قبل ذلك، مثل العزل. ومنه ما روى البخاري [١٧٨٩] عن أم عطية قالت: بايعنا النبي فقرأ علينا فأن لأينتم كن بألله سنتا في ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة منا يدها فقالت: فلانة أسعدتني وأنا أريد أن أجزيها. فلم يقل شيئا فذهبت ثم رجعت. فما وفت امرأة إلا أم سليم وأم العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاذ أو ابنة أبي سبرة وامرأة معاذ. اهد هذا الصنف لا ينبغي أن يدخل في السنة أصلا، ولا يؤخذ منه أن ذلك العمل من المباح المأذون فيه، ولكن حقه السكوت عنه في هئل تلك الحال كما سكت عنه نبي الله على الله المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه نبي الله على الله المحلة المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه نبي الله المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه نبي الله المحلة المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه نبي الله المحلة المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه نبي الله المحلة المحلة عنه في هئل المحلة الحال كما سكت عنه نبي الله المحلة عنه في هئل المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه في الله المحلة المحلة عنه في هئل المحلة المحلة عنه في هئل الحال كما سكت عنه في الله المحلة عنه في هئل المحلة المحلة عنه في هذا المحلة المحلة المحلة عنه في هذا المحلة ا

والقصد معرفة منهاج النبي على التشريع لمعرفة مراتب الأحكام، والمقصود لتشريع مما لم يقصد، والأولى فالأولى، و لاتباع المنهاج في البيان فإنه سنة متبعة. وبالله التوفيق.

## غميل في أن أكثر إيان النبي ﷺ كان بالعمل

هذا من منهاج النبي على في البلاغ، أعطي جوامع الكلم فلم يكن كثير الكلام ولكن العمل، كما قال: (إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه، فأطيلوا الصلاة، واقصروا الخطبة وإن من البيان سحرا، اهد وهو ما فعله عمار بن ياسر وكان عليه أصحابه، كما قالت عائشة: ولا تُحَدث في الجمعة إلا مرة فإن أبيت فمرتين. اهد

وتقدم نحوه عن ابن عباس وابن مسعود، لذلك أنكرت عائشة على أبي هريرة كثرة النحديث في المجلس الواحد وقالت: إن رسول الله على ألله المحلم المحديث كسردكم. اه. زاد الترمذي [٣٥٧٣]: ولكنه كان يتكلم بكلام بَيِّن فصل يحفظه من جلس إليه. اهـ فانكرت عليه منهج التحديث دون الرواية، فإنه صادق مصدَّق، وحافظ مأمون.

وفي الموطأ [٩٥] عن يحيى بن سعيد أن عبد الله بن مسعود قال لإنسان: إنك في زمان كثير فقهاؤه قليل قراؤه، تحفظ فيه حدود القرآن وتضيع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطي يطيلون فيه الصلاة ويقصرون الخطبة، يبدون أعمالهم قبل أهوائهم. وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير قراؤه يحفظ فيه حروف القرآن وتضيع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطي يطيلون فيه الخطبة ويقصرون الصلاة يبدون فيه أهواءهم قبل أعمالهم. اهد [عبد الرزان ٢٧٨٧] فبين أن قرن الصحابة كان من محامده أهواءهم قبل أعمالهم من الكلام، بخلاف من يجيء بعدهم..

ومعلوم أن العمل يشد النفوس أكثر من الكلام، لذلك ترى الخلق يزهدون في عالم يخالف قوله فعله، فيدعون قوله لأجل العمل المخالف، فأثره أقوى من القول.

والبيان بالعمل أقوى في معرفة الهيئات، وأرسخ في الحفظ، وأبعد عن سوء الفهم، بخلاف ما لو كان التشريع أكثره وصفا باللسان، إذن لدخل الوهم في الحفظ والفهم ونحو ذلك مما لا يرد مع البيان بالعمل. ثم يصاحبه القول للدلالة على ما لا يدل عليه العمل من وجوب و نحوه أو عموم ونحوه أو جزائه ونحوه (۱)، فالأصل إذا هو العمل، والقول خادم. لذلك قالوا: العلم وسيلة للعمل لا ينفع إلا حيث أثمر عملا صالحا.

وقد روى مسلم [١٤٢٢] عن بريدة عن النبي المسلم أمر بلالا فأذن ثم أمره فقال له: «صل معنا هذين»، يعني اليومين، فلما زالت الشمس أمر بلالا فأذن ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية. ثم أمره فأقام المغرب عين غابت الشمس. ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق. ثم أمره فأقام الفجر حين طلع الفجر. فلما أن كان اليوم الثاني أمره فأبرد بالظهر فأبرد بها فأنعم أن يبرد بها. وصلى العصر والشمس مرتفعة أخرها فوق الذي كان. وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق. وصلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل. وصلى الفجر فأسفر بها. ثم قال: «أين السائل عن وقت الصلاة؟) فقال الرجل: أنا يا رسول الله. قال: «وقت صلاتكم بين ما السائل عن وقت الصلاة؟)

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الرابعة من مباحث البيان والإجمال.

رايتم». اهد. فانظر كيف أرجأه حتى بين له بالعمل، فهو من الحكمة التي جاء بها بيء وعمل بها أصحابه مثل ما روى أحمد بسند صحيح [٩٨٧] عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي على قال: إذا حُدثتم عن رسول الله يه حديثا فظنوا برسول الله الميأه وأتقاه وأهداه وخرج علي علينا حين ثوب المثوب فقال: أين السائل عن الوتر، هذا حين وتر حسن. اهد. وروى شعبة وإسرائيل وعمار الدهني والجراح بن مليح عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون قال: سألت عبد الله بن عمرو وهو واقف بعرفة عن المشعر الحرام فسكت حتى أفاض وتلبطت أيدي الركاب في تلك الجبال فقال: هذا المشعر الحرام. اهد. صحيح رواه ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والبيهقي وغيرهم.

ولو شاء الله تعالى لأنزل الكتاب جملة واحدة جمع فيه تفاصيل العمل بالقول المسهب. ولكن أرسل رسولا كريما صالح القدوة عند الناس قبل النبوة ليعمل أمامهم، ويسهل على الناس العمل والاقتداء به، وقد جُبل ابن آدم على التأسي والأنس في الطريق، فلا يستوحش ما رأى أمامه قدوة في العمل. ولله الحكمة البالغة.

لذلك كان من طريقة النبي على البيان اختيار المناسبات، لا يشغل الناس بفقه أمر حتى يأتي زمنه، فيبين لهم أمر الله تعالى حتى يروه عيانا، وهذا كالحج نادى في الصحابة أنه حاج العام، فلما كان الإحرام بين ما يلزم المحرم دون تفاصيل الحج، ثم سار معهم يعمل متى كان وقت العمل ويتبعونه..

لذلك قال أنس بن مالك: كنا نهينا في القرآن أن نسأل رسول الله عن شيء. الحديث [م ١١٢] أي أن النبي على كان يبين لهم متى كان وقت الحاجة وجاءت المناسبة دون استعجال.

وقد ورثه أهل العلم من أصحابه كانوا إذا سئل أحدهم عن مسألة لم تكن قال: اعها حتى تقع. كما قال الشعبي: سئل عمار بن ياسر عن مسألة فقال: هل كان هذا معد؟ قالوا: لا. قال: دعونا حتى تكون، فإذا كانت تجشمناها لكم [الدارمي ١٢٣/ ابن

وقال أبو خيثمة زهير ين حرب [العلم ٧٥] حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا موسى الله على عن أبيه قال: آالله لكان هذا؟

فإن قال: نعم، تكلم فيه وإلا لم يتكلم. اهـ. [صحيح]

وقال أبو خيثمة [٧٦] حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن عبد الملك بن أبجر عن الشعبي عن مسروق قال: سألت أبي بن كعب عن شيء فقال: أكمان بعد؟ قلت: لا، قال: فأجمنا حتى يكون، فإذا كان اجتهدنا لك رأينا. اهـ. [صحيح].

فتركُ النظر في الأمورِ حتى يأتي وقت العمل بها يريح من الخلاف، ويُمَكُّن من العمل بها يريح من الخلاف، ويُمَكُّن من العمل بما يُعلم، وهو أوقع في النفوس وأتم للبيان والحفظ، إذ النفس إذا احتاجت المسألة تشوفت إلى البيان فيقع على أتم ما يكون الانتفاع، لا كما لو كان التعليم قبل وقت الحاجة.

إذا تبين هذا فإنه يدل على أمور:

- منها الإعلام أن الدين جاء والعلم لأجل العمل لله وحده، فهو المطلوب الأصل من العباد كما قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ أَيْلَونَ وَ أَلَانَ اللَّهِ لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥] فمن عرف ذلك قل كلامه وكثر عمله كشأن الأولين. لذلك كان كثرة التأليف ذما، وليس عليه العمل الأول، وليس العالم من كثر تأليفه.. (١) ومن عرف هذا ترك كثيرا مما يخوض فيه الخائضون مما ليس تحته عمل، واشتغل بما ينفعه، روى أبو إسماعيل الهروي [ذم الكلام وأهله ٢١٦] بسنده عن الأوزاعي قال: إذا أراد الله بقوم شرا فتح عليهم الجدل ومنعهم العمل. اه. نعوذ بالله من ذلك.

وإن الله إذا أمرنا بشيء إنما يكلفنا بما يتحقق في الفطرة والعادة من العمل إذكل من عند الله. فكل مسألة تنسب إلى العلم ليس تحتها عمل هي من جنس الأغلوطات التي نهى عنها الأولون، حقيقة بأن تحذف من العلم وإن أدخلت فيه بالتأويل. كاختلافهم في من نام عن صلاة أو نسيها هل يصليها أداء أم قضاء! وهل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة؟ وزعمهم في الإجماع أن الحجة منه ماكان صريحا(") دون

 <sup>(</sup>١) ليت كثيرا ممن فتح له في تحقيق المخطوطات لم ينشغل بأسفار لا غَناء فيها، وأخرج للامة كتب الآثار. وبالله التوفيق.

 <sup>(</sup>۲) الإجماع المسريح أن يثبت عن كل عالم (مجتهد) كلام صريح في المسألة، والسكوتي أن يصرح بعضهم ويسكت الآخرون.

السكون ا والصريح بما اشترطوه لا يقع عادة البته لأنهم يعجزون عن أن يأتوا في ما مثلوا به للإجماع الصريح بالأسانيد الصحيحة عن كل عالم أنه صرح بوجوب الصلاة مثلا، إلا أفرادا منهم قليلا. فانتهوا إلى أن قالوا: هو أمر لا يتصور فيه اختلاف، فصار الإجماع الذي هو الحجة عندهم المفيد للعلم غير متحقق في الواقع، إنما الواقع منه السكون وهو عندهم لا يفيد العلم ولا يوجب العمل، فأنكروا ما يُسرّ للعمل، واحتجوا بما لا يقع، ولا يكون منه عمل! ومثله قولهم: هل يُعمل بالعموم فبل النظر في مخصصه؟ فتكلموا واختلفوا.. وليت شعري على من جرى الحديث؟ أما الفقيه فلا سلطان للمتكلمين عليه، هو عارف بما تفقه على مذاهب الا رئين منازل العموم ونحوه، وأما المتعلم فلا سبيل له إلى «الاجتهاد» قبل أوانه..

- ومنها أن العالم هو من عرف الأمر الأول وما كان عليه العمل، كما قال سفيان الثوري: إنما العلم كله العلم بالآثار. اهـ وقال مالك: العلم الذي هو العلم معرفة السنن والأمر المعروف الماضي المعمول به. اهـ ويروى عن سعيد بن جبير أنه قال: ما لم يعرف البدريون فليس من الدين. اهـ وأن من اشتغل بالكلام ونحوه مما يسمى علما لا يعد في طبقات العلماء (١)، ولا صنعته من العلم في شيء..

- ومنها معرفة أن ما طُلب للعمل من القربات ونحوها إنما يلتمس بيانه من جهة العمل عمل النبي على وأصحابه، لذلك لم يُعَوَّل على ما يفهم من المطلقات والعمومات في بيان صفة العمل. إذ البيان كان به لا بالأمر فقط، والقول جاء لأمور أخر لا يدل عليها الفعل كالدلالة على الرجوب والعموم في كل الناس وثواب ذلك، فالله تعالى شرع الدين، والنبي أول العابدين، فمن أراد أن يعبد ربه فقد أمر باتباع نبيه في ما اتخذه وسيلة إلى ربه لا يجتهد لنفسه كالمستغني عن بيان رسول الله على العرف وظائف الأدلة يستبن لك فقه كثير.

ومنها معرفة ما يوقت من أمور القربات وما لم يوقت، فإن النبي على كان ربما مد فيها سنة معلومة تلتزم وربما لم يوقت وهو الأكثر، وتتبع العمل الجاري والـترك

<sup>(</sup>١) حامم بيان العلم وفضله ٢/ ١٩٤.

هو الذي يبين ذلك. فإذا لم ينقل في الباب شيء من الأفعال فاعلم أنه مما فهموا أنه لم يوقت فيه حد وليس فراغا يملا بالقياس والنظر. وهذا مثل هيئة اليدين بين السجدتين وبعد الركوع لم ينقل الصحابة عن النبي في فيهما شيئا لعلمهم أنه لم يجعل فيها سنة يلتزم بها. ومنه مسافة القصر، لما اختلفت الآثار فيها ولم يكن العمل على سنة مطردة عُلم أن النبي لم يحدفيها شيئا إلا ما كان فيه مخايل السفر وهو العرف على أصح الأقوال..

ومن هنا كان ملحظ مالك حين قال: وليس لغسل الميت عندنا شيء موصوف وليس لذلك صفة معلومة ولكن يغسل فيطهر. اهد مع علمه بحديث أم عطية، وقد رواه في الموطأ(١)، فلم يكن سنة لأنه لم يتكرر العمل به والدلالة عليه في من غسلوه من الموتى.

فلا يكفي في إثبات السنة حديثٌ واحد، ولكن مجموع الأخبار الدالة على الفعل والترك، حتى يستبين ما يُواظب عليه مما يُقعل أحيانا، وأن يعرف قصد النبي عليه مما فعله.

ومنه اختلاف الناس في رص العقبين عند السجود، لا يكفي فيه ما روي عن عائشة دفوجدته ساجدا راصا عقبيه البن حبان ١٩٢٣] ولم يزل النبي المسلم المام الناس ويعلمهم سنن صلاتهم، وكذلك أصحابه من بعده، وأنكروا على الناس أخطاء في سجودهم كافتراش المرفق ورفع القدم والأنف وتفريج الأصابع.. فلم يذكروا رص العقبين (١٠). ولم يوقت رسول الله فيه شيئا. فغاية ذلك الحرف إن صح - ولا إخاله محفوظا - أن يكون ضم عقبيه لبرد أو ضيق موضع أو نحو ذلك.

<sup>(</sup>۱) ومنه ما قال ابن المنذر؛ وكان مالك بن أنس لا يؤقت في المسح على الخفين وقتا. لم يختلف قوله ل ذلك، وإنما اختلف الروايات عنه في المسح في المحضر، وقد أخير ابن بكير مذهبه الأول والآخر، قال ابن بكير: كان مالك يقول بالمسح على الخفين إلى العام الذي قال فيه غير ذلك، قيل له: وما قال! قال: كان يقول أقام رسول الله على الخفين عشر سنين وأبو بكر وحمر وعثمان فلم يبلغنا أن أحدا منهم يسسح على الخفين بالمدينة. اهد [الأوسط ١/ ٤٣٦] القصد منهاج مالك في النظر.

<sup>(</sup>٢) قال الحاكم ورواه [٢٣٨]: لا أعلم أحدًا ذكر ضم العقبين في السجود غير ما في هذا الحديث. اهـ.

بل كانت الأحاديث القدسية التي يصرح فيها النبي الله برفعها إلى ربه قليلة، كقوله: 
«بقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، الحديث [خ ١٩٩٧] وهي وحي منزل كما أن سائر الحديث وحي منزل، فتلقى الراسخون في العلم هذا المنهاج فبلغوا اللين على تحو ما تلقوه من النبي الله. وهذا مستفيض في الآثار لم يزل أصحابهم يحتجون بأفعالهم ويفتفونها. ثم من الناس من يقول: إنما فعلوا ذلك تورعا فقط! ويضمر في نفسه أن لو صرحوا لكان أمثل، وأنه لو كان مكانهم لبلغ الأمانة كما ينبغي!! أف لظن السوء، أفيتورعون على علم ونجسر نحن على الجهالة؟! نعم هو ورع، وإنه لسنة جارية. وهذا ينبيك عن خطأ من ترخص في رواية الحديث الضعيف عن النبي الله فإذا كانت الصحاح على ما فيها من غناء لا يكثر من روايتها فكيف بما لا يصح!

- ومنها أن نعلم أن أعمال العلماء من أصحاب النبي الله سنة ونقل عن النبي بالعمل أقوى من الإسناد، لذلك رجحه مالك وغيره على الروايات. فهو أصل صحيح في الجملة لكنه غير خاص بالمدينة وإن كان أكثر ما يكون فيها. ثم لا يضرنا بعد ذلك ما يذكر من تعارض الوقف والرفع لأيهما يصار، لأن الغرض - وهو العمل - حاصل، فتدبر (۱).

- ومنها أن نعلم غلط من اشترط التواتر اللفظي في الاحتجاج بالأخبار، إذ غفل عن هذه السنة. فالتواتر اللفظي غير مطلوب شرعا، ولو كان كذلك لتنافسوا فيه ولحرصوا عليه. لكنهم كانوا على منهاج متبع وهدي رشيد. فمن اشترط التواتر وتنكر لخبر الواحد الثقة أو أخره فقد سفه نفسه! وتلك بدعة أحدثها من لم يعرف سيرة القوم..

- ومنها تقوية الحديث الضعيف السند بعمل الصحابة، ثم سَمِّه بعدُ صحيحا أو

<sup>(</sup>۱) أكثر من كتب في مصطلح الحديث وأصول الفقه.. أشاعرة شافعية، فدونوا ما رأوا على أصولهم كهجر الاحتجاج بفتاوى الصحابة. فلتكن على ذكر.. وأحسن ما علمت من أقوال لعلماء زماننا في أصول الفقه الشيخ مقبل اليماني كان إن شاء الله مقبلا على السنة مدبرا عن البدعة رحمه الله، ورحم أهل العلم من أصاب السنة منهم ومن تأول غيرها.

حسنا، لذاته أو لغيره.. فالغرض أن له أصلا في السنة، وقد عرفت أن السنة هي عمل النبي على والصحابة بعده، والمقصود من الإسناد ما فيه من الفقه والعمل. وهذا مثل حديث معاذ في ترتيب الأدلة في القضاء (۱)، فقد عمل به العلماء أبو بكر وعمر وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس (۱).. فهو منهاج في القضاء وليس وصية وقعت من أحدهم عن اجتهاد. والإسناد ليس مقصودا لذاته، والنشاط لرفع الحديث وتكلفه في كل أمر ليس عليه العمل، فلا يضرنا إذ أثبتنا الأثر المعمول به كما جاء وعرفنا السنة أن لا نحقق في الرفع إلى رسول الله تله تأسيا بالأمر الأول. وقد جرى على هذا مالك ابن أنس في الموطأ إذ يذكر الأحاديث والآثار عن فقهاء الصحابة وإن كانت مراسيل ومعاضيل، وربما اكتفى بها دون أن ينمي ذلك. والله أعلم.

ومنه ما روى مالك [173] عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله على لعمرو بن حزم أن «لا بمس القرآن إلا طاهر». اهد وهذا كتاب توارثه آل ابن حزم، وعليه عمل الصحابة عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وسلمان وجابر بن عبد الله من غير خلاف بينهم في مس المصحف، والقول بجواز مسه للحائض والجنب بدعة إنما قال بها من لم يحتج بالصحابة في الأصول كابن حزم الظاهري (٣).

<sup>(</sup>۱) قال أحمد [۲۲۱۵۳] ثنا عفان ثنا شعبة أخبرني أبو حون قال سمعت الحارث بن حمرو بن أخي المعاذ المغيرة بن شعبة يحدث عن ناس من أصحاب معاذ من أهل حمص عن معاذ أن النبي على قال لمعاذ ابن جبل حين بعثه إلى اليمن فذكر «كيف تقضي إن عرض لك قضاء؟» قال: أقضي بكتاب الله. قال: «فإن لم يكن في سنة رسول الله على؟» قال: «فإن لم يكن في سنة رسول الله على؟» قال: أجتهد رأيي ولا آلو. قال: فضرب صدري فقال: «الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله على لما يوضى رسوله». اه. [ت ١٣٢٧] وهذا مثل القضاء في المواريث والقصاص ونحو ذلك.. بعضه منصوص في الفرآن وبعضه لا يوجد إلا في السنة وبعضه مما اجتهد فيه الصحابة، وهو أمر معلوم من سيرتهم، وهو في القضاء خاصة.

 <sup>(</sup>٢) الكبرى للبيهةي كتاب آداب القاضي باب ما يقضي به القاضي ويفتي به المفتى فإنه غير جائز له أن
 يقلد أحدا من أهل دهره ولا أن يحكم أو يفتى بالاستحسان. اهـ. وإنما مظان هذا في الأقضية.

<sup>(</sup>٣) ولقد اختر بها بعض خيارتا! واستدلوا بما لا يقوم كقول النبي ﷺ لمائشة: «المعلي ما يفعل الحاج غير ألا

- ومنها إثبات الترجيح بالعمل، إذا جاءت رواية مما نفهم منه عملا ليس عليها عمل أحد من أصحاب النبي على فالأمر ترك الخبر للعمل، أي ترك فهمنا للحديث لا تقل هذه معارضة للسنة بأقوال الصحابة وأفعالهم! ولكن قل: معارضة الحديث والرواية للسنة، فقد عرفت الفرق بينهما. ثم لا يهمنا أن نقول في الخبر هو منسوخ، أو غير محفوظ (۱۱)، أو أن من رواه تأوله على غير تأويله، أو أننا تأولناه على غير تأويله. كحديث بشير بن الخصاصية [س٢٠٤٦] أن النبي الرأى رجلا يمشي بين القبور في نعليه فقال: «يا صاحب السبتيتين القهماة. اهد. فلو كان خلع النعال من سنة المقابر لعمل بها رسول الله وأصحابه بعده ولتواصوا لكثرة تردادهم إلى البقيع والمقابر، فليس هو سنة، وإنما للحديث وجه آخر، لذلك ذكر أهل الآثار له وجوها مشهورة (۱۱) ومثله حديث التسمية في الوضوء، لم يزل أصحاب النبي يتوضؤون ويحكون وضوء نبي الله ولا يذكرون التسمية، وما علموها أحدا من أبنائهم أو أصحابهم، وهي مما شرع ليعمل به كل عبد لو كان سنة وتتوافر الدواعي لنقله، وإنما وجه الحديث إن شرع ليعمل به كل عبد لو كان سنة وتتوافر الدواعي لنقله، وإنما وجه الحديث إن صح ما قال ربيعة: أنه الذي يتوضأ ويغتسل ولا ينوى وضوءا للصلاة ولا غسلا

<sup>&</sup>quot; تطوفي بالبيت حتى تطهري، [خ٥٠٣/ م٢٩٧٦] فقالوا: هذا عموم، ولم ينهها عن قراءة القرآن.. وكذلك نقول لم ينهها عن الصوم..! وإنما كلمها في أعمال الحج، أن تفعل مثل ما يفعلون في حجمتهم غير ألا تطوف..

<sup>(</sup>۱) كما قال الثوري وشعبة ويزيد بن هارون في حديث أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عائشة قالت: كمان النبي على ينام جنبا لا يمس ماه. أنه وهم من أبي إسحاق [ت ۱۹ / ۲۲۸ ] [الأوسط لابن المنذره ۲۰]. وقد كانت عائشة تفتي بالوضوء لمن نام جنبا [ط۸۰ // ش٢٦٦] وقال البغوي في مسئل ابن الجعد [٤١٦٤] وكان في كتاب لعلي بن الجعد أنا سفيان عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة: أن النبي كانت تصيبه الجنابة من الليل فلا يمس ماء حتى يصبح. فسألنا علينا عنه فلم يحدثنا به وقال ليس العمل عليه. اه.

<sup>(</sup>٢) انظر مثلا صحيح ابن حبان[٣١٧٠] وشرح معاني الآثار باب المشي بين القبور بالنعال، وشرح السنة للبغوي [١٥٢١] وفي حديث عائشة [م١٣٠] قالت:.. فأخذ رداء، رويدا وانتعل رويدا وفتح الهاب فخرج ثم أجافه رويدا فجعلت درعي في رأسي واختمرت وتقنعت إزاري ثم انطلقت على إلره حمى جاء البقيع فقام فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات. الحديث.

للجنابة.[د٢٠٢] فهذا منهاج(١).

- ومنها أن تصح دعوى الخصوصية في حوادث الأعيان بإثبات أن العمل لم ستمر عليها مع وجود المقتضي لذلك. وهذا مثل حديث ابن عباس قال: مر النبي الله بقبرين فقال: ﴿إنهِما ليعذبان وما يعذبان في كبير. أما أحدهما فكان لا يستتر من البول، وأما الآخر فكان يمشى بالنميمة، ثم أخذ جريدة رطبة فشقها نصفين فغرز في كل قبر واحدة. قالوا: يا رسول الله لم فعلت هذا؟ قال: «لعله يخفف عنهما ما لم بيبساً. اهـ. [خ١٢٥] ولم يجر عمل النبي بعد ذلك ولا أصحابه على غرز نحو ذلك على قبر رجاء التخفيف.. فدل هذا على الخصوصية، وصحت الدعوى أنها حادثة عين لا يُعمل بها، وأن ذلك ليس سنة. كذلك مَا روى البخاري [١٢٢٥] عن أنس بن مالك على قال: شهدنا بنتا لرسول الله على قال: ورسول الله على القبر، قال: فرأيت عينيه تدمعان قال فقال: «هل منكم رجل لم يقارف الليلة». فقال أبو طلحة أنا قال: فانزل. قال فنزل في قبرها. اهـ. وقد دفن النبي على بعدها نساء، ودُفن نساء النبى بعده وفاطمة بنت رسول الله ونساء المؤمنين.. ولم يكونوا ينادون في الدفن من لم يقارف أهله البارحة.. فدل على أنها حال خاصة ولمعنى خاص. ومن هنا كان ملحظ مالك لما ذهب إلى أن المعانقة كانت خاصة بجعفر..

- ومنها معرفة أن سنن العمل لا يشكل فيها إرسال الفقهاء التابعين، مثل ما صح عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال: من السنة أن يكبر الإمام على المنبر في العيدين مسعا قبل الخطبة، وسبعا بعدها. اهم أي في الخطبة الثانية [ش٩٩٦ه/ هق٣/ ٢٩٩] فلا وجه لقول من رد مثل هذا وهو سنة ظاهرة نشأ عليها الناس أيام العلم والعمل. وعبيد الله من الفقهاء السبعة الذين ورثوا العلم والفتوى عن الراسخين من أصحاب النبي

<sup>(</sup>۱) قال أبو نعيم [الحلية ٤ / ٢٢٥] حدثنا أبو أحمد محمد بن أحمد ثنا محمد بن موسى ثنا إسماعيل بن سعيد ثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن إبراهيم قال: إني لأسمع الحديث فأنظر إلى ما يؤخذ به واحد به وأدع سائره. اه. وقال أبو نعيم [الحلية ٢ / ٣٢٢] حدثنا إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحاق حدثني أبو يونس حدثني إسحاق قال سمعت مالك بن أنس يقول: سمعت من ابن شهاب أحاديث لم أحدث بها إلى اليوم. قلت: لم يا أبا حد الله؟ قال: لم يكن العمل عليها فتركتها. اه.

- ومنها العلم بأن (خبر الواحد) المعمول به في زمن الصحابة (قطعي الثبوت) (يوجب العلم) على اصطلاح المتكلمين. وأين هذا من القواعد التي صاغوا لها صياغة عامة وقالوا: هذه قواعد قطعية باستقراء تصرفات الشرع، وإنما هي عبارات محدثة اعتاضوا بها عن جوامع الكلم التي أوتيها نبي الله علم الأحاديث: هذه أخبار آحاد لا توجب العلم إلا الظن لورود الاحتمالات على ثبوتها ودلالتها!! فانظر إلى المحدثات كيف شوهت الدين، وأذهبت اليقين، وأورثت الربب في الكمال والبيان.. ولا والله لا يدرك العبد اليقين حتى يعلم أن الغنبة كلها في كتاب الله وبيانيه سنة نبيه على فإذا جاء حديث عن رسول الله عليه عمله وعمل الصحابة العلماء فهو أحق بالقطع به من الجوامع التي تصاغ بالاستقراء!

- ومنها العلم بأن أمور النوازل (المصالح المرسلة) التي وكل النبي على تفصيل القضاء فيها إلى زمن وقوعها - أي تحقيق المناط - على أصله في عدم إشغال الأمة بما لم يأت وقته ليس من البدعة في شيء، لأن البدعة زيادة على الكمال واستدراك، وفتاوى النوازل تنزيل للحكم المقرر في وقته وعمل بالسنة في ما جاء أوانه، ليس زيادة في الدين. وما من عبد يعمل عملا إلا وهو يرى حاجته إلى عمله في صلاح دينه، فإذا رأى هذه المصلحة قائمة في العمل نفسه وأنه محتاج إليه ولو كان مع رسول الله فهو البدعة الضلالة، وإذا كانت الحاجة إليه مما طرأ بعد وأنه مستغن عنه ولا يؤخل به إلا بمقدار زمان الحاجة فهو ما ينظر فيه من النوازل. فلفظ (بدعة) لا يتناول أمور النوازل بحال، وهذا إنما يكون في الوسائل والأقضية التي لم يكن لها ذكر زمن النبي النوازل بحال، وهذا إنما يكون في الوسائل والأقضية التي لم يكن لها ذكر زمن النبي يأت وقته من أمور الشورى اشتبه عليه البدع بالنوازل، يأت وقته من أمور الشورى اشتبه عليه البدع بالنوازل، ولم يفهم لِم جمع الصحابة المصحف ولِمَ ضمنوا الصناع..

ومنها التأسي بالنبي ﷺ في التربية، فأكثر الآباء يربون أبناءهم بالأمر والنهي
 أكثر من تحريهم القدوة في أنفسهم، خلافا لمنهاج النبي في تزكية أصحابه وهو خير

و، بي 微点. ومَن أكثرَ الأمرَ والنهيَ عرَّض الولد إلى العصيان وكسر جدار الطاعة لا
 الذ، فيُسَهل على ولده عقوقه من حيث لا يدري. والله المستعان.

ومنها أن نعلم دخول العمل في الفتوى، فعمل العالم أو المتَّبَع - بفتح الباء -

ومنها أن يحلَر الله من كان منظورا إليه، إذ كان عمله محل أسوة، والعمل أه ي من الكلام، فإن زلته لا كزلة من لم يبتل بمثل بلاته! سواء كان عالما أو مظنونا به العلم، حتى الأب في رعيته فإنه مربّ بفعله أكثر من قوله شعر أو لم يشعر لأنها فطرة، حتى وإن أكثر عليهم الأوامر والنواهي فإنه يربيهم بعمله ذاك على أن يأمروا بهوا مع قصر العمل. فمن عرف هذا لم يستمرئ أن يجعل نفسه موضع قدوة بغير ممثق بالملم، فإنها خلافة النبي على في بعض أمته.. و فاتما يَشْنَى الله مِن عِبَادِهِ المُلكَمَا ﴾ المالم ١٠ والله المستعان.

- ومنها أن تعلم أنه لا يصلح أن يتساهل في إطلاق لقب العالم على من لم يكن أهلا للقدوة في نفسه، حتى تكون هدايته بالعمل وحبه له أكثر من اللسان.. ولا تأليفه و دنبه أكثر من اللسان.. ولا تأليفه و دنبه أكثر من تربيته وثمرتها.. لأن العلماء هم ورثة الأنبياء، فبقدر وراثته يكون علمه. وقد قال الدارمي عبد الله في سننه [٤٢٠] أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن هشيم من مغيرة عن إبراهيم قال: كانوا إذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه نظروا إلى صلاته وإلى سدته وإلى هيأته ثم يأخذون عنه. اهـ.

وروى أبو القاسم الجوهري [مسند الموطا ٢٣٠] بسنده عن مالث قال: كانت أمي السني الثياب وتعممني وأنا صبي وتوجهني إلى ربيعة بن أبي عبد الرحمن وتقول لي: تأتي أنت مجلس ربيعة، فتعلم من سمته وأدبه قبل أن تتعلم من حديثه وفهمه.

۱ه. ولا أحسب شداد بن أوس أراد بقوله: أول العلم يرفع الخشوع إلا هذا، فالعالم من عمحك بحاله وعمله قبل لسانه. والله أعلم.

ومنها أن المفتي إذا أجاب السائل بلا تفعل أو أكره كذا... ونحوه أجزأه، لأن

١١) الموافقات المسألة الثانية من مباحث الفتوى.

قصد السائل العمل.. ومن ألف الجدل لم يقنع حتى يناقشه أحرام هو.. والأمركان على خلاف ذلك. قال الدارمي [مقدمة السنن ١٨٤] أخبرنا هارون عن حفص عن الأعمش قال: ما سمعت إبراهيم يقول قط حلال ولا حرام إنماكان يقول: كانوا يتكرهون وكانوا يستحبون. اهـ. وقال ابن عبد البر: وذكر ابن وهب وعتيق بن يعقوب أنهما سمعا مالك بن أنس يقول: لم يكن من أمر الناس ولا من مضى من سلفنا ولا أدركت أحدا أقتدي به يقول في شيء: هذا حلال وهذا حرام، ما كانوا يجترئون على ذلك، وإنما كانوا يقولون: نكره هذا ونهي هذا حسنا، ونتقي هذا، ولا نرى هذا. واحامع بيان العلم وفضله ٢/ ٢٨٦] فمن عرف أن القصد العمل قنع بالهدي الأول.

- ومنها أن الأولى بالمفتي ألا يجيب عن كل ما يُسأل حتى يَعلَمَ السائلَ عاملا بما يعلم، فإنه مربي وارث. ومنه تعرف متى يلزم المفتي الجواب ويكون إمساكه كتمانا للعلم.. ومنه أن الجواب إنما يكون عما تحته عمل، فأكثر الناس لا يحسنون المسألة، والمفتي معلم، فإذا عودهم على ألا يسأل أحدهم إلا عما تحته عمل أصاب السنة..

- ومنها معرفة ما ينبغي أن ينشغل به الطلاب من الحديث، فإن الانصراف إلى كتب الشمائل والمغازي ونحوها.. يشغل عن القرآن ومعرفة السنن التي شرعت للعمل كما تقدم عن عمر بن الخطاب، وفي هذا المعنى ما روي عن شعبة بن الحجاج قوله أن هذا الحديث يصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة، فهل أنقم منتهون؟! [شرف امحاب الحديث ٢٥٦] وليس مراد شعبة الزهد في حديث رسول الله على كما نعق أهل البدع، ولكن أن يكون درسه على منهاج الأولين العلم مع العمل، والأولى فالأولى. كيف وبالحديث بيان كتاب الله، وفيه الحكمة المنزلة من الله، والدلالة على غير الهدى هدى رسول الله .. لكن ليحذر امرؤ يحتج بالحديث دون شهادة أصحاب غير الهدى هدى رسول الله.. لكن ليحذر امرؤ يحتج بالحديث دون شهادة أصحاب غير الهدى هدى رسول الله.. لكن ليحذر امرؤ يحتج بالحديث دون شهادة أصحاب

<sup>(</sup>۱) وقد روي عن ناس من أهل العلم نحوه كما روى البغوي في مسئد ابن الجعد [۱۸۱۸] بسنده هن سفيان الثوري قال: لو كان الحديث من الخير لنقص كما ينقص الخير. وأخرج الخطيب بسنده هن مالك قال: ما أكثر أحد من الحديث فأنجح. وعن عبد الرزاق أنه قال: كنا نظن أن كثرة الحديث خير فإذا هو شر كله. [شرف أصحاب الحديث المحديث وهذا كله من هذا الباب مخالفة منهاج التلقي الذي كان سنة الناس قبل.

رسول الله فيكذبه الله ورسوله، فإن استدلال المستدل بالعموم والمفهوم والعلة ونحو ذلك يعني أن أغلب ظنه أن الله أراده وأن نبيه قصده في مقاصد كلامه، فيقذف بالظن من مكان بعيد، وإنما القصد من الحديث ما جرى في عمل النبي على وأصحابه.

- ومنها أن من السنن المنسية سنة الصمت ولو كان المرء في جماعة، وقد روى ابن أبي عاصم في الزهد [٥٥] وغيره بسند صحيح عن إبراهيم قال: كانوا يجلسون، فأطولهم سكوتا أفضلهم في أنفسهم. اهـ. وانظر جامع ابن وهب وكتاب الصمت لابن أبي الدنيا.

وروى أبو داود [٥٥٥] عن البراء بن عازب قال: خرجنا مع رسول الله على في جنازة رجل من الأنصار فانتهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلس رسول الله على وجلسنا حوله كأنما على رءوسنا الطير، الحديث.

وفي صحيح ابن حبان [٤٨٦] عن أسامة بن شريك قال: كنا عند النبي الله كان على رؤوسنا الرخم ما يتكلم منا متكلم، إذ جاءه ناس من الأعراب فقالوا: يا رسول الله أفتنا في كذا أفتنا في كذا. الحديث. وقد تقدم نحوه عن الصحابة والتابعين، وهو أمر مشهور. والقصد بالصمت ترك اللغو، والإقبال على الذكر في السر.

- ومنها أن تعلم وجوها للمخالفة في بدع يدعي أصحابها عدم المخالفة فإذا الحالفت سنة الصمت فحسبك بها.. كالجهر بالذكر عند الجنائز وملازمة الوعظ عند الدفن.. ومن جهل هذه المعاني ظن في الدين الكامل نقصا وفراغا!! فلم ير الابتداع -خالفة..

ومنها أن من عرف هذا لم ير لاجتهاد إحداث بدعة فائدة، إذ القصد العمل،
 والعمل العتيق كاف لمن صدق في قصده..

- ومنها معرفة أن ما يوافق شهوات المخَلق ولا ينشزون عنه بفطرتهم لم يؤكد الشرع الأمر به، لأن القصد من الأمر حاصل وهو العمل، وهذا كالوطء فإنه واجب بالجملة يستدل على وجوبه بمجموع الشريعة، لذلك كان حكم الإيلاء.. والخلق جبلوا على ذلك، فلم يأت تقريره لأنه كاللغو حينئذ. فإذا عرفت هذا عرفت أن من مسالك الوجوب أن يخبر الشرع أن ذا من سنن الفطرة التي لا تبديل لها، واستمرار العمل عليها..

## فصل في بيبان أن السنة في القربيات أن لا يُسأل عن حِكمها''

وذلك أن شيمة العبد الطاعة دون أن يسأل لِمَ وفيمَ؟ لذلك امتنع القياس في القربات، والحاجة إليه فيها منعدمة.

وحقيقة التعبد هو الانقياد والذل، والعبد هو الذلول الذي لا يتلكأ، والسؤال صن حِكَـم الأوامـر قـادح في العبوديـة. والقـصد في هـذا المقـام التعبـد مـن الله، إذ للتعبـد إطلاقان:

تعبد من الله لعباده: وهو امتحانهم بالأمر الذي حجب عنهم حكمته، وهو الشائع عند الأصوليين يجعلونه قسيم المعلل الذي ظهرت حكمته.

وتعبد من العبد لله وهو التقرب إليه بامتثال أمره على وجه الذل له سبحانه، سواء عرف وجوه الأمر أم جهلها، فهو ممتثل مطيع.

فالأول فعل الله، والثاني فعل ابن آدم. وكلاهما متلازم، فالتعبد الذي هو فعل الله حجب الحِكم والامتحان بالعمل بلا مراجعة. والتعبد من العبد هو امتثال ذلك وأخد الحُكم دون الالتفات إلى العلل، أي بالتسليم بلا علم تفصيلي.. وهو حقيقة الذل، لذلك سميت القربات كذلك لأن أخذها يكون دون معرفة وجوه الحكم فيها. والله

<sup>(</sup>١) الموافقات: المسألة الثامنة عشرة من النوع الثاني من كتاب المقاصد.

أعلم. فحقيقة العبد أنه لا يراجع.. وهذا جار في الأوامر وفي النواهي كالنهي هن البدع، سواء النهي الخاص كتخصيص يوم الجمعة بصوم، أو النهي العام كقوله على البدع، سواء النهي العام كقوله عبادة سواء بالترك أو الفعل لا يقال فيها لِمَ، إذ لا يسأل الرب عما يفعل وهو يسألون.

وإذ قد علم أن القربات من حيث الجملة لا تعلم حِكمها، فالسؤال عنها حينتما لغو أو تنطع. غير لائق بالعبد، وهذا ظاهر بحمد الله. وينبني عليه أمور:

- منها أن الأمر عندهم في الذكر الراتب ونحوه التوقيف بلا تصرف مثل ألفاظ التشهد ونحوه مما تقدم. فقد كانوا يتعلمون ذلك ويعلمونه على الحروف. فمن زاد شيئا من عنده فإنما يُزري على خير القرون! ويشذ عن القواعد المحكمة. كمن زاد في الأذان والتشهد لفظ «سيدنا ٤.. وكل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة!

- ومنها أن يسقط كثير من الإشكالات التي يوردها بعض المسلمين، إذا قيل له:
عملك هذا بدعة! قال: وماذا فيه؟! فكأنه قال معترضا: لأي معنى منع هذا العمل؟!
أو أي مفسدة شرعية فيه؟! والسؤال من أصله غير صحيح وغير وارد. فإذا نهاك الله ورسوله على عن عمل بنص خاص كالنهي عن القراءة في الركوع والسجود، أو بعام كقوله: «إياكم ومحدثات الأمور». اهد. فقل: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير، تكن متبعا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار بإحسان.

- ومنها أن يتبين خطأ من زعم أن سلوك الأدب يقدم على امتثال الأمر، وجعله ماعدة بنى عليها استحسان زيادات مبتدعة! واستدل لها بحديث إمامة أبي بكر بالنبي الله وبحديث علي فلا في الحديبية فقال: أمرهما النبي الله بأمر فتركاه للأدب! ثم اجاز لنفسه أن يزيد لفظ « ميدنا » في الأذان والتشهد عند ذكر رسول الله بلدعوى الأدب، مخالفا خير القرون، ناسيا أن كل بدعة عند صاحب الشرع ضلالة وأنها الدب من الأدب في شيء. وما احتج به لا يدل على المطلوب، وبيان ذلك من وجوه: الست من الأدب في شيء. وما احتج به لا يدل على المطلوب، وبيان ذلك من وجوه: - الأول: أن القاعدة المقررة عند الصحابة في حياة النبي هي الامتثال وقام أن لِمُون ولا أن القاعدة المقررة عند الصحابة في حياة النبي المراب الاحتراب: ٢٦].

العمل الذي هو في عرف من حولهم أدب إذا جاء النهي أو الأمر بخلافه. كما في قصة سجود معاذ وحديث أنس في القيام وحديث أبي بكر في مرض النبي على وإنما كانوا ربما تركوا ما علموا أنه ليس قضاء واجبا. فما احتج به المخالف هو من هذا الباب قطعا. والواجب رد المتشابه القليل إلى المحكم الغالب.

- الشاني: أن الصحابة لم يكونوا بعد النبي على يتركون الأمر والاتباع لدعوى الأدب. وهديهم الثابت أن الابتداع مخالفة للأدب لا سلوك له كما في حديث نافع أن رجلا عطس إلى جنب ابن عمر فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله. قال ابن عمر: وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله، وليس هكذا علمنا رسول الله علمنا أن نقول: الحمد لله على كل حال. اهد. كذلك حديث المسيب بن رافع الكاهلي قال: كان عبد الله بن مسعود يعلم رجلا التشهد، فقال عبد الله: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فقال الرجل: وحده لا شريك له فقال عبد الله: هو كذلك، ولكن ننتهي إلى ما علمنا. اهد. وقد كانوا يحسنون الأدب حين وقفوا مع الامتثال! وهل في تلك الزيادات المحدثة في التشهد والأذان إلا نسبتهم إلى مخالفة الأدب الأولى المحدثة في التشهد والأذان إلا نسبتهم إلى مخالفة الأدب الأولى المحدثة في التشهد والأذان إلا نسبتهم إلى مخالفة الأدب الأولى الما علمنا علموا المحدثة في التشهد والأذان الا نسبتهم المحدثة المناهم من ذلك كله المالقاعدة المزعومة ليست من هديهم.

- الثالث: أن ما احتجوا به حكايات أفعال، وحكايات الأفعال مَظنة الاحتمال لعدم الاطلاع على قرائن الحال. فعلى أقل تقدير يحتمل أن الصحابي فهم أن الأمر ليس اقتضاء من قرينة الحال التي رأى ولم نرها، وما دخله الاحتمال سقط به الاستدلال(۱).

- الرابع: غاية ما في فعل أبي بكر تعارض أمر بمعنى الإذن مع أصل مقرر وهو

<sup>(</sup>۱) إذا قلنا: القول مجمل والفعل هو المحكم الذي يبينه، لا يعارض قولنا: أن الفعل مظنة الاحتمال، لأن الفعل نص من جهة، محتمل من جهة أخرى. فمن حيث دلالته على شرعية صورة الفعل هو نص فيها، ومن هنا كان بيانا للمجمل. وما سوى ذلك هو مَظِنَّة الاحتمال. والفعل أو حكاية المحال خاص بفطرته لا عموم له ولا مفهرم، وإنما يعم بقرينة مثل العلة أو ترك الاستفصال. وما دام كذلك فإعماله في ما لا يدل عليه موع افتراء

إمامة الأفضل. ذلك أن إمامة أبي بكر بالنبي ﷺ رخصة وتفضل، فتمسك الصديق بالعزيمة بالأمر الأول في مقابل الإذن. والعزيمة مقدمة ليست تأدبا يجتهده الصديق. والبدع التي يحتجون لها غير مأمور بها أصلا.

كذلك حديث علي، فإنه علم من قرائن الحال أن النبي الله لا يحب محو الكلمة، وأنه ما كان ليفعل لولا عناد المشرك، فأبى أن يعطيه ما أراد. ولم يتركه لأن الأدب عندهم مقدم. ولكن ليغيظ به الكفار، فلم يسرع في هواه، بل حرص على ألا مغير من الشريعة شيء. ومعلوم أن ما أمر به النبي على هو الحكمة وأولى مما فعل على فلي ، فإذا ثبت هذا لم يكن الأدب هناك أولى من الامتثال. وأيضا إننا نزعم أن النبي سكت عن علي لأن المقام ليس مقام إنكار، إذ لكل مقام مقال.. وكم من أمور خانت في الحديبية على غير الأصل كما قال أبو بكر: « امصص بَظُرُ اللات » فلم ينكر عليه النبي في وكانوا عند رأمه قياما وهو جالس ولم ينكر عليهم، وتردد الصحابة من امتثال أمره بالحلق والنحر فلم يواجههم بالإنكار. وكل ذلك كان من العفو والترخص لا السنة التي تقصد للتشريع ويتناولها الطلب!

- الخامس: أن ما استحسنوه إنما استندوا فيه إلى القياس على فعن الصحابيين، و قد تقرر أن التعبد لا يثبت بالقياس.

السادس: أن وجه استدلالهم هو بإقرار النبي على ذلك العمل، والاقرار بدل على ذلك العمل، والاقرار بدل على الجواز لا الاستحباب، أي أن ما فعله الصحابي جائز عفو لا أكثر، يستحب. والذي استدل له المخالف هو استحباب أصلي لا إماحة، فلا وجه للاستدلال منه. يوضحه:

السابع: أن الإقرار في الأصل راجع إلى رفع الحرج، لا يدل على أن الفعل مصود للشرع أي أن ما فعله الصحابي عفو لا حرج فيه لا أنه مراد من الشرع فعله. وما بجري على المقاصد يتصدى الشرع لبيان حكمه ابتداء، أو تنبيها عند الوقوع، أن يقول إن أبا بكر سن لكم سلوك الأدب فاعملوا به، لكنه لم يقل ذلك. وما هذا شأنه لا ينتزع منه قاعدة مطلوبة العمل. وليس كل إقرار مقصودا للتشريع (١) أو ما كل

١١١ الموافقات المسألة انسادسة والثامنة من مباحث السنة.

سكوت إقرارا كما تقدم. والقاعدة المستقراة دليل على أن معناها مقصود للشرع في تصرفاته. فما بَعُدَ جريانه على المقاصد امتنع اعتباره من القواعد.

- الثامن: أن القواعد كما يقولون لا تؤخذ من دليل أو اثنين! ولكن بالاستقراء والعمل، فبناء القاعدة المزعومة من هذه الجهة هش. كيف وهي تعارض الأصل المقطوع به وهو لزوم الامتثال؟
- التاسع: أن الحديثين لا يدلان على العموم في كل حالة، لأن الإقرار بمنزلة الفعل في عدم الدلالة على العموم، فهو مركب من فعلين: فعل الصحابي وترك إنكار النبي عليه، والترك فعل. كذلك ما يقال له «سنة تقريرية» حاصلها فعل صحابي ترك النبي عليه الإنكار عليه. فليس له عموم بفطرته، ولا بالمعنى إذ قد علمت أنه بخلاف الدعوى.
- العاشر: أن ما فعله الصحابيان ترك لأمر ترك النبي الإنكار عليهما فيه، والقوم أمةٌ منهم لا يحتجون بالترك! فما الذي جعله هنا حجة؟!
  - الحادي عشر: أن «سلوك الأدب» اجتهاد، وهم قائلون ألا اجتهاد مع الدليل.
- الثاني عشر: أن النبي على دل أمنه على كل جوامع الكلم التي أوحيت إليه، بينها الله في كتابه أو حُفظت عن رسوله في حديثه، أو جرت على لسان العلماء الوارثين من أصحابه، ولم تكن هذه الكلمة من ذلك في شيء، فإنما هي مما أحدث!

فإذا جاء الأمر أو النهي عزما امتنع سلوك غير الامتثال، لأنه هو الأدب. وهو عمل حبيب إلى قلوب حبب الله إليها الإيمان وزينه فيها، وكره إليها الكفر والفسوق والعصيان.. والله تعالى يقول ﴿ لَا نُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَى اللهِ وَرَبُّولِيدٌ ﴾ [الحجرات: ١] وهذا عموم بحذف المتعلق فلا تُقدمن قولا ولا اجتهادا ولا أدبا تُراه..

ولو تأملت كل بدعة أنكرها السلف لوجدت لها تعلقا هنا، إذ بريد صاحبها أن يسلك الأدب مع الله ليزداد تعبدا.. فترك الوقوف عند حدود السنة! لكنهم نهوا عن ذلك لأن الابتداع نفسه سوء أدب. "فهذه إذًا قاعدة محدثة لفظا ومعنى، وإنما القاعدة الجامع الحق قول ربنا جل جلاله ﴿وَمَا كَانَ لِمُوْمِنِ وَلَا مُوْمَنَةٍ إِذَا فَعْنَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَأَمْرُ أَنْ لِمُومِنِ وَلَا مُومَنَةٍ إِذَا فَعْنَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَأَمْرُ أَنْ لِمُومِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا فَعْنَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَمَا كُنْ لِمُومِنِ وَلَا مُؤْمِنَةً إِذَا فَعْنَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَلَا مُؤْمِنَةً إِذَا فَعْنَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَلَا مُؤْمِنَا وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

- ومنها أن السنة في اللكر والدعاء السر، وهو في القرآن، قال الله تعالى: ﴿ وَالْأَكُرُ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥] أفاد الإسرار قوله ﴿ فِي نَفْسِكَ ﴾ وأكده قوله ﴿ وَدُونَ ٱلْجَهْرِ ﴾ والتأكيد في معنى النص لرفعه الاحتمال دما قالوا.

وكذا قوله سبحانه ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَعَمَّرُ عَاوَخُفَيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَذِينَ ﴾ [الأحراف. ١٥١ أفاد السر قوله ﴿ وَخُفَيَةً ﴾ وتأكد بقوله ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَذِينَ ﴾ أي المعتدين في الدعاء بخلاف الوصف المطلوب ومنه الإسرار بالدعاء.

وقال النبي على وسمعهم يجهرون بالذكر: «يا أيها الناس! إربَعوا على أنفسكم. إنكم ليس تدعون أصم ولا غائبا، إنكم تدعون سميعا قريبا، وهو معكم» [م ٢٧٠٤]. لذلك كانوا يكرهون رفع الصوت بالذكر والدعاء كما تقدم.

وقال ابن أبي شيبة ٢٠٨٠٠] حدثنا وكيع قال حدثنا هشام الدستوائي عن قتادة عن الحسن عن قيل عن الحسوت عن الحسن عن قيس بن عباد قال: كان أصحاب رسول الله على يكرهون رفع الصوت عند الذكر. اهـ. يشهد له الاستقراء أنهم كانوا يكرهون ذلك، وهو أثبت من الإسناد. ومن ذاق طعم المناجاة وجد ما في الجهر من التكلف والفساد..

وما شرع في العمل الأول على خلاف الأصل فعلى قدره وليس هو الغالب، مثلما روي عن عمر أنه جهر في الصلاة بدعاء الافتتاح لتعليم الناس [ابن ابي شيبة ٢٤٠٤ والدار تطني ١٧] وكالتكبير أيام التشريق. فيدل هذا على رد كثير من الحوادث كالدعاء أدبار الصلوات بصوت واحد جهرا. تُرد لوصف الإحداث، ثم لمخالفتها هذا السّنن، فضلا عن مصادمتها للأدلة الخاصة.

وَمن احتج بحديث ابن عبس [خ٨٤٢ م ٥٨٣]: " كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله على التعليم لعدم الله على التعليم الله على التعليم لعدم جريان العمل عليه. ويدل له أن ذلك كان في زمن الوفود لأن ابن عباس متأخر الصحبة، فلم يكن عليه العمل قبل الوفود ولا بعدهم زمان الخلفاء الراشدين لذلك عال: "كنت".

لكن يشكل عليه أنه ذكر التكبير خاصة، وليس في العمل الأول الذكر بالتكبير وحده إلا أيام التشريق، ولوكان شيء غيره — على فرض أن الحديث محكم لأوشك أن ينقله أكثر من نفس بالعمل أو بالقول، لأنه مما تتوافر الدواعي لبيانه في الأمصار، ولسرى عليه العمل لظهوره، ولنقل من عمل الصحابة، ولبينوا لفظه وعدده.. وأين أصحاب ابن عباس من هذا؟ سعيد بن جبير وعكرمة وطاووس ومجاهد وعطاء وأبو الشعثاء؟ أم أن ابن عباس ترك العمل بما روى وتابعه أصحابه..؟ أم أن أبا معبد مولى ابن عباس إنما أنكر معنى ما خفظ عنه عمرو بن دينار؟ قال عمرو في رواية مسلم: فذكرت ذلك لأبي معبد فأنكره وقال: لم أحدثك بهذا! قال عمرو: وقد أخبرنيه قبل ذلك "اه

ومن حمل التكبير في هذه الرواية على الرواية التي أخرجها البخاري قبلها عن ابن جريج قال أخبرني عمرو أن أبا معبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس الخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصر فوا بذلك إذا سمعته. اهد. وقال أن الخبر مروي بالمعنى فحمل التكبير على الذكر، وَهِمَ لأن الذكر هو المجمل والذي يسوغ أن يعبر به عن معنى التكبير، إذا بلغك أن رجلا يكبر صح أن تقول: هو يذكر الله. وإن قيل لك: سمعتُ رجلا يذكر الله، لم يصح أن تقول إذا رويت بالمعنى: هو يكبر.. بل قيل لك: سمعتُ رجلا يذكر الله، لم يصح أن تقول إذا رويت بالمعنى: هو يكبر.. بل الصواب أن نقول: إن رواية الذكر هي الرواية بالمعنى المعبر بها عن التكبير.

فيشبه أن يكون ما روي عن ابن عباس في أيام منى من حجة الوداع فهو الذي جرى عليه عمل السلف الجهر بالتكبير أدبار الصلوات أيام التشريق، وهذا إسناد مكي. والله أعلم.

<sup>(</sup>١) قال أحمد [٧٣] ثنا عبد الرزاق قال: أهل مكة يقولون أخذ ابن جريج الصلاة من عطاء وأخذها عطاء من ابن الزبير وأخذها ابن الزبير من أبي بكر وأخذها أبو بكر من النبي ﷺ. ما رأيت أحدا أحسن صلاة من ابن جريج. اهـ.

#### ذكر البيان لمني قول الله

# ﴿فَنَكَانَ يَرْجُواْلِقَاءَ رَبِّهِ عَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَنلِحًا وَلَا يُشْرِكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ الْمَدَا ﴾

هذا من جوامع الكلم الدالة على أن الله لا يقبل يوم القيامة من العمل إلا ما كان سنة ومن السنة إلا الخالص له سبحانه، وقال الله جل في علاه ﴿ فَاسْتَفِمْ كُمّا أُمِرْتَوَمَن تَابَ مَعَكَ وَلا تَطْغُوا ﴾ هذا اتباع السنة ﴿ لَا تُمْ يَمَاتُمْ مُلُوثَ بَعِيدٌ ﴾ [مود: ١١٢] الإخلاص. وقال سبحانه ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إلّيَاكُ مِن رَبِّكَ ﴾ أمر باتباع السنة ﴿ إِنَّ اللّهُ عَانَى بِمَا نَعْمَلُوثَ خَبِيرًا ﴾ [الاحزاب: ٢] تنبيه على الإخلاص. وقال جل في علاه ﴿ إِنَّمَا أَنْذِرُ مَن النّبُعَ اللّهِ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ وَلّهُ اللّهُ عَنْمُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَامُ وَلَا عَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْمُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ ا

فهذه من جوامع الكلم التي أعطيها نبي الله ﷺ، ونظائرها في السنة مشهورة.

لذلك كانت النية الحسنة لا تصير البدعة حسنة، وقد كان الأوائل ينكرون العمل ولا يستفصلون عن صلاح النية، فيدل على عدم الاشتراط في القبول والرد، وترك الاستفصال في حكاية الحال مع قيام الاحتمال ينزل منزلة العموم في المقال كما ذكر عن الشافعي سَعَلَتْهُ.

يؤيدها ما صرح فيه المنكر عليه بصلاح القصدكما قالوا لابن مسعود: ما أردنا إلا الخيرا بل ما من عامل إلا وهو يزعم أنه قاصد ببدعته الخير والزلفي إلى الله. فشرط قبول العمل الإخلاص مع وفاق السنة، فإذا عدم أحدهما كان العمل ردًا عيادًا بالله تعالى.

 <sup>(</sup>١) روى الهروي [ذم الكلام ٤٧٣] بسنده عن محمد بن الفضل بن سلمة قال: قلَّ ما جلسنا إلى فضيل إلا
 أثانا بهاتين الكلمتين: إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصًا، ولا يقبله إلا على السنة. اهـ.

#### فصل في بيان قول النبي: إنه لا يأتي الخير بالشر

هذا من جوامع الكلم [خ ١٣٩٦ / م ٢٤٧٠]، فالسنة لا ينتج عنها إلا الخير، والبدعة لا تأي إلا بالشر، فهذا الحديث جمع طردًا وعكسًا يدل - بمفهومه - على أن الشر لا يأي إلا بالشر. كما نبه قول الله تعالى: ﴿وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيِّبُ يَغُرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذَنِ رَبِّهِ أَن الشر لا يأتي إلا بالشر. كما نبه قول الله تعالى: ﴿وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيِّبُ يَغُرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذَنِ رَبِّهِ أَن الشر والفين فَصَرِف الآينتِ لِقَوْمِ يَشَكُرُونَ ﴿ الاعسراف: ٥٨] فكذلك البدع لا ينتج عنها إلا الشر والضلال.

لكن قد يعرض بعد البدعة مصلحة يُظن أنها أثمرتها، والنبي الخيرنا أن البدع كلها شر! فاعلم أن كل بدعة ضلالة وإن وقع بعدها ما هو مصلحة، لذلك أنكر السلف كل بدعة مطلقًا. لذلك قال الأوزاعي: قبلغني أن من ابتدع بدعة خلاه الشيطان والعبادة وألقى عليه الخشوع والبكاء لكي يصطاد به، فالخشوع والبكاء المرة مطلوبة شرعًا لم تَجعل البدعة حسنة، بل كانت فتنة يخشى معها تزيين العمل الباطل. وقد اتفق الناس على أن الأذان للعيدين والجنازة لا يستحب وإن حصل القصد المطلوب في تَيْنِكَ العبادتين وهو اجتماع الناس.

كذلك الذي يتعاهد القرآن راكعًا أو ساجدًا، فإنه وإن حصل له المقصود وهو الاستذكار فالعمل باطل. ومنه رد العلماء على الوضاعين أحاديثهم وإن أثمرت في الناس رقة مطلوبة. ومنه قراءة الحائض الفرآن للحفظ، فإنها وإن تم لها المقصود المطلوب شرعًا أثمت ولم يكن ما تسببت به عملًا صالحًا. كذلك من تصدى للفتوى وليس لها أهلًا، فإنه وإن نطق بالحق أثم وعمله غير صالح. وقريب منه قول رسول الله على الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر». اهد. [خ ٢٨٩٧] فإجراء المصلحة على يده وهي النكاية في العدو لا يعني أنه من الله بمنزلة. ومنه قول العلماء أن الكرامة ليست دليلًا على استقامة من جرت على يده.

وهي مصالح لا تنفع صاحبها في دينه، وإن توهم ذلك. وهذا سارٍ في القربات والعادات كآكل الخنزير للشِبَع، المسبب مباح بخلاف السبب وهلم جرا (١٠)..

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الحادية عشرة من مباحث السبب من أحكام الوضع. قال ابن تيمية [المجموع ٢٢ / ٣٠٥]:

ومن عرف الفرق بين الإذن الشرعي والإدن القدري، والفرق بين السبب الحقيق وبين ما احتف به أدرك هذا، فإن التعاهد سبب منتج للحفظ قدرًا، ثم يختلف حكمه على حسب العمل. فالذي يتعاهد القرآن راكعًا قد يحصل له الاستذكار بسبب العاهد لأنه وضع سببًا له قدرًا، وإنما المنع شرعًا من صورة العمل. كذلك في العادات، فإن حصول الولد نتج عن إلقاء البُضع في الرحم وهو سببه، ثم يكون حكمه شرعًا على حسب ما قارن السبب من نكاح أو سفاح. فإذا أذن الله تعالى بحكمته في حصول الولد من الزنا قدرًا لم يعنِ أنه يأذن فيه شرعًا. فاحفظ الفرق بين المسبّب في الشرع والمسبب في القدر، فإن الشرع يجري على المصالح المرضية، والقدر يجري على المحالح المرضية، والقدر يجري على المحالح المرضية، والقدر يجري على الحكم المخفية.

والله تعالى يمتحن العباد بتلك المتشابهات كما نبه الأوزاعي، فَيُضِلُ الله من بشاء ويهدي من يشاء ولله الحكمة البالغة. كحال قريش كانت تستدل بحادثة الفيل وهي نتيجة في الواقع – على أن دينها حق حتى كانت تؤرخ بها.. وتستدل على صحة دعاء الأصنام بإجابة الدعاء، فكان الرب الحكيم يجري عليهم أرزاقهم امتحا، ولولم يجربوا جريان الرزق ما ثبتوا، فيستدلون بالنتيجة الصحيحة على صحة السبب الباطل.. فيزدادون اجتهادًا في بدعتهم، ويزدادون من الله بعدًا. لا يُحصلون التقوى والولاية المترتبة على العبادة الصحيحة، وهو المقصود الأصلي من العبادة، وإن حصل لهم عاجل حظ وفتنة مريبة -. نسأل الله السلامة في الدنيا والآخرة.

والمقصود أنه إذا اتفق أن حصل على إثر بدعة مصلحةٌ مطلوبة شرعًا، مثل حفظ الفرآن، فذلك لا يعنى أن البدعة مشروعة مرضية.

<sup>&</sup>quot; والأحوال التي تحصل عن أعمال فيها مخالفة السنة أحوال غير محمودة وإن كان نيها مكاشفات وفيها تأثيرات. فمن كان خبيرًا بهذا الباب علم أن الأحوال الحاصلة عن عبادات غير مشروعة كالأموال المكسوبة بطريق غير شرعي والملك الحاصل بطريق غير شرعي، فإن لم يندارك الله عبده نتوبة يتبع بها الطريق الشرعية وإلا كانت تلك الأمور سببًا لضرر يحصل له. اهـ.

## فصل في بيان السنة في الوسائل

الأمر عندهم أن وسائل القربات يتوقف فيها لاقترانها بها، وإن كان الأصل فيها مجردة عن القربة الإذن. كقولهم في المنديل للوضوء والوسادة في الصلاة ونحو ذلك، وربما أخذ التابع حكم متبوعه كما قال الآخِرون.

فينظر إن كانت تعارض سنة الترك أي وجدت مظنة الحاجة إليها زمن النبي الله تم تركها فالسنة الزهد فيها اتباعًا لنبي الله، وتلحق بالبدع، مثل الأذان للعيد لم يشرع العمل به لأنَّ تركه دليل الإلغاء.

ولا يقال هنا: إن للوسائل أحكام مقاصدها وإذا صح المقصود صحت الوسيلة الأن هذا المعنى هو في الوسائل التي يتوقف حصول المطلوب عليه، كما قالوا: ما لا يتم المطلوب إلا به فهو مطلوب بدلالة الالتزام. وما هذا بابه لا يتركه النبي على ما وجد في زمانه. ومن زعم في شيء من ذلك أنه مطلوب غلط.

والأمثلة عليها في أزماننا كثيرة، منها اتخاذ السياسة وسبلها.. وسيلة للإصلاح، فإنها - فضلًا عما فيها من محاذير ووجوه المخالفة - لم تكن من هدي النبي الله وكان الداعي للأخذ بها في زمانه قائمًا، وكذلك لم يحرص عليها المسلمون في هجرة الحبشة على ما علم من قربهم من النجاشي الملك كَالله.

وحال عامة من وثب «للتغيير» و «الخلافة» وذهل عن العلم والعمل والرجوع به إلى زمن الخلافة الراشدة كما روى البخاري [٦٦٩٥] عن أبي المنهال قال: لما كان ابن زياد ومروان بالشأم ووثب ابن الزبير بمكة ووثب القراء بالبصرة فانطلقت مع أبي إلى أبي برزة الأسلمي حتى دخلنا عليه في داره وهو جالس في ظل علية له من قصب، فجلسنا إليه فأنشأ أبي يستطعمه الحديث فقال: يا أبا برزة ألا ترى ما وقع فيه الناس؟ فأول شيء سمعته تكلم به: إني احتسبت عند الله أني أصبحت ساخطًا على أحياء قريش، إنكم يا معشر العرب كنتم على الحال الذي علمتم من الذلة والقلة والضلالة وإن الله أنقذكم بالإسلام وبمحمد على الحال الذي علمتم ما ترون، وهذه الدنيا التي أفسدت بينكم! إن ذاك الذي بالشأم والله إن يقاتل إلا على الدنيا وإن هؤلاء الذين بين

اطهركم والله إن يقاتلون إلا على الدنيا وإن داك الذي بمكة والله إن يفاتل إلا على الدنيا. اهـ.

كذلك اتخاذ الخط لتسوية الصفوف للصلاة، فمن المسلمين من يراها من أمور النوازل (مصلحة مرسلة) وليست هي كذلك! إذ تركُ النبي على للخط مع يسره وإمكانه يدل على إلغائه، وعدم اعتباره. وليس كل ذلك مما حدث الداعي إليه بعد أن لم يكن. ثم فيه وجوه للمخالفة خاصة لمن تفطن لها، أقربها أنها تخالف ما كانوا مغلون من إلزاق الكعب بالكعب، فتسوية الأقدام بالخط يكون من جهة الأصابع أمنا عنها تفاوت الكعوب لتفاوت الأقدام طولًا وقصرًا.. فمن أخذ بالخط ترك داك، فليست هي مصلحة مرسلة ولكنها ملغاة مهملة. وكل خير في الاتباع.

فإن لم يكن لها ذكر زمن النبي على أم حدث لم تحمد المسارعة إلى الأخذ بها منى لا نجد عنها بدًا، فهي التي أسماها الأصوليون مصلحة مرسلة راجعة إلى نعقيق المناط<sup>(۱)</sup>، مثل جمع المصحف، فإن المناط متحقق فيه، والقصد بالمناط المصلحة الشرعية التي ثبتت صحتها بالأدلة وهي هنا حفظ القرآن من الضياع. فالمناط دليل الإذن، أي وجود المصلحة المطلوبة شرعًا في هذا الفرع (النازلة) دليل على مطلق على طلب الأخذ به إذا وجد، وعدم قيام المقتضي في عهد النبي على دليل على مطلق مدم قصد الإلغاء - وهو المانع إذا وجد - وعلى إمكان قصد التشريع فلا يخالف سنة الترك إذاً.

وينبغي أن يعلم أن أقضية النوازل (المصالح المرسلة) إنما تؤخذ عند الحاجة، فهي بمنزلة الرخصة التي ينبغي الاحتياط في العمل بها؛ لأنها مأذون فيها عند الحاجة المعينة، فمتى وجدت شرعت بمقدار، وإلا رجعنا إلى الأصل. وكثير من هذه الوسائل إنما احتاجتها الأمة عند ضعفها كتضمين الصناع(٢). فليست من المطلوبات

١١) نحقيق المناط هو بيان أن الفرع مقصود التشريع بالحكم الذي وجدت علته فيه وانتفت عنه موانعه،
 و حقيقة المصلحة المرسلة أنها قياس انعدم فيه الأصل المقيس عليه، أخذ حكم الحادثة فيها من العلة الصحيحة.

<sup>(</sup>١) و هما قال ابن سعد [٨٦٨٢] حدثنا مالك بن إسماعيل قال حدثنا جعفر بن زياد عن هشام بن حسان

الأصلية. فمتى فصلت الوسيلة عن مقصدها وجعلت سنة دائمة صارت غاية، فتنقلب إذاً بدعة.

ثم كثير مما استحسنه المخالف وقال: هو وسيلة إلى عبادة، يصح الاعتراض عليه بأنه وسيلة إلى الابتداع وفتح بابه فيمنع، ويقال: للوسائل أحكام المقاصد. وقد عرفنا أن الأولين كانوا يلاحظون المآل في كراهة الأعمال، كما تقدم. فكل عمل خيف من إفضائه إلى بدعة فهو مذموم. وهذا يدل على أنهم كانوا يرون الذم في التعبد أشد من الاستحباب، سواء قدرنا أنها كراهة أو تحريم فجانبها مغلب. فكيف يطلق القول في الوسائل بالجواز؟

#### فصل في بيان أن السنة جاءت بالنهي عن التشبه بالكافرين

ففي الصحيحين [خ ٧٣٢٠] عن أبي سعيد الخدري عن النبي على قال: «لتنبعن سنن من كان قبلكم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم». قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: «فمن؟». اهد وفي الصحيح [خ ٨٨٨٨] عن النبي على قال: «لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمني بأخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع». فقيل يا رسول الله كفارس والروم؟ فقال: «ومن الناس إلا أولئك؟». اهد. فكل ما كان من شعار الكافرين في دينهم فلسنا منهم في شيء. قال ربنا على الإ بالبدع. فرقوا دينهم إلا بالبدع. فأصل الإحداث سنة جاهلية، نهى عنها الله ورسوله على وحسم مادتها.

وكثير من البدع في تاريخ الأمة كان مأخذها من مضاهاة اليهود والنصارى ونحوهم. قال ابن كثير [البداية والنهاية ا / ٢٦٨]: قال ابن عساكر وغيره: وقد أخذ الجعد بدعته عن بيان بن سمعان وأخذها بيان عن طالوت ابن أخت لبيد بن أعصم زوج ابنته، وأخذها لبيد بن أعصم الساحر الذي سحر رسول الله على عن يهودي باليمن، وأخذ عن الجعد الجهم بن صفوان الخزري. اهـ. فكان منشأ بدعة الجهمية والتأويل

عن ابن سيرين قال: أول من سأل في السر شريح: فقيل له: يا أبا أمية أحدثت! قال: فقال: إن الناس أحدثوا فأحدثت. اهـ. سند جيد، وهذا ترخص لغوي كما تقدم.

من اليهود. وكانت القدرية بذرة مجوسية، ومن سلك في تعبده تعذيب النفس شابه هبها عباد الهند، والكلام والمنطق أخد من اليونان، والسبائية أصل قولهم من عبد الله اس سبأ اليهودي، والاحتفال بالميلاد سنة النصارى، والتغني في الدعاء والتعبد المعازف سنة الرهبان، والتمايل عند قراءة القرآن مضاهاة لليهود في تلاوتهم، وانخاذ القبور والمشاهد مساجد سنة أهل الكتاب في أنبيائهم وصالحيهم.. وهكذا في بدع العلم والعمل منشأها من المغضوب عليهم أو النضالين، لذلك كان السلف الماصحون المؤصّلون يسدون الذريعة متى ما ظهرت لهم المشابمة، وهذا إنما يكون إن شاء الله في الأعمال المطلقة غير الموقتة.

وقد ذكر الله في آيات معايب لأهل الكتاب من تتبعها وجد آثارها في هـذه الأمة، و أولها النظر والاجتهاد في إحداث التعبد، فما أن ذهب موسى لميقات ربه حتى انخدوا العجل بدعة وقالوا وما أقبح ما قالوا ﴿ مَلْذَاۤ إِلَهُ حَكُمُ وَإِلَّهُ مُومَىٰ فَنَسِي ﴾ [طه: ١٨٨، وقد كانوا يهمون بذلك وهو بين أظهرهم حتى إذا غاب عنهم عملوا، قال معالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْنَ مِلَ ٱلْمَحْرَ مَا أَتُواْ عَلَىٰ قَوْمِ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْمَامِ لَهُمْ عَالُواْ يَمُوسَى آجْعَل لَنَا إِلَهَا كُمَّا لَهُمْ ءَالِهَا أَ قَالَ إِنَّكُمْ مَوْمٌ مَجْهَلُونَ ﴿ إِنَّ هَكُولَا مُنَكِّرُ مَا هُمْ فِيهِ وَنَظِلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّ هَكُولَا مُنَكِّرُ مَا هُمْ فِيهِ وَنَظِلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قَالَ أَغَيْرَ ٱللَّهِ أَبِغِيكُمْ إِلَنْهَا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى ٱلْعَلَمِينَ ﴿ وَالْحَرَافَ الماء الله ١٣٨ -١١١٠. لذلك ذكر النبي هذه الآية للحدثاء في الدين لما سألوه ذات أنواط [ت٢١٨٠] • ارم السنة السابقون الأولون العلماء الوارثون كما لزمها هارون النبي الوارث من و ر. وقول الذين استَضعفوا هارونَ النبيّ الوارث وكادوا يقتلونه وخرجوا عليه الرأي وهم يعلمون أن نبي الله موسى استخلفه وأمرهم باتباعه أشبه شيء بأمر المعرورية الذين خرجوا على الصحابة الوارثين الذين زكاهم الله ورسوله وأوصى الساعهم.. فالخروج على العلماء والأنبياء سنة يهودية أخذت طوائفٌ من هذه الأمة · ما بصيبا، كما أخبر الصادق المصدوق، والعصمة في الاتّباع.

فتتبع كتاب الله تجدمثل هذا في القرآن كثيرا، لتعاين أن التحذير من سَنن أهل النّناب والمشركين وصية عتيقة. وقد بسط القول في هذا الشيخ أبو العباس ابن تيمية النّناب والمشركين وصية عنيقيم مخالفة أصحاب الجحيم فأغنى وشفى.

## فصل في وجه إطلاقهم اسم البدعة على العمل الثابت في السنة

بيانه من وجهين عام وخاص:

أما العام فقد تقرر أن أصلهم المطرد في الفرق بين البدعة والسنة هو العمل، فما أصله العمل سنة وما أصله الاستنباط بدعة. لكن بقي هنا تفصيل يجري على طريقة بعض أهل العلم:

وهو أن العمل في زمن النبي عَلَيْ باعتبار المداومة والترك نوعان:

\*- عمل مطرد على الدوام مثل الوتر كان النبي وأصحابه يداومون عليه الدهرَ. فهذا لا شك في كونه سنة، وأنه لا يسوغ تسميته بدعة.

\*- وعمل لم يقع إلا أحيانا مثل صلاة النصحى والجماعة في التراويح، إذ كلاهما عمل لم يواظب عليه النبي و لا أصحابه زمن الوحي. فالمواظبة على هذا النوع سنة من جهة، محدث من جهة أخرى إذا تُوسِّع في اللفظ. فمن حيث العمل سنة، ومن حيث الترك أحيانا بدعة لأن البدعة فعل ما تُرِك. هذا النوع هو اللي ترخص ناس من أهل العلم في تسميته بدعة - جريا على طريقة العرب الأولى - يريدون الوصف لا الحكم في قولهم «نعمت البدعة»، فالحكم دل عليه الفعل الجامد «نعمت» ولفظ «بدعة» إنما دل على الوصف.

لكن لا يخفاك أن هذه الفتاوى حوادث أعيان لا عموم لها في كل الأحوال لأن الفتاوى أفعال لا أقوال، والفعل لا عموم له، وإنما تحدثوا عن عمل خاص، فلا يعم إلا بقياس إن قلنا به، والقياس المحتمل إجراؤه هنا هو قياس الشبه لا العلة، لأن القربات لا يجري فيها التعليل أي بالمعنى المناسب. فيقاس عليها ما شابهها وهو العمل الدائر بين الفعل والانقطاع في إمكان الوصف بنعم البدعة.

لكن لا يخلو هذا الترك من أحد وجهين:

الأول: إما أن يُترك ويُنبَّه على مانع من المواظبة مثل ما تقدم في التراويح، ومنه قول عائشة في الضحى: وإن كان رسول الله على ليدع العمل وهو يحب أن يعمله خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم. اه. فبينت أنه من هذا النوع، وقد كان أبو

هريرة يحدث الناس في المسجد بوصية النبي الله بها [خ١١٢٤/ م ٧٢١] فهذا وجه ظهر قصد الشرع إلى إمكان المواظبة عليه، فلا شك في شرعية المداومة عليه إذا زال المانع، ويسوغ على قول تسمية المواظبة عليه بدعة باعتبار الوصف وهو إظهار العمل بعد أن لم يكن لا باعتبار الحكم، وهذا إطلاق إنما ترخص فيه من ترخص الخلو مقامه من المحاذير لا ليحض الناس على استحسان البدع. ومنه ما روي عن ابن عمر في الضحى والحسن البصري في القصص.

ثم للعامل بعد ذلك وجهان: إما أن يبقى على العمل الأول كما فعل ابن عمر لم بكن يصلي الضحى إلا عَرَضا. وإما أن يأخذ بالمداومة مثل عائشة. ومن هذا فِعلُ عمر في التراويح، استصحب العمل الأول، فلم يكن يجمع معهم.

فهذا وجه ما أطلق عليه اسم البدعة من السنن. وقد علمنا أن من أصولهم المحكمة «كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة ». فمن قاس على فتوى هي حادثة عبن ما لا يشبهها – وليس له إلا قياس الشبه – لم يصل ما أمر الله به أن يوصل، ولم بعط كل دليل حقه. فإنما مدح ما أصله العمل، وظهر له قصد الشرع إلى إمكان المداومة، أو تردد فيه.

الثاني: أن يترك العمل ولا ينبَّه على قصد المداومة عليه، ثم يبقى العمل على حاله من الفعل والترك زمن الصحابة. فهذا لا شك في أن المواظبة عليه بدعة مخالفة لقصد الشرع، والبدعة فعل ما لم يثبت قصد الشرع إلى فعله.

هذا كلام من حيث الجملة يجري على قول بعض أهل العلم، لكن بقي هنا ،كات هن جواب خاص:

ما روي عن ابن عمر في الضحى أنه قال: « نعمت البدعة » ليس طلبا لفعلها و تحريضًا وإنما هو إقرار. كما في رواية ابن الجعد أنه كان إذا سئل عن سبحة الضحى الله: لا آمر بها ولا أنهى عنها ولقد أصيب عثمان وما أحد يصليها، وإنها لمن أحب ما أحدث الناس إلي. اهـ. وكذا رواها البغوي في جزء أبي الجهم العلاء بن موسى فقال ١٧١ حدثنا أبو الجهم ثنا ليث عن نافع عن عبد الله بن عمر كان يُسأل عن صلاة الضحى، فلا ينهى ولا يأمر بها ويقول إنما أصنع كما رأيت أصحابي يصنعون، ولكن لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها. اهـ. صحيح، ليث هو ابن سعد.

وكيف يستحبها للناس وهو القائل في ما روى ابن أبي شيبة [٢٧٧٤] حدثنا وكيع ثنا ابن أبي خالد عن الشعبي عن ابن عمر قال: ما صليت الضحى منذ أسلمت إلا أن أطوف بالبيت. اهد وهذا سند صحيح، ورواه عبد الرزاق [٤٨٩٣] عن ابن عيينة عن إسمعيل بن أبي خالد به. وكان ربما صلاها لسبب فاعتذر كما روى ابن أبي شيبة [٢٧٤٣] حدثنا إسماعيل بن علية عن أيوب عن نافع أن ابن عمر صلى يومًا من الضحى وقال: إني كنت مسست ذكري فنسيت. اهد صحيح.

فإنما قال نعمت البدعة - إن صح عنه - في شيء تركه ولم يندب الناس إليه ولقد كان حقًّا على من احتج بهذا الحرف أن يجمع كلام ابن عمر ليعرف مذهبه في الضحى. فهذه زلة منهجية.

كذلك الأمر في ما روي عن الحسن، فقد روى سعيد بن منصور في التفسير [٥/ ١٨٣] نا عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال: سألت الحسن أقرأ في مصحف أحب إليك أم أجلس إلى قاص؟ قال: اقرأ في مصحفك. قلت: أشيع جنازة أحب إليك أم أجلس إلى قاص؟ قال: عد مريضك. قلت: أشيع جنازة أحب إليك أم أجلس إلى قاص؟ قال: شيع جنازتك. قلت: استعان بي رجل على حاجة أحب إليك أن أذهب معه أو أجلس إلى قاص؟ قال: اذهب إلى حاجة أخيك. حتى جعله خير مجالس الفراغ. اهد ورواه ابن الجوزي في جزء القصاص من طريق سعيد به [٢٠٨] وهو خبر صحيح. والذين أسسوا ما سمي «البدعة الحسنة» أمروا بالمحدثات وتعاهدوها، بل جعلوها أصلا من أصول التشريع كما نطق بعضهم! فمحل استدلالهم غير مطابق للدعوى! فتدبر.

وأيضا قول ابن عمر: «وإنها لمن أحب ما أحدث الناس إلي». ليس مدحا ولكن كما يقول المحَدِّث: «أصح شيء في الباب كذا» وهو خبر ضعيف عنده (١).. ألا ترى

<sup>(</sup>۱) ونظائره مثل ما قال الترمذي تحت [ح٥٥٥] اسمعت محمداً يقول: ما روى ابن أبي ليلى حديثا أعجب إلي من هذا ولا أروى عنه شيئا ٤. يريد محمد بن عبد الرحمن، وقال العقيلي [الضعفاء ٢/ اعجب إلى من هذا ولا أروى عنه شيئا ٤. يريد محمد بن عبد الرحمن، وقال العقيلي [الضعفاء ٢/ ٤٧١] حدثنا محمد بن عيسى قال حدثنا عباس قال: سمعت يحيى يقول: سنان بن هارؤن وسيف بر هارون ضعيفان، وسنان أعجبهما إلى. له. وهذا مشهرر.

أنه لم يفعلها ولم يأمر بها؟ ولو كانت عنده من الخير لأمر به لأن المؤمنين يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف. أما قوله: اولا أنهى عنها افلانه متردد في نسبة فعلها إلى النبي عَلَيْ كما نبه قوله لمورق: الا إخاله الله أو لتردده في قصد ذلك الوقت بصلاة، وتوقف عن العمل لأنه الأصل، ولأنه لاحظ الترك كما تقدم. فقوله: الأحب إلى الا يلزم منه إثبات المحبة لذلك، وهذا جار في لسانهم ففي القرآن ﴿ فَيْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِلَا مَنْ المعنى أنه الله عنه أَلْ يَعْلَمُ الله الله المعنى أنه عاقل مصيب. وقال يوسف ﴿ السِّبِ أَلَى مَا يَدْعُونُونَ إِلَيْهِ } [يوسف: ٣٣] وليس فيه عاقل مصيب. وقال يوسف ﴿ السِّبِ أَصَالة.

وروى عبد الرزاق [١٧٦٢] عن هشام بن خسان أنه سمع عكرمة يحدث عن ابن عباس قال: لأن أحمله - يريد الغائط - في ناحية من ردائي أحب إلى من أن أزاحم الغائط والبول. اهـ. صحيح.

وقال عبد الرزاق [٢١٤٨] عن ابن عيينة عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب قال: لأن أنام عن العشاء أحب إلي من أن ألغو بعدها. اهـ. سند صحيح. ليس يعني محبته تنجيس الثوب والنوم عن العشاء.

ومثله ما روى أحمد [١٧٠١] والمروزي [السنة ١٩] واللالكائي [١٢١] بسنله ضعيف (١) عن غضيف بن الحارث الثمالي أنه قال: بعث إلي عبد الملك بن مروان فقال: يا أبا أسماء إنا قد أجمعنا الناس على أمرين. قال: وما هما؟ قال: رفع الأبدي على المنابر يوم الجمعة، والقصص بعد الصبح والعصر. فقال: أما إنهما أمثل بدعتكم عندي، ولست مجيبك إلى شيء منهما. قال: لم؟ قال: لأن النبي على قال: ما أحدث قوم بدعة إلا رفع مثلها من السنة. فتمسك بسنة خير من إحداث بدعة. اهم ومنه قول عبد الرحمن بن أبي ليلى: ما ابتدعوا بدعة أحب إلى من التثويب في الصلاة. وقول عبد الله بن شبرمة: هو أحسن ما ابتدعوا، أي أهون (٢) فهذا تعريض لا

<sup>(</sup>۱) لأن مداره على أبي بكر بن عبدالله بن أبي مريم الغساق، وهو منكر الحديث [الجرح والتعديل ١٥٩٠].

<sup>(</sup>٢) قال ابن تهمية: \* قيل للإمام أحمد عن بعض الأمرا- إنه أنفق على مصحف ألف دينار ونحو ذلك فقيال

استحسان. فكأن ابن عمر قال: لأن يحدثوا هذا الفعل الذي يشبه أن يكون فعله النبي فيما يحكون عنه خير من محدثاتهم. وهو القائل مؤصّلا \* كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة ».

وفي مختصر قيام الليل لابن نصر المروزي [٥٠]: وسأل رجل ابن عمر الله فقال: ممن أنت؟ قال: من أهل الكوفة. قال: من الذين يحافظون على ركعتي الضحى! فقال: وأنتم تحافظون على الركعتين قبل المغرب. فقال ابن عمر الله فقال: كنا نحدث أن أبواب السماء تفتح عند كل أذان. اهـ.

وهذا يشبه ما روى ابن أبي شيبة [٧٨٦٢] حدثنا وكيع قال حدثني أبي وإسرائيل عن أبي إسحاق عن التميمي قال: سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال: وللضحى صلاة؟اهـ رجاله ثقات. أي صلاة مخصوصة يحافظ عليها.

لكن في النفس من الحرف انعمت البدعة الإنما رواه عنه سعيد الجريري عن الحكم بن الأعرج قال (١): سألت ابن عمر عن صلاة الضحى وهو مستند ظهر السحجرة النبي على فقال: بدعة ونعمت البدعة. وقد خالفه حاجب بن عمر وهو ثقة وهو ابن أخي الحكم بن الأعرج فقال ابن أبي شيبة [٧٧٨٧] ثنا وكيع ثنا حاجب بن عمر عن الحكم بن الأعرج قال: سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال: بدعة. اهـ. ورواه البخاري ومسلم من وجه آخر [خ٥١٦٨/م٥٥١] عن مجاهد قال: دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد، فإذا عبد الله بن عمر على حالس إلى حجرة عائشة، وإذا ناس يصلون في المسجد صلاة الضحى، قال: فسألناه عن صلاتهم، فقال: بدعة. الحديث.

فيشبه أن يكون الحرف الزائد غير محفوظ. ورواية حاجب توافق غيرها وما عُلم

ت دعه فهذا أفضل ما أنفق فيه الذهب أو كما قال مع أن مذهبه أن زخرفة المصاحف مكروهة ». [اقتضاء الصراط ٢٩٧]

<sup>(</sup>١)- وفي بعض الطبعات لمصنف ابن أبي شببة [٧٧٧٥] حدثنا ابن علية عن الجريري عن الحكم بن الأعرج قال: سألت محمدا (كذا!) عن صلاة الضحى وهو مسند ظهره إلى حجرة النبي الله المال بدعة ونعمت البدعة. وفي بعض: عن الحكم بن الأعرج عن الأعرج عن ابن عمر، ولا أدري الوهم من الناسخ أو اضطراب في السند ذاته.

من فقه ابن عمر القائل: ﴿ كُلُّ بِدَعَةً ضِيلًالَةً وإنْ رآها النَّاسِ حَسَنَةٌ ﴾. فيلا تشبه فقهه والله أعلم. وعلى تقدير الثبوت فقد علمت وجه ذلك من حيث الجملة.

كذلك قول عمر رحمة الله عليه « نعمت البدعة هذه » فإن أحسن ما قيل فيه أنه ما الها عاصدا تسميتها بالبدعة، وإنما سماها كذلك تنزلا وتجوزا في الكلام كما دلت , واية نوفل بن إياس « إن كانت هذه بدعة لنعمت البدعة » كنحو قول الله تعالى إن الماء الله ﴿ قُلْ إِن كَانَ هَذَه بدعة لنعمت البدعة » كنحو قول الله تعالى إن الماء الله ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّمْنِ وَلَدُّ فَأَنَا أُولُ الْمَعِينِ ﴾ [الزخرف: ١٨] وقالت ليلى الأخيلية: ونعم الفتى إن كان توبة فاجراً وقوق الفتى إن كان ليس بفاجر

اي إن زعمتموه فاجرا فنعم الفاجر، ومنه ما قال ابن عمر لابن الزبير: أما والله لأمة أنت أشرها لأمة خير. اهـ. رواه مسلم [٢٦٦٠] من طريق يعقوب بن إسحاق المصرمي أخبرنا الأسود بن شيبان عن أبي نوفل، ورواه غسان بن عبيد الموصلي معنه فقال: والله لأمة أنت شرها لنعم تلك الأمة. اهـ. رواه ابن الأعرابي في معجمه الديمة فقال: والله لأمة أنت شرها لنعم تلك الأمة. اهـ. رواه ابن الأعرابي في معجمه أه. قعلى ابن الزبير. ومنه ما روى البخاري [٢٦٦٤] عن طارق بن عبد الرحمن قال: العللقت حاجا فمررت بقوم يصلون، قلت: ما هذا المسجد. قالوا: هذه الشجرة حيث العلم رسول الله على بيعة الرضوان. فأتيت سعيد بن المسيب فأخبرته، فقال سعيد مدثني أبي أنه كان فيمن بايع رسول الله على تحت الشجرة قال: فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها، فلم نقدر عليها. فقال سعيد: إن أصحاب محمد على لم يعلموها وعلمتموها أنتم فأنتم أعلم. اهـ. فهذا إنكار منه لا إخبار، وكأنه قال: لستم أعلم ومه فمعنى قول عمر نعمت البدعة هذه: ليست هذه بدعة.

لذلك أخرج الحديثَ حديث عمر مالكٌ في الموطأ وهو الحريص على ألا يذ, ج خبرا يُحتج به على البدع وقد عرفتَ أصوله رحمة الله عليه.

هذان الأثران عن عمر وابنه أسند ما احتجوا به من الرواية عن الصحابة في و سف البدعة بالحسن وليس في شيء منها حجة كما عرفت. وبالله التوفيق.

فلا تتركن المحكمات إلى ما تشابه؛ لأن ما خالف السنن المستقرة فإما له وجه

خفي على من روي له، أو أنه اجتهاد أخطأ فيه كسائر المسائل التي يختلف فيها الأولون، أو أنه مُعَلَّ من جهة اللفظ أو السند.. والله أعلم (١٠).

## فصل في التسنبيه على جريان المتشابهات في القَدَر كجريانها في الشرع

قال الرب الحكيم سبحانه و تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ بَشَآهُ لاَ إِلَنَهُ إِلَّا هُوَ ٱلْعَيْدِذُ ٱلْحَكِيمُ ٥ ﴿ هُوَ ٱلَّذِي ٓ أَنَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِئنَبُ مِنْهُ مَائِئَ ثُعْنَكَمَنَتُ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِئنَبِ وَأُخَرُّ مُتَشَكِبِهَكُتٌّ ﴾ [آل عمران ٦، ٧] فأخبر سبحانه أنه جعل في القرآن متشابهات، وأن ذلك من حكمته ليمتحن العباد. وهي في السورة تمهيد لخبر عيسي عليه وهو متشابه في القدر، فخَلقُه عَلَيْكُم من المتشابه القدري الذي هلك فيه الضالون حتى التمسوا له المتشابه من الكتاب. ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَبِّعٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَكِهُ مِنْهُ ٱلْيَفَّاءَ ٱلْفِتْ نَهُ وَٱلْبَيْفَاءَ تَأْفِيلِدِ. ﴾ الآبة، فهم في قلوبهم زيغ وانحراف عن الهدى ثابت قبل الاستدلال –عياذا بـالله– نظروا في الأدلة لينتصروا لما هم عليه من الهوى. فتتبعوا المتشابهات ابتغاء الفتنة وهي البدعة كما في قول ابن مسعود « كيف أنتم إذا لبستكم فتنة » وقوله «إن ما في هذا الكتاب بدعة وفتنة وضلالة » وقد تقدم، والبدعة فتنة للقلب لأنها تغر وتضل عن خير الهدي. وهذا كقوله سبحانه ﴿ وَمَا آرْسَلْنَا مِن قَبْ لِكَ مِن رَّسُولِ وَلَا نَبِي إِلَّا إِذَا تَمَنَّى ٱلشَّيْطَلَنُ فِيَ أَمْنِيْنَتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْدِيمُ اللَّهُ وَلِينَتِهِ وَأَللَّهُ عَلِيمُ مَرَجَدُهُ (العم ٥٧] فبين أنه سبحانه أذن إذنا كونيا للشيطة سواء من الإنس أو الجن أن ينفث الوساوس عند تمنى النبي أي تلاوته وتبليغه دين الله.. فحذف الملقى من الشيطان لدلالة السياق عليه، وكل إناء بالذي فيه ينضح. فببطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته فتبين للناس معانيها. وفي قوله: ﴿ ثُمَّ يُحْكِمُ ﴾ دلالة على أن البيان والإحكام قد يتأخر للامتحان، والحرف «ثم» للتراخي. وبين أن ذلك كلُّه بعلمه وحكمته والله عليم حكيم ﴿ لِيَجْمَلُ مَا يُلْقِي الشَّيْعِلَانُ فِسَّنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَلِك النَّلُولِينَ لَغِي شِفَاقٍ بَصِيدٍ ﴿ وَلِيَعْلَمُ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ الْصِلْرَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّيِلِكَ فَيُوْمِنُوا بِيهِ.

<sup>(</sup>١) راجع المسألة الأولى من مباحث العموم من الموافقات.

ومن الشبهات المقدرة ما حصل في فتنة الإفك بسبب شبهة في الواقع وهي ، الله عائشة وصفوان تلقفها الشيطان فروَّجها بين الناس.. وتأخر الوحي ثم انتصر الله لأهل بيت نبيه عليه الصلاة والسلام.

ومنها ما حصل بين الصحابة زمن الفتنة، وقد روى البخاري [٦٦٨٨] عن أبي والله قال قام عمار على منبر الكوفة فذكر عائشة وذكر مسيرها، وقال: إنها زوجة مله الله الدنيا والآخرة، ولكنها مما ابتليتم. اهـ.

و هكذا ما يكون من زلات العلماء، وجرح الأقران.. كل ذلك من المتشابه الذي ب مي الا يعول عليه في استدلال ولا اتباع..

فكذلك يشكل على الغُمر ما يرى من انفتاح الدنيا على أهل الكفر، ويرى أهل الإبمان يُقَتلون ويضيق عليهم.. فترتاب قلوبهم.. كما يحصل مع الدجال من فتنة، لما بين بديه من المتشابهات قدرا..

و لا يزال مع الزمان تظهر الشبهات والبدع مما يلقي شياطين الإنس أو الجن.. اللهم الله من يشاء من عباده كما قال النبي على: الا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأنهم أمر الله وهم ظاهرون، اهـ. [خ٢٨٨٦] وكما قال معاذ: يا أيها الناس لا تعجلوا

١١٠ .لإكليل في المتشابه والتأويل لابن تيمية.

بالبلاء قبل نزوله فيذهب بكم هنا وهنا. فإنكم إن لم تعجلوا بالبلاء قبل نزوله لم ينفك المسلمون أن يكون فيهم من إذا سئل شدد وإذا قال وقيق. اهـ. [الدارمي ١٥٣] فبين أن الأمة إذا احتاجت في دينها حكمة وفق الله من شاء منهم.. فيحكم الله على ألسنة العلماء ما أفسده المغيرون المبدلون..

ومن ذلك جريان الشبهة في أفعال السلف وأقوال بعضهم كما حذر معاذ من زيغة الحكيم التي يقول من سمع: ما هذا؟! ما أراد بها؟! أو مما يكون في كلام أحدهم من الإشكال كقول بعضهم «نعمت البدعة ».. وكل ما كان مشكلا على السنن المطردة والقواعد المحكمة.. كل ذلك من المتشابه الذي جعله الله قدرا لامتحان العباد.

فوجود مثل ذلك ليس مما يفرح به، ولكنها مما ابتليتم كما قال عمار، ويقول عندها الراسخون في العلم ﴿ رَبُّنَا لَا تُرِيعٌ قُلُوبَنَا بِعَدَ إِذْ مُدَيْتَنَا وَهَبَ لَنَا مِن أَدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ اللهِ اللهِ مران: ٨].

فأنت ترى أن وجود المتشابهات في القرآن والسنة والقدر بما فيه أفعال العلماء، يدل على أن الرب واحد لأنه قانون واحد. كل ذلك ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة.. وحكمة الله بالغة.

فحذار من اتباع المتشابهات. وعليك بمنار الطريق ماكان ظاهرا في الأمة زمن النبي على والمخلفاء الراشدين، ولا يلفتنك عنها تزيين رجال كثروا في الآخرين. والله المستعان.

ولا تطمعن أن لا تجد البتة خلافا في ما نحن فيه، وأن تنتظم لك كل الآثار على نسق واحد من غير شبهة إشكال! إذ لا بد من وقوع الخلاف كما أخبر الصادق المصدوق، وقد كان من بعض ذلك ما هو زيغة الحكيم يقع في بدعة وهو إمام هدى لا تَنَجَّسُ صحيفته به إذ ما بلغ الماء قلتين فحمل الخبث، وإن وقع فيه.

واعلم أن أكثر الأمصار ابتداعا وأسرعها وقوعا فيه العراق والكوفة خاصة. فزيغة الحكيم في تلك الأرض أقرب من غيرها، وليست أرض النبوة والخلافة كأرض ترعرع فيها الحوادث والشقاق، فإن للأرض أثرا في النفوس من حيث لا يشعر أكثر العباد كما قال النبي على للله عرس في واد ناموا فيه عن الصبح: اتعولوا عن مكانكم

الذي أصابتكم فيه الغفلة». [د٣٦٦] وقال ﷺ: «رأس الكفر نحو المشرق، والفخر والخيلاء في أهل الغنم». اهـ. والخيلاء في أهل الخيل والإبل والفدادين أهل الوبر، والسكينة في أهل الغنم». اهـ. احه ٣١٢٠].

كذلك الأزمان، فزمان خير القرون خلافة أبي بكر وعمر زمان العافية ليس از مان التابعين.. فكلما كان الزمان أقرب إلى النبوة كان خيرا مما دونه (١).. وهذا ملحظ معنبر عند من أدرك الاختلاف والفتنة من السلف، كما روى ابن أبي شيبة (٢٢٠١٠]. حدثنا أبو خالد الأحمر عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبيدة من علي قال: استشاري عمر في بيع أمهات الأولاد فرأيت أنا وهو إذا ولدت أعتقت. فقضى به عمر حياته وعثمان من بعده، فلما وليت الأمر من بعدهما رأيت أن أرقها. هال الشعبي: فحدثني ابن سيرين قال: قلت لعبيدة: ما ترى؟ قال: رأي عمر وعلي في الجمعة أحب إلى من قول على حين أدرك في الاختلاف. اهد. [صحيح].

فلا جرم أن وجدت من بعضهم ما يشكل على أصولهم والعصمة للأنبياء، وإنما التليتم..

## فصل: في لزوم المخالفة لكل بدعة وإن خَفِيَت

ما من بدعة إلا وفي الشرع دليل على منعها فضلا عن قاعدة النهي عن البدع علمه من عَلِمه وجَهِله من جَهِله ﴿وَلَا يَأْتُونُكُ يَمُكُم إِلّا يَشْنَكُ وَالْحَقِّ وَأَحْسَنَ قَعْسِيرًا ﴿ الله عن عَلِمه وجَهِله من جَهِله ﴿وَلَا يَأْتُونُكُ يَمُكُم إِلّا يَشْنَكُ وَالْحَقِّ وَأَحْسَنَ قَعْسِيرًا ﴿ الله تعالى الله تعالى الله تعالى المخلال [السنة ١٩١] بسنده عن الشعبي قال: ما ابتدع في الإسلام بدعة إلا وفي كتاب الله عز و جل ما يكذبه. اهد وقال ابن سعد [الطبقات ١٩٧٦] أخبرنا عفان بن مسلم قال حدثنا زريك بن أبي زريك قال: سمعت الحسن يقول: إن هذه الفتنة إذا أهلت عرفها كل عالم، وإذا أدبرت عرفها كل جاهل. اهد [صحبح]. وقال عمر بن عبد العزيز: اعلم أنه لم يبتدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة عبد العزيز: اعلم أنه لم يبتدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة

١١) قال ابن سعد [٩٨٦٣] أخبرنا عِفان بن مسلم قال حدثنا مهدي بن ميمون قال حدثنا غيلان بن جرير عن مطرف قال: عقول الناس على قدر زمانهم. اهـ. [صحيح] مجموع الفتاوي لابن تيمية ٢٠ / ٣٠٠

فيها. فإن السنة إنما سنها من قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل والحمق والتعمق. اهـ. وقد تقدم أن المخالفة ليست علة يناط بها الحكم وجودا وعدما..

والنكتة هنا أن المخالفة قد تكون لآية أو حديث خاص أو لجامع من جوامع الكلم التي سماها المتأخرون «قواعد الفقه»، كالنهي عن التشبه بالكافرين مثلما تقدم من نهي أبي بكر للتي حجت مصمتة لأنه من عمل الجاهلية. ونهي عمر عن صوم رجب لأنه شهر كان أهل الجاهلية يعظمونه.

وقد تكون المخالفة من جهة مضاهاة السنة الثابتة كما قال مجاهد: لا تصوموا شهرا كله تضاهون به شهر رمضان. اهـ.

وقد تكون المخالفة لفوات فضيلة يغفل الناس عنها كما روي عن سعيد بن المسيب والزهري أنهما كرها المنديل بعد الوضوء لأن الوضوء يوزن. [ت ١٥٠١ش ١٦٠٩]

وقد تكون المخالفة من جهة النظر في المآل الذي كان السلف أجود الناس لحاظا له، وإنما يعشى عنه ناظر المتأخرين لقلة العلم وللرَّان، سواء رين الشبهة أو الشهوة فكلاهما حجاب سميك نعوذ بالله من ذلك كله. وقد تقدم التنبيه على طرف منه في باب ما ذموه من العمل الثابت خشية وقوع الناس في المخالفة مآلا.

فما من بدعة تخترع إلا وفي القرآن والسنة عدا الترك ما يدل على إلغائها. وهذان مثالان:

أ- قراءة القرآن جماعة أهدر المصلحة المظنونة منها أدلة كثيرة منها:

- قول الله تعالى: ﴿ لَا تُعْرِلُهِ بِهِ لِسَائِكَ لِتَعْجَلَ بِهِ القيامة ١٦] فنهاه عن قراءة القرآن مع جبريل (جماعة) للحفظ، وأمره بالاستماع. ففي البخاري [٢٥٧٧] عن ابن عباس عجبريل (جماعة) للحفظ، وأمره بالاستماع. ففي البخاري [٢٥٧٧] عن ابن عباس الله على قوله ﴿ لَا تُحْرِلُهُ بِهِ لِسَائِكَ لِتَعْجَلَ بِهِ قَالَ: كَانَ رَسُولَ الله على إذا نزل جبريل بالوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان بعرف منه فأنزل الله الآية التي في ﴿ لاَ أُقِيمُ يَوْمِ ٱلْقِينَامَةُ ﴾ فإن علينا أن التي في ﴿ لاَ أُقِيمُ يَوْمِ ٱلْقِينَامَةُ ﴿ لَا تُحْرِلُهُ فَالْتُهُ قُرْهَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ في صدرك ﴿ وَقُرْهَ اللهُ اللهُ قَالَةُ قُرْهُ اللهُ فَا إذا أنزلناه فاستمع ﴿ مُمْ إِنَّ مَلَهُ نَا اللهُ عَلَيْهُ قُرْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ قَالَ: وكان إذا أناه جبريل أطرق فإذا ذهب قرأه بينانه بلسانك قال: وكان إذا أتاه جبريل أطرق فإذا ذهب قرأه

هذا وعده الله. اهـ. هذا العمل إذا قرئ القرآن.

- كذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْ الْعَلِيلُ فِي الْعَينِ:

الأصراف ٢٠٤] الإنصات في لسان العرب هو السكوت، قال الخليل في العين:

الإنصات السكوت لاستماع شيء قال الله ﴿ وَأَنصِتُوا ﴾. اهـ. وقال الجوهري

الاسماح ن ص ت]: الإنصات السكوت والاستماع للحديث، تقول: أنصتوه وأنصتوا

أه. اهـ. فهي بينة في منع القراءة مع القارئ. فيا ليت قومي يعلمون! وقد تقدم قول سميد بن جبير: إن السلف كان إذا أم أحدهم الناس كبر ثم أنصت حتى يظن أن من ما لمنه قد قرأ فاتحة الكتاب، ثم قرأ وأنصتوا. اهـ. وروى مالك [٢٣٤] عن أبي النضر مو لي عمر بن عبيد الله عن مالك بن أبي عامر أن عثمان بن عفان كان يقول في خطبته في ما يدع ذلك إذا خطب: إذا قام الإمام يخطب يوم الجمعة فاستمعوا وأنصتوا فإن المنصت السامع. اهـ. سند صحيح.

وقوله سبحانه ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ هو ما ذكر النبي ﷺ في الحديث اوما اجتمع قوم لل بيت من بيوت الله.. إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة ، أي غشيتهم إذا أستوا لقراءة القارئ كما دلت الآية بسياقها. ومن قرأ مع القارئ لم يستمع ولم سعت، أفيقال لهم: لعلكم ترحمون؟!

- قدول الله تعدالى: ﴿ مَّاجَعَلَ اللهُ لِرَجُولِ مِن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ۗ ﴾ [الاحدزاب: ٤] قدال العلم طوشي المالكي [الحوادث والبدع ص ١١٨] إن قوله تعالى: ﴿ مَّاجَعَلَ اللهُ لِرَجُلِ مِن العلم طوشي المالكي والحوادث والبدع ص ١١٨] إن قوله تعالى: ﴿ مَّاجَعَلَ اللهُ لِرَجُلِ مِن العلم طوشي المالكي ويقرأ فلا بدأن أن من عاد أن يستمع ويقرأ فلا بدأن ون أحدهما لغوا.

نهي النبي عن القراءة خلف الإمام إذا جهر، والشرع لا ينهانا عن الخير العين أنه ليس عمل خير.

أن فيه مفسدة التشويش على المصلي إذا كان حيث يسمع وجَهَرَ القراء الفراء الفيه مفسدة التشويش على المصلي إذا كان حيث يسمع وجَهَرَ القراء المسهم على بعض وقد روى مالك (٢٦٤] عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم الله المسلمي عن أبي حازم التَّمَّار عن البَيَاضِيِّ أن رسول الله الله الله خرج على الله المسلمي عن أبي حازم التَّمَّار عن البَيَاضِيِّ أن رسول الله الله على الله المسلمي عناجي ربه فلينظر السر، وهم يصلون وقد علت أصواتهم بالقراءة. فقال: ﴿إن المصلي يناجي ربه فلينظر

بما يناجيه به ولا يجهر بعضكم على بعض بالقرآن». اهد. [د١٣٣٢من وجه آخر] فالتمسك بهذا الإطلاق — على طريقتهم — وهو النهي عن الجهر حتى يأتي دليل الإذن أولى من غيره، لأن مطلقا يوافق الأصول أولى من المعارض كما يقولون. وفي الموطأ [٢٨٦] وغيره عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي عن أبي هريرة أن رسول الله على انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال: «هل قرأ معي منكم أحد آتفا؟» فقال رجل: نعم أنا يا رسول الله. قال رسول الله على أنازع القرآن!» [صحيح] فهذا النبي رسول الله. قال دونه أنه لا يضره ذلك؟! أو أنه لا بأس به الللك بهي عن الجهر بالذكر كثير من السلف كما تقدم.

وقال أبو عبيد [فضائل القرآن ٢٤٨] ثنا يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن حرملة قال: جاء الأعلم المؤذن فرفع صوته بالقراءة فحصبه سعيد بن المسيب وقال: أتريد أن تكون فتانا؟ سند حسن.

وقال ابن سعد [۲۷۰۰] أخبرنا سليمان أبو داود الطيالسي قال أخبرنا شعبة قال ابتداء سمعت علي بن الحكم يحدث عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال: كان أصحاب رسول الله على إذا قعدوا يتحدثون كان حديثهم الفقه إلا أن يأمروا رجلا فيقرأ عليهم سورة أو يقرأ رجل سورة من القرآن. اهد. وهذا سند صحيح، وأبو سعهد أحد رواة الحديث الذي استدل به المخالف [م.٧٠٣] وهو ما ثبت عن النبي تلله من فعله [خ٧٠٣] وهو القائل: "وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله الحديث [م٤٩٨] وهو الذي عمل بما قال، وبَيَّنَ ما أراد على.

ومعلوم أن من استمع للقرآن كان كالقارئ لما عُلم أن من رضي عملا أو الرعله عليه كان عاملا حُكما، قال تعالى خبرا عن قوم صالح ﴿ فَعَفَرُوهَا ﴾ [الشمس ١١] عليه كان عاملا حُكما، قال تعالى خبرا عن قوم صالح ﴿ فَعَفَرُوهَا ﴾ [الشمس ١٤] فنسب العقر للقبيلة، والذي باشر العقر واحد وهو أشقاها. ولها نظائر كثيرة، لللك قال من قال من السلف إن قراءة الإمام قراءة للمأموم (١) فسمي قارئا وهو منصت. كذلك قوله: «يتلون»، نسب التلاوة للجميع ولم يتلفظ بها غير واحد، وإنما أخبر عن

<sup>(</sup>١) جزء القراءة خلف الإمام للبخاري والأوسط لابن المنذر.

فعلهم الذي عرفنا صورته. قال أبو بكر الطرطوشي [الحوادث والبدع ص٢٠١]»: إن قوله "يتلونه» و «بتدارسونه» خطاب عربي، ومعلوم من لسان العرب أنهم لو رأوا هما مة قد اجتمعوا لقراءة القرآن على أستاذهم ورجل واحد يقرأ القرآن لجاز أن يد, اوا: هؤلاء جماعة يقرؤون القرآن أو يتدارسونه وإن كانوا كلهم سكوتا. وكذلك اله مر عربي بجماعة قد اجتمعوا لتدريس العلم والتفقه فيه أو لسماع حديث رسول اله الله الله لجاز أن يقول: هذه جماعة يدرسون العلم ويقرؤون العلم والحديث، وإن أن الفارئ واحدا. اهد وهذا مثل ما في الصحيح [خ٢٦٣٦] عن مالك بن الحويرث الله المصرفت من عند النبي على فقال لنا أنا وصاحب لي: «أذنا وأقيما وليؤمكما أقبر دما اهد فهل يصح أن نقول أمرَهما أن يتلفظا بالأذانين معا؟ جواب المتأول في ما أول، جوابنا.

وقد قال طائفة من الأصوليين أن المطلق إذا وقع العمل به على وجه لم يكن حجمة فيما عداه، وأنه دون النظر في العمل متشابه، كذلك الشأن في الحديث: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله، فيه عموم في الأعيان والبيوت («قوم» و ابيت، نكرة في سياق الشرط) وصورة إطلاق في كيف التلاوة (يتلون» لا يحتج به في غير ما بَيَّنَ دلالتَه العملُ الأول.

وانظر كم ضيعت هذه البدعة من سنن، ضيعت سنة الإنصات والخشوع وسنة الدرر والسكينة..

وقد تقدم إنكار الضحاك بن عبد الرحمن الدراسة جماعة بقوله: إن هذا شيء ما عدمه ولا رأيته ولا سمعت أنه كان قبل. وقد تحمل العلم عن أبي موسى الأشعري الله بداود النبي عليه الصلاة والسلام لحسن تلاوته، فما علّمه تلك الله وكان الضحاك بالشام حيث آثار أصحاب معاذ بن جبل الذي أوصى النبي بأحد القرآن عنه، فما فعلوا ذلك. وإنه ليسع الناس ما وسعهم.

﴿ فَانَ قَيلَ: هِي مصلحة مرسلة نريد بها الحفظ! قلنا: ليست مرسلة بل هي ملغاة ما المصلحة وقد كان السابقون الأولون أولى الناس بالأخذ بتلك المصلحة المناء معتبرة لقلة من كان يعرف الكتابة والقراءة فيهم، بخلاف زماننا، فالقلم فيهم

ظاهر، والوسائل (المرسلة) غيرها كثير.. وحذار من نسبة أخطاء العلماء إلى الدين!!
وقد أنزل الله القرآن على مكث، وكان الصحابة لا يتجاوزون عشر آيات حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، ولم يمكث ابن عمر في البقرة ثمان سنين لثقل ذهن ولا لتفريط ولكنه منهج متبع وهدي رشيد. قال ابن سعد [٢٨٨٩] أخبرنا حفص بن عمر الحوضي قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا عطاء بن السائب أن أبا عبد الرحمن السلمي قال: إنا أخذنا هذا القرآن عن قوم أخبرونا أنهم كانوا إذا تعلموا عشو آيات لم يجاوزوهن إلى العشر الأخر حتى يعلموا ما فيهن. فكنا نتعلم القرآن والعمل به. وإنه سيرث القرآن بعدنا قوم ليشربونه شرب الماء لا يجاوز تراقيهم بل لا يجاوز هامنا وضع يده على الحلق. اهـ [صحيح]

روى معمر [الجامع ٢٠٣٦] عن علي بن بذيمة عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال: قدم على عمر رجل، فجعل عمر يسأله عن الناس، فقال: يا أمير المؤمنين! قلا قرأ منهم القرآن كذا وكذا، فقال ابن عباس: فقلت: والله ما أحب أن يتسارعوا يومهم هذا في القرآن هذه المسارعة قال: فزبرني عمر، ثم قال: مه! قال: فانطلقت إلى أهلي مكتبا حزينا، فقلت: قد كنت نزلت من هذا الرجل منزلة فلا أراني إلا قد سقطت من نفسه، قال: فرجعت إلى منزلي فاضطجعت على فراشي حتى عادني نسوة أهلي وما بي وجع، وما هو إلا الذي تقبلني به عمر، قال: فبينا أنا على ذلك أتاني رجل، فقال: أجب أمير المؤمنين، قال: خرجت فإذا هو قائم ينتظرني، قال: فأخذ بيدي ثم خلابي، فقال: ما الذي كرهت مما قال الرجل آنفا؟ قال: فقلت: يا أمير المؤمنين! إن كنت أسأت فإني أستغفر الله وأتوب إليه، وأنزل جيث أحببت، قال: لتحدثني بالذي كرهت مما قال الرجل. فقلت: يا أمير المؤمنين! متى ما تسارعوا هذه المسارعة يحيفوا، مما قال الرجل. فقلت: يا أمير المؤمنين! متى ما تسارعوا هذه المسارعة يحيفوا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختصموا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختصموا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختصموا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختصموا، ومتى ما يختصوا يختلوك

وروى أبو داود [٤٦١١] بسند صحيح عن معاذ قال: إن من ورائكم فتنا يكثر فيها المال ويفتح فيها القرآن، حتى يأخذه المؤمن والمنافق والرجل والمرأة والصغير والكبير والعبد والحر. فيوشك قائل أن يقول: ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن!

ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره, فإياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع ضلالة. اهم. فانظر أله من متبعي حتى أبتدع لهم غيره فإياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع ضلالة الهدع تنتج عن سوء المن القرآن بين الناس وظهور البدع! يستبن لك أن البدع تنتج عن سوء المهم عن الله واتباع المتشابه من كتابه ممن لم يأخذ القرآن وتأويله عن أصحاب المي الله واستعجل على حفظه وفهمه.

و في مسلم [٨٩٩]: « وإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره وإذا لم يقم ، « ......» ». فإنما سبيل الاستذكار النافع في السنة أن يقوم به آناء الليل والنهار.

• هل يقال بعد كل هذه الأدلة مع ترك النبي الله لذلك طيلة ثلاث وعشرين سنة الدلماء الراشدين ثلاثين سنة أنه قصد بقوله: اما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله بعلم لله كتاب الله تلاوة الجماعة بصوت واحد الله المبحان ربك رب العزة عما يصفون و للام على المرسلين والحمد الله رب العالمين.

ب الاحتفال بالمولد بدعة: قال رسول الله على: «ا تتخذوا قبري عيدا ولا تجعلوا بهو تكم قبورا وحيثما كنتم فصلوا على فإن صلاتكم تبلغني، [احمد ٨٧٩٠ بسند جيد] وكل ميد يعلق بشخص النبي علم هو من جنس هذا المنهى، فاتخاذ المولد عيدا كاتخاذ الة، عيدا. وروى أحمد [١٢٨٥٠] ثنا سهل بن يوسف يعني المسمعي عن حميد ويربد بن هارون أنا حميد عن أنس قال: قدم رسول الله ﷺ المدينة ولأهل المدينة يه مال يلعبون فيهما فقال: "قدمت عليكم ولكم يومان تلعبون فيهما، فإن الله قد أبدلكم يومين خيرا منهما: يوم الفطر ويوم الأضحى). اهـ سند صحيح. فاستحسان عيد آخر لإطهار الفرح والأناشيد.. مضاهاةٌ للجاهلية، واستدراك على السنة. وقد حذر النبي # النصارى فقال: التبعن سَنَنَ من كان قبلكم شبرا شبرا وذراعا بذراع» ا م ٧٣١٠/ م٢٦٦٩] وهذا من جملته فإنهم يحتفلون بميلاد نبيهم عليه. واتخاذ عيد ، ١١, أي سبيل أهل الكتاب، ففي الصحيحين أن يهوديًّا قال لعمر: يا أمير المؤمنين آية في ١ ابكم تقرؤونها لو علينا نزلت معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيدا. قال: وأي ا مِهُ ؟ قَالَ ﴿ الْيَوْمَ ٱكْمُلَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِفْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الإسْلَمَ دِينًا ﴾ فقال ء. , , إن لأعلم اليوم الذي نزلت فيه، والمكان الذي نزلت فيه، نزلت على رسول الله على بعرفات في يوم جمعة. [خ٧٠٤٤/م١٧] فلم يتخذ أمير المؤمنين ذلك اليوم عيدا سائرا في الأمة. لذلك عدل الصحابة عن التأريخ بالمولد ولم يلتفتوا إليه. ولو كان مطلوبا شرعا لبينه النبي على ولحفظ الله في الناس تاريخ ميلاده على باليوم لأن الدين محفوظ.. ناهيك عما تضمنته الموالد من منكرات لاطت بها.. فهذه حجج تقضي بالمنع زيادة على قاعدة النهي عن البدع ومضاهاة الطريقة الشرعية.

فترك القومُ هذه المحكمات ثم راحوا يستدلون بحديث أبي قتادة أن رسول الله عن صوم يوم الاثنين فقال: «فيه ولدت وفيه أنزل علي». [١١٦٢] ووجه الاستدلال منه القياس على الصوم!! وهو منقوض من وجوه:

- الأول: أنه لا قياس في إثبات قربة. وهم يفعلون ما يفعلون لمعنى تعبدي وهو حب النبي، وما هذا شأنه لا يثبت إلا من جهة العمل. وقد زعم بعضهم أنه ليس عبادة ولكنه عادة! وإنما هي المكابرة! أليس يلتمسون به الثواب والمحبة، أليس يستدلون من القرآن والسنة لادعاء استحبابها؟!
- الثاني: ولو سلمنا لكان معارضا بالقياس على قوله ﷺ: «لا تتخذوا قبري هيدا»، فكذلك لا يُتخذ مولده ﷺ عيدا. وقياسٌ عليه العمل وهو تركهم الاحتفال به أولى من غيره، وهم قائلون أن الحظر مقدم على الإذن.
- الثالث: أنه قياس مع الفارق، إذ الأصل المقيس عليه (الصوم) أولى بالعلة (التقرب والشكر) من الفرع (الأمداح...) ولا يسوغ القياس إلا إذا كان الفرع مثل الأصل وهو قياس المثل، أو أولى بالوصف والحكم منه وهو قياس الأولى، أما إن كان دونه فهو قياس مع الفارق، ولا يصح القياس مع الفارق.
- الرابع: أن شرط اعتبار القياس ألا يعارضا شيئا من كلام الله أو سنة رسوله، وهو معارض للترك ولما تقدم من الأدلة. فتكون العلة قاصرة على الصوم.
- الخامس: لو سلمنا لم يكن القياس أولى من العموم الذي لا يحتج به حتى ينظر في العمل الأول.

غاية ما في الحديث ذكر فضيلة الصوم يوم الاثنين لا أكثر، ليس فيه التحريض على تحري يوم ميلاد النبي على وترتيب عمل يتقرب به إلى الله في ذلك اليوم قياسا

على الصوم (''. ومن أمحل المحال أن يحض النبي على الاحتفال ثم لا يفعله ولا أحد من أصحابه! فمن لم يسعه ما وسع السابقين الأولين فلا وسع الله عليه، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها.

وتأمل السبب الذي أشكل على من لم ير في العمل بالبدع مخالفة للسنن، أنه يقول: هو عمل أعمله في ساعة فراغ من يومي، فأي سنة تركتُ؟! ولو نظر في ما تقدم لعلم أن لله على في كل ساعة من دهره سنة يُندب العمل بها. فمن تركها فله وجهان:

إما أن يشغل وقتها بسنة مباحة رخص الله له فيها، فهذا مباح من حيث الجملة لا إشكال فيه.

وإما أن ينشغل بعبادة، فلا يجوز إلا بسنة، إذ قد أحصى الشرع وجوه القربات، وغرَضَها عليك في تلك الساعة، فإذا استبدلتها بغيرها وقعت في المخالفة، وضيعت السنة. فالسنن المستحبة يجوز أن تُرك، لكن لا يجوز أن تستبدل بغيرها لأن الاستبدال هو المخالفة عينها.

### فصل في بيان أن السنة جاءت بضبط أسامي الشريعة لمسمياتها

ذلك أن من تمام النعمة أن جاءت السنة بمعان بينة وألفاظ مباركة فيها العصمة والدلالة الكافية على مراد الله ورسوله، لا ينبغي استبدالها. وإن معرفتها من تمام ممرفة حدود ما أنزل الله على رسوله. ومراعاتها من تمام الاتباع بإحسان، والله المستعان.

ومن حكمة الله تعالى في اللسان أن كان للكلِم أمران: دلالة على المعنى، وحال في المغنى، وحال في المفس تقترن به. لذلك كان النبي على يغير الأسماء القبيحة (٢) مثل قول سعيد بن المسبب: فما زالت فينا الحزونة بعد. اه. فإذا ثبت أثر الاسم على الرجل وآله فكيف ما يقوم في نفس السامع والمتعلم. لذلك كان النبي على يتعاهد أصحابه بضبط

 <sup>(</sup>١) وأنها. قيل لأحدهم وذكر هذا الحديث حديث الاثنين: إن المولد العام وافق السبت، فهل الحديث في فضيلة الاثنين أو المولد.. فانقطع إ

<sup>(</sup>٢٠) (د الدماد ٢١/ ٣٣٤) فصل: في هذيه 蟾 في الأسماء والكني.

الأسامي الشرعية حفظا للمعاني العلمية والأحوال النفسية التي تصاحبها..

والبيان في القرآن والحديث - والألقاب منه خاصة - قد نزل منزله بحكمة على أحسن ما يكون البيان العربي.. تأمل مثلا حديث حذيفة عن النبي على قال: اتعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا، فأي قلب أشربها نكت فيه نكتة سودا، وأي قلب أشربها نكت فيه نكتة سودا، وأي قلب أشربها نكت فيه نكتة بيضاء. حتى تصير على قلبين: على أبيض مثل العمفا فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض. والآخر أسود مُربادًا كالكوز مُجَحَّبًا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه المهما النفوس. ولما أن أراد أن يزهد ألفاظا سهلة مشرقة فقال: «أبيض مثل الصفا» لتحبها النفوس. ولما أن أراد أن يزهد الأمة في القلب المنكوس أتى بألفاظ خشنة تزعج السامع وتكمل المقصود من النفور، فقال: «أسود مربادا» أي في لونه رُبدة وكدرة بين السواد والغبرة، وقال النفور، فقال: «أسود مربادا» أي في لونه رُبدة وكدرة بين السواد والغبرة، وقال منها ما يكون مع التي نطق بها خير مبين على لذلك لم تسغ الرواية بالمعنى إلا لمن له في العربية ذرق سليم (۱).

ومن طرائق شياطين الأرض في الإضلال تغيير الأسماء لتغيير المعالى.. فهي عندهم حرب قائمة. مثل لفظ «الإرهاب» و «التشدد».. طاروا بمثل هذه الألفاظ يرددونها في مناسبات مقصودة ليسبق إلى أذهان الغافلين أن ذلك معناها، حتى ظلوا أن التزام السنة تشدد، وأن الجهاد إرهاب.. ثم سموا المحرمات بأسماء باردة ليسهل على النفوس تعاطيها، كما قال النبي على: «ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بهير اسمها» [د ٣٦٩] وقد وقع كل ذلك والله المستعان، سموا الخمر نبيذا وأسماء عجمها مستورة.. ودعوا الربا فوائد، وسموا الكافر مخالفا وأجنبيا، وأهل الذمة مواطنين، وسموا آيات الله كالزلازل المنذرة والخسوف ظواهر طبيعية، والمنكرات فنونا جميلة.. لتتغير المعاني النفسية التي وضع لها اللفظ وتستحيل مقاصدها الشرهها،

<sup>(</sup>١) قال الأسود بن يزيد النخعي عن عائشة في صلاة رسول الله بالليل: فإذا كان عند النداء الأول فالسعد وبثب، ولا والله ما قالت قام. [م١٧٦٢]

و هذا كما فعلوا في لفظ العلم أشاهوا استعماله في كشوفهم التجريبية وأطلقوا الماوين «العلم والدين» ليتميز عنه. حتى نشأت أجيال لا ترى العلم إلا التجربة، و خروا للدين وأزروا على العلماء الربانيين! لأن لفظ «العلم» يشعر بالثقة في ما دل عليه، وأن ما سواه جهل وريب. ولو حافظوا على لفظ العلم باستعماله في العلم بالله و محابه التي هي شريعته ثم سموا ما دونه باسمه كالطب والفلك. ولكن غلب الإحلام على السامعين.

ومن الحوادث في تماريخ العلم أن توسع نماس في اللسان، وفتحوا بهاب الاسمطلاح، فعمدوا إلى ألفاظ في القرآن والسنة ولسان الراسخين في العلم، فضيقوا ممايها كلفظ الفقه والنسخ (۱)، وألفاظ وضعوها على غير استعمال الشرع كالتأويل والمعكمة، وأحدثوا ألفاظ جديدة لمعان شرعية قديمة كالمجتهد والاستحسان، والمعكمة، وأحدثوا ألفاظا جديدة لمعان شرعية قديمة كالمجتهد والاستحسان، والماوا: هذه أدق وأحكم الوأن المصطلح لم يكن في استقرار حتى جاء المحققون الوابعد لمن أنكر عليهم: لا مشاحة في الاصطلاح!

ولبس الأمر كما توهموا، فإن العرب كانوا ينكرون كل لفظ غير عربي ولا معهود في استعمالهم، ويعُدون ذلك عجمة و عيًا. والقوم إذ توسعوا في إحداث الأسامي جعلوها عنوان معرفة صاحب الفن من الدخيل فيه، فإذا زل أحد في استعمال مصطلع غمزوه بعدم العرفان، كمن سوَّى في اللفظ بين الضابط والقاعدة، والعلة والحكمة.. وما شابه ذلك، فشاحوا في الاصطلاح..!!

وقد قرروا أن كل علم لا يسمى علما وفنًا قائما بذاته إلا إذا اجتمع له ثلاث مصالص:

مصطلحات محررة خاصة، وقواعد منضبطة وهي جوامع كلم مُوَلَّفة من

<sup>(</sup>١١) إطلاق الأولين النسخ على التخصيص - بالمنفصل - أولى، فَهُم أهل العلم، وفيه فوائد: أولها الإعمار بأن الناسخ (المخصص) متأخر النزول، وهو معنى لا يفيده لفظ التخصيص لذلك زحموا أن أيه الأبعام (أو دما مسفوحا) وهي مكية مقيدة لعموم الدم في سورة المائدة وهي مدنية. الثانية: الإخبار أو، العموم الأول كان مأمورا به أو معمولا به قبل، وهذا لا يعطيه لفظ التخصيص. الثالثة: الإخبار صن العمدة ما المستقر الدي هو السنة وحاصل المسألة.

مصطلحات الفن، ومنهج يضبط استعمال المصطلحات والقواعد.

ثم تراهم بعد ذلك يحدثون في الدين مصطلحات وقواعد ومناهج! كأن النبي ما جاء ببيان ولا أعطي جوامع الكلم ولا منهاجا! وكأنما يرون أن ما بينه ليس العلم الذي ينفع للدرس!

وبالجملة فكل ما يحدث بعد النبي على من «المصطلحات» التي يعبَّر بها عن معانى الشرع (الحقائق الشرعية والعرفية) نوعان:

لفظ لم يكن المقتضي إلى استعماله قائما ككثير من ألقاب علم الحديث. فإنها مصالح مرسلة، وفي مثلها يقال: ألا مشاحة في الاصطلاح، ومن العلم ضبطها، ومن البيان حسن استعمالها.

وألفاظ تضاهي الشرعية الثابتة مما خلت فيه سنة، فإن أحسن أحوالها أنها خلاف الأولى، كلفظ «المكلف» و (المجتهد) و (الصانع)..

فانظر كم من المسافة بين دلالة لفظ «العبد» الذي هو أشرح للنفوس وأدل على المحبة وتمام الانقياد طوعا.. ولفظ «المكلف» الذي يحمل معنى الكلفة والمشلة والجفاف..!

وكم ما بين لفظ العالم الذي يدل على الثقة والبصيرة في الدين، وخلافة رب العالمين في عباده إذ هو مشتق من اسم الله العليم يذكر به، فيبعث في النفس خولها واغتباطا.. ولفظ المجتهد الذي يدل على الجهد والمشقة في تفهم ما طلب، فينفث في النفس أن الحق غامض بعيد يحتاج إلى تكلف جهد لإدراكه، والله تعالى قد يسر القرآن للذكر، والنبي على قد بين وأبلغ، وإنما الاجتهاد في معرفة مراد الله ورسوله على قدر القصور.. وليس القصد إنكار هذا الحرف مطلقا، ولكن أن يكون عَلَما على أهل العلم الفقهاء دون لفظ العلماء، إذ للمواظبة خبر قد عرفتَه.. وأكثر ما استعمل لفظ المجتهد عند الأولين في مجتهد العبادة (۱۰).

<sup>(</sup>۱) إن قيل: في لفظ العالم أو أهل الذكر ونحوهما تزكية فينبغي صونه والتحفظ من إطلاقه، بل لمصله بالمحتهد لأجل سعيه، ولا نقطع بصو به أنقول: نعم لا نزكي في العلم إلا من زكاه الله ورسوله بعيمه وهم صحابة رسول الله. ثم الناس بعدهم مجتهدون إن أدركوا، ويكون العالم بعدهم مر اتبع آثارهم

وانظر كيف اختلف الناس في بيان معنى «الاستحسان» لما أحدث على غير السممال سابق! ولو سمي ترخصا لبان معناه، ولما اختلفوا إن شاء الله. إذ الترخص أدل على أن مظانه قليلة كحاله في الشرع، وأنه متوقف على إذن وترخيص، وأن الأسل هو الحزم والامتشال. بخلاف الاستحسان فإنه مشعر بتحكيم الهوى والاذواق، وأن الأصل الذي انتُزع منه شاق! ولكل محدثة شؤم بحسبها.

كذلك لما واظب النبي على استعمال لفظ البدعة في الذم، تبيَّن أن القصد أن المدر هذا الحرف علما على الزائد المذموم، فيكون لفظا دالًا على معنى، ومنفرا المس منه. لكن لما خلف من بعدُ من أشاع استعمال اللفظ في ما استحسنوه تعلقا بالمنشابه، أضعفوا دلالة اللفظ المعنوية والنفسية، بل سموا الابتداع تجديدا ليلبس به القبول.. فخالفوا منهاج الشرع ومقاصده، والله المستعان.

دللك قسم الرب تعالى آيات كتابه إلى محكمات هن أم الكتاب ومعظمه وأخر منشابهات قليلة، وهو العليم بكتابه.. ثم بدل ناس بعد قو لا غير الذي قيل لهم فقالوا: المطعي، و «ظني»، وكان الظني أشبه بالظن المذموم في اللسان والشرع مما لا يفيد الممنى إلا مع الاحتمال.. فلما أحدث واستعمل في آيات العمل صار له دلالة معنوية وهو رجحانه في ظاهره على أغلب الظن، ودلالة نفسية وهي الاحتمال والريب! وقد بهوا في الكتاب أنه لا ريب فيه! والقطعي ما لا يدخله احتمال عقلي بوجه، وليس بها و دليل من احتمال مفترض توهموه.. فصار القطعي بوضعهم أندر شيء في بها و الغين، والغلني أكثره، على خلاف ما أنزل الله على رسوله! فضعف اليقين، واعتلف الناس في الدين.

دللك لما أحدثوا في أصول الشريعة كلمتهم: «هل قول الصحابي حجة» دخل الإنا. كال فخاضوا في العصمة والإجماع.. إلى مضاوز قضر ا فلم ينتهوا حتى حالهو هم.

أمار، بصيرة من كتاب الله وحديث رسوله على. وانظر آثارا عن المتقدمين في جامع بيان العلم لابن عبد
 أمار، باب من يستحق أن يسمى فقيها أو عالما حقيقة لا مجازا، ومن يجوز له الفتيا عند العلماء.

ولو عُدّل الكلم لكان الأولى أن يُعَنّونَ له بغولنا: حل نؤمر باتباع السابغين الأولين من المهاجرين والأنصار؟ ولكان إذاً أحرى وأقطع..

وهذا كإحداثهم في إنكار بدع المبطلين قولهم: ﴿ هذا تحكم بلا دليل ١٠ وهو إنكار بارد بكلام محدث، لو عُدِّل لكان أحرى أن يقال: هذا قول على الله بغير علم، ولكان أشبه لفظا بالسنة، ولحرك ما في النفوس من خامل دين..

ثم انظر كيف تجد كلمات الله ورسوله أعظم بركة مما أحدث الآخِرون، وما بيان النبي العربي الذي كان يفسر الأمور بالمثال والأقرب (١) كشأن المناطقة الذين هم بحدودهم يفرحون؟!

فقد علم الراسخون أن البيان بالمثال ونحوه الأجرى على طريقة العرب الأميين هو من اللسان الذي به نزل القرآن (٢)، كما قال على: ﴿إِنَا أَمَة أُمِية لا نكتب ولا نحسب، [خ٤ ١٨١] أُمِية أي بسيطة غير متكلفة ما لا يطيقه الأميون..

بخلاف أتباع يونان الذين عسروا بالحدود كل يسير، حتى راحوا يُعَرفون كل معروف (٣)، ثم كان المعرَّف أوضح من التعريف!! فنزعت البركة وبعدت الشقة على

<sup>(</sup>۱) كما روى مالك [٩٧٤] عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد أنه قال سمعت رجلا يسأل عبد الله بن عباس عن الأنفال فقال ابن عباس: الفرس من النفل والسلب من النفل. قال: ثم عاد الرجل لمسأله! فقال ابن عباس ذلك أيضا. ثم قال الرجل: الأنفال التي قال الله في كتابه ما هي؟! قال القاسم: فلم يهزل يسأله حتى كاد أن يحرجه. ثم قال ابن عباس: أتدرون ما مثل هذا؟ مثل صبيغ الذي ضربه عمر بن الخطاب. اهد ففسر له الأنفال بمثالها لا بحدها، ومنه قول النبي على: «الكير يطر الحق و همط الناس؛ ألخطاب. اهد ففسره بأثره لأنه الأيسر والمطلوب لا بحده، لذلك لا يقنع المناطقة ببيان رسول الله وقد كفاهم كلفة التعريف في مثل حدبث جبريل.. فلم ينتهوا حتى راحوا يحدون المسميات الشرعية بالحد والجامع المانع» زعموا!!

<sup>(</sup>٢) المقدمة السادسة من الموافقات، والمسألة الرابعة من قصد الإفهام من كتاب المقاصد.

<sup>(</sup>٣) كفولهم في الروح: \* هي عين لطيف مودع في القالب أجرى الله العادة لخلق الحية ما دام هو في القالب العرب الله العجب أي بيان هذا الونشر أفصح العرب فذكر له هذا الكلام لم يفقه منه شيئا حلى يقال له. إنهم يتحدثون عن الروح..! أو قولهم في الملك: «جوهر بسيط ذو صورة ونطق، هو واسطة بين المارئ والأحسام الأرضية ١٤ أو قولهم في الحج: «هو ما يتوقف فرضه على استطاعة مالية وأم ي

الناشئة، إذ شدهوا بادي الأمر بمصطلحات محدثة عسيرة، حتى انقطع الطالبون، و انحرف عن منهاج النبوة المتعلمون، فأبعَد الناس عن العلم، وشغلهم عن العمل، و تلذذ المفتونون بالقيل والجدل(١٠).. وما دُرسوا جهلا أشبه بالعلم منه(٢)..!

ثم إن أمة ممن يتحرى السنة وفقهم الله يدرسون فنونا من العلم على طريقة المناطقة، كمباحث الاعتقاد، يعرضونها عرض المتكلمين، وقد كان بنا غنى عما احدث الآخرون، ألم يحسن النبي بيان صفات ربه وأفعاله وأمور الغيب لأصحابه حتى تركهم على البيضاء، ثم ورث منهاجه الراسخون في العلم من أصحابه فعلموا الأعاجم والنشء على طريقة الأميين، وإنه ليسعنا ما وسعهم. فمن أراد معرفة صفات ربه وما يحتاجه في إيمانه فمن كتاب الله تبارك اسمه. ولو تأملت طريقة القرآن في ذكر سفات الله تجدها مفرقة عند ذكر الوعد والوعيد والأمر والنهي وهو أوفق شيء سفات الله تجدها مفرقة عند ذكر الوعد ويكفه عن الجور والإلحاد في أسماء الله، كما روى عبد الرزاق [٩٩٦] عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي المدرداء أن رجلا قال له إن إخوانك من أهل الكوفة يقرؤون عليك السلام. قال: وأنت فأقر ثهم السلام، وقل لهم فليعطوا القرآن بخزائمهم فإنه سيحملهم على القصد والسهولة ويجنبهم الجور والحزونة. يعني بخزائمهم يعني اجعلوا القرآن مثل الخزام في أنف أحدكم فاتبعوه واعملها به. اه.

كذلك مباحث الفقه وأمور العمل صارت تعرض على منهاج يونان مقدمات

<sup>&</sup>quot; في السلوك إلى الكعبة وعرفات في أيام معلومة؟ [مقاليد العلوم للسيوطي]

<sup>(</sup>۱) روى الحطيب [الفقيه والمتفقه ۱۱۹۸] بسنده عن أبي حاتم السجستاني أن رجلا كان يحب الكلام و بختلف إلى حسين النجار، وكان ثقيلا متشادقا لا يحري ما يقول، فآذى حسينا، ثم فطن له، فكان يعد له الجواب من جنس السؤال، فينقطع ويسكت فقال له يوما: ما تقول أصلحك الله في حد تلاشي النوهيمات في عنفوان القرب من درك المطالب؟ فقال له حسين: هذا من وجود فوت الكيفوفية على عبر طريق الحيثوثية وبمثله يقع الثناء في المجانة على غير تلاق ولا افتراق. فقال الرجل: هذا يحتاج إلى فكر واستخراج، فقال حسين: أفكر، فإنا قد استرحنا. اهدا! لغو أعجمي بحروف عربية..!!

المنال الشيخ ابن تهمية في المنطق: د. والبليد لا ينتفع به، والذكي لا يحتاج إليه، ومضرته على من لم دن حبيرا بعلوم الأنبياء أكثر من نفعه الخ [مجموع الفتاوي ٩/ ٢٧٠]

وحدود وكليات ومسائل.. والعتيق خير لهم لو كانوا يعلمون، أن يلقن الفقه بالمذاكرة والصحبة والسؤال والجواب والتفقه في القرآن والحديث.

ولما استعمل لفظ «الفقه» وشاع في غير أمور الإيمان خاصة حدثت الشبهة في أحكام الردة هل الحكم على الرجل أنه مؤمن أو كافر هو من أمور «الفقه» أم «العقيدة»؟! واختلف ناس في اختلاف العلماء في تارك الصلاة ونحوها هل هو خلاف فقهي أو خلاف عقدي؟ حتى عيب على من رجع في حكاية الخلاف إلى «كتب الفقه» وزعم ناصحا أن مظانه كتب المعتقد!! وظُن بالزهري ومالك والشافعي.. أنهم دخلت عليهم شبهة الإرجاء! وإنها جناية «المصطلح».

والأمر كله لا يعدو أن يكون قضاء على من تحقق فيه الشروط وانتفت عنه الموانع (١). كالمخلاف بين أبي بكر وعمر في مانعي الزكاة قال عمر: كيف تقاتل الناس؟ وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عمم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله؟ فقال: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر ﷺ: فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر ﷺ فعرفت أنه الحق [خ١٢٣٥] أفترى عمر لم يضبط أصول الإيمان، أم أنه القضاء؟ أفما كان عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب ﴿ فَإِن تَابُوا وَآقَامُوا الصَّلَة وَالْمَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب في في المَالِم اللهُ المَّلَة وَاللهُ المَّلَة وَاللهُ على اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المَاكَانُ عمر يقرأ في الكتاب في الكتاب في المَالِهُ المَالَة واللهُ المَالِهُ واللهُ المَالِهُ المَالِمُ اللهُ اللهُ

<sup>(</sup>۱) قال ابن أبي شيبة [١٩٩٥] حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سهل السراج قال: سمعت محمد بن سيرين سئل عن قوم أقبلوا بسبي فكانوا إذا أمروهم أن يصلوا صلوا، وإذا لم يأمروهم لم يصلوا لهمات رجل منهم، فقال: تبين لكم أنه من أصحاب الجحيم؟ فقالوا: لا ما تبين لنا، قال: اغسلوه وكفئوه وحنطوه وصلوا عليه. اه. وروى عبد الرزاق [١٣٨٧] أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاه: رجل وجد يأكل لحم الخنزير وقال أشتهيه أو مرت به بدئة فنحرها وقد علم أنها بدئة أو امرأة أفطرت في رمضان فقالت أنا حافض فنظر إليها النساء فإذا هي غير حافض أو رجل واقع امرأته في رمضان أو أصاب امرأله حائضا أو قتل صيدا في الحرم متعمدا أو شرب خمرا أو ترك بعض الصلاة فذكرتهن له، فقال: ما كان حائض نسيا لو شاء جعل في ذلك شيئا يسميه ما سمعت في ذلك بشيء. ثم رجع إلى أن قال: إن فعل ذلك مرة فليس عليه شيء فإن عاود ذلك فلينكل وذكر الرجل الذي قبل المرأة وأقول الذي أصاب أهله في رمضان. اه.

فَخُلُوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة ه]؟ ولكن حسن القضاء بالإيمان أو الكفر على الرجال هو من حسن الفقه في الإيمان وضده. فلما حدث الفرق «الاصطلاحي» حدث الإشكال، والأمر أقرب مما ظنوا. والعصمة من الله تعالى.

ولما أطلق لفظ «الحكمة» على فلسفة الأعاجم عظم في النفوس خطرها ونصبوها معارضة للحكمة الحق سنة النبي على، فاجتالهم «المصطلح» عن دينهم لما حرف عن موضعه!

ولفظ «التأويل» في القرآن بمعنى تحقق المخبر عنه وهو تفسير بالمعاينة كما قال تعالى: ﴿ وَبَلْ كُذَّبُوا بِمَا لَرْ يُجِيطُوا بِعِلَمِهِ وَلَمّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ [يونس: ٣٩] أي لم يأتهم تحققه ومعاينته بعد، وقال يوسف لأبيه لما عاين رؤياه ﴿ هَذَا تَأْوِيلُ رُمْيَكَي مِن قَبْلُ فَدَجَمَلَهَا لَكِ مَعَن مَقًا ﴾ [بوسف: ١٠٠] وهذا كثير. لكن حدث من أطلقه في غير ما كان، في ما صُرف عن ظاهره بدليل منفصل ا فصاروا يحرفون ظواهر الآيات وأخبار النبي إلى المجازات المتكلفة، وقالوا: هذا من التأويل الذي يعلمه الراسخون في العلم وحملوه على التأويل في الآية وَالنّبِيحُونَ في العلم وحملوه على التأويل في الآية وَالنّبِيحُونَ في العلم وحملوه على التأويل في الكم عن مواضعه وإحداث في «المصطلح»..

ومثله لفظ «المجاز» أحدث في اللسان على غير استعمال العرب والأولين فكـدر صفو البيان، وقد تولى بيان عَواره الشيخ أبو العباس ابن تيمية رحمة الله عليه.

فانظر إلى جناية حوادث (المصطلحات) على العلم، لتعلم أن كل بدعة ضلالة.

وسواء علينا أقلنا عن اللغة توقيف أو اصطلاح (١) فإن الألفاظ الشرعية التي تدل على معان شرعية في كلام الله ورسوله على لا ينبغي أن تستبدل بغيرها، ولا أن توضع في غير سياقها.. وكل بدعة ضلالة، والبركة كلها في ما أنزل الله على رسوله.

فليحذر العبد أن يستن بأحبار أهل الكتاب الذين كانوا يحرفون الكلم عن مو اضعه المنزل لها، ويلوون ألسنتهم بالكتاب فيغيرون اللفظ ليتغير المعنى وينزول

الصاحبي في فقه اللغة العربية وسنن العرب من كلامها لابن فارس، باب القول على لغة العرب أنوقيف أم اصطلاح.

أثره في النفس، ثمم يزعمونه تفسيرا للكتاب، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَغَرِيفًا يَلُوُنَ الْسِنَتَهُم بِالْكِتَبِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَبِ وَيَقُولُونَ هُومِنَ عِندِ اللهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ اللّهِ عَمران: ٧٨]

## فصل في ذم محدثات القواعد

ثم نتج عن حوادث «المصطلحات» ما وقع في الأمة من محدثات القواعد، فقد صح عن النبي على قول البعثت بجوامع الكلم الخامعة المعاني الكثيرة التي يسميها المتأخرون أصولا وقواعد. فالنبي قد أتم الله له المجامعة للمعاني الكثيرة التي يسميها المتأخرون أصولا وقواعد. فالنبي قد أتم الله له الدين ورزقه حسن البيان وحسن «التأصيل»، ولم يزل العلماء من أصحاب النبي الله يكتفون بجوامع الكلم التي تلقوها من نبيهم في القرآن والسنة، ويكرهون - على علم ان يكتبوا للناس غير كتاب الله..

ثم خلف من بعدهم من أحدث كلاما غيره، قالوا مِن غير نطق أو قصد: هذه جوامع أفضل! وبيان أتم!

والقواعد – قواعد الفقه – التي تدار بعد النبي على أنواع أربعة:

أ - قواعد صحيحة المعنى صحيحة اللفظ وهي السنة جوامع الكلم التي أعطيها نبي الله في القرآن والحديث، وهي التي كان الراسخون من أهل العلم من أصحابه يقضون بها، وأسعد الناس بها في الآخِرين أهل الحديث والأثر كمالك والسفيانين وابن المبارك وحماد بن زيد والأوزاعي والليث بن سعد ومن تابعهم، قبل أن يدخل على حملة الحديث بدعة الكلام والرأي.

ب - وقواعد صحيحة اللفظ محدثة المعنى مثل الآيات التي استدل بها الخوارج كما روى مسلم [٢٥١٧] عن عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله الله أن الحرورية لما خرجت وهو مع علي بن أبي طالب الله قالوا: « لا حكم إلا لله ، قال علي: كلمة حق أريد بها باطل. الحديث. فقول الله تعالى: ﴿إِنِ ٱلْحُكُمُ إِلَّا بِلَهُ ﴾ من جوامع الكلم نزلها أولئك الأصاغر في غير ما نزلت له.

ج - وقواعد محدثة اللفظ محدثة المعنى كقاعدة الله، قا الحسنة، ودعوى أن

اسلوك الأدب مقدم على امتثال الأمرا، ونحوهما مما لم يكن لأهل العلم من اسحاب رسول الله بها عهد.

د - وقواعد محدثة اللفظ صحيحة المعنى كقول من قال: « القصود معتبرة في النصرفات والعقود) أو «الأمور بمقاصدها» ونحوها مما يُذكر عنوانا وعَلَما على «منى صحيح في الشريعة، ثم يؤتى بكلام الله وبأحاديث النبي على تحته لتشهد له! وقد أغنانا بيان الله ورسوله عن إحداث مثل ذلك وهي الأدلة التي تذكر لصحة القاعدة، ود كفانا عن قولنا «الأمور بمقاصدها» قول نبي الله: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى». أهد.

كما كفانا قول الله ﴿إِنَّ ٱلظَّنَّ لَا يُنْفِي مِنَ ٱلْحَيِّ شَيْئًا ﴾ [بونس: ٣٦] وقول النبي: "إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث". أهـ. [خ٤٨٤] عن أن نتخذ كلمة نواظب عليها الوحي تضاهي الشرعية كقولنا «الشك لا يزيل اليقين".

وأغنانا عن قولنا «الأصل براءة الذمة» قولُ النبي ﷺ: «لو يعطى الناس بدعواهم لادحى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه». اهـ. [م٢٥٦٧].

ويكفينا عن قولنا « الأصل في الأبضاع التحريم » قول النبي ﷺ في حجة الوداع: الهاتلوا الله في النساء فإنكم أخلتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله». اهـ. [م ٣٠٠٩] ونظائره.

وعن قولنا ﴿ العادة مُحَكَّمة ﴾ قول الله تعالى: ﴿ وَأَمْرَ بِالْعُرُفِ ﴾ [الأصراف: ١٩٩] و بطائره.

و هن قولنا: ﴿ إِذَا ضَاقَ الأَمْرِ اتَسْعِ ﴾ قول ربنا ﴿وَمَاجَعَلَ عَلَيْكُرُ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٌ ﴾ اللحج. ١٨٧ ويغني عن قولنا «المشقة تجلب التيسير» قول ربنا الله ﴿ وَرُبِيدُ اللهُ بِحَكُمُ اللَّسَرَ وَلاَ يُرِيدُ الله بِحكُمُ اللَّسَرَ وَلاَ يُرِيدُ بِحَكُمُ اللَّسَرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥] وهي قاعدة في سياق حكم فقهي، وقول نبيه: ﴿ إِن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا». اهـ. [خ٣٩] وكلها جوامع للكلم أعلام على معانيها، ثم يُتتبع عمل النبي وأصحابه لمعرفة مظانها.

وعن قولنا «درء المفاسد مقدم على جلب المصالح» قول نبي الله: «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم». اهـ [م ٥٩٥٩] فإنه أحسن منها وأدق.

وهذا كما يُسأل المفتي فيجيب بالقاعدة المشهورة: «الضرورات تبيح المحظورات» و«الضرورات تقدر بقدرها» ويشرح وجههما، وكان أولى منه ما لو تلا عليه ﴿ فَمَنِ الشَّعُلَّرَ عَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلا إِثْمَ عَلَيْهً إِنَّ اللّه عَفُورٌ رَحِيدً ﴾ [البقرة: ١٧٣] لكان في جوابه البركة، وبكل حرف له حسنة، ووجد المستفتي أن الله هو الذي أفتاه فيها، فازداد إيمانا وتسليما، وكان لقنه الإيمان مع العلم..

وكما لو قال المسلم لصاحبه وهو يحاوره أو يصحح مذهبه: ﴿ لَا اجتهاد مع النص؛ لكان أولى منه لو تلا قول الله تعالى يعظه ﴿ يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُقَدِّمُوا بَيْنَ بَدَي ٱللهِ وَرَسُوالِيَّدُ وَالْقُوا اللهُ أَلِلَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الحجرات: ١] إذن لما تجاوزها مؤمن.

أو يجيب المفتي بقوله: أكره كذا لقاعدة سد الذريعة، خير منه لو تلا قول الله تعسالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنْبِعُوا خُطُوبِ الشَّيْطَانِ وَمَن يَتَعِ خُطُوبِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَى مِنكُر قِنْ أَحَدٍ أَبْداً وَلَكِنَّ اللَّهُ يُزَكِّ مَن يَشَاءً وَالْمُن يَعْمَا أَوْلَا فَضُلُ اللّهِ عَلَيْكُم وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَى مِنكُر قِنْ أَحَدٍ أَبْداً وَلَلْكِنَّ اللّهَ يُزَكِّ مَن يَشَاءً وَالْمَهُ مَعِيمٌ عَلِيدٌ ﴿ اللّهِ عَلَيْكُم وَرَحْمَتُهُ مِن أَحسن جوامع الكلم إذ ذكرها الله تعالى وَلَلْهُ مَن أَحسن جوامع الكلم إذ ذكرها الله تعالى جَدُّهُ بين آيات تمنع خطوات الشيطان، وتسد الذريعة دون الفاحشة، حيث أمر بالاستئذان وغض البصر والحجاب، وقبلها فرض حد الزنا والقذف واللعان. فكانت الآية أحسن تأصيل في سياق مسائلها، ومن أخذ منها الأحكام واستدل بها ازداد إيمانا، ونفع السائل على نحو ما كان النبي مع أصحابه ﴿ يَتَلُوا عَلَيْهِم عَايَكُوهِ وَلُهُ النبي في أمته. خليفة النبي في أمته.

وقول الله جل في علاه ﴿ فَأَلَّقُوا اللَّهُ مَا السَّطَعْتُم ﴾ [النغابن: ١٦] وقول نبيه عليه الصلاه

والسلام: **«وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم». اه..** [خ٥٨٨] خير من قولنا قاعد**ة**: «الميسور لا يسقط بالمعسور».

وقول النبي على: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك». أهد. [س١١٥] أو قوله: «المحلال بين والحرام بين، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وحرضه». الحديث [خ٥٦] خير من قولنا قاعدة: « إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام ).

وهذا كما فعلوا في بعض القواعد القلائل كقول النبي على: «الخراج بالضمان». اهـ. [د ٢٥١٠] وقوله: «العجماء جبار». اهـ. [خ ١٤٢٨] من بقايا جوامع الكلم التي جُعلت تراجم في كتب القواعد.

فلمَ نعدل عن جوامع الكلم السنة ثم نجتهد في اختراع جوامع أعلام على المعاني الشرعية؟! ولربماكان في بعضها من شناعة اللفظ أو الالتباس الذي أورث الاختلاف كقولهم « شرط الواقف كنص الشارع »! وهذا من شؤم التوسع في الإحداث واستخفافه.. وحتى جعلها بعضهم على هيئة القوانين الوضعية الرياضية الجافة على سنة اليونان، وسلخها عن معاني الإيمان! (١)

إنما غاية تلك الكلمات الصحيحة المعنى أن تكون شرحا لمن استعجم جوامع الكلم لا أعلاما على المعاني وبدلا عنها(٢)، وإنه ليسعنا ما وسع الأولين، وقد عرفت أن المواظبة على ما يجوز مطلقا من غير دوام تُصيره بدعة..

وقد انتهى بناس أن فضلوا هذه القواعد على أحاديث النبي بدعوى أنها قطعية وأن الأخبار أكثرها آحاد ظنية..! فحلت البدعة محل السنة، وصاروا بها يفرحون ويستدلون، وهجروا العلم..!

لهمن لم يدرك هذا ظن أن الكمال والدقة والعلم وجودة البيان والكفاية في كلام

 <sup>(</sup>١) روى مسدد [إتحاف الخيرة ٤٨٩٢] حدثنا حماد بن زيد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة على قال: إن القضاء ليس بحساب يحسبه، ولكن مسحة تمر على القلب. اهـ.
سند حيد.

٢١) إعلام الموقعين [١/ ٣٣٣].

المتأخرين، وانطوى قلبه على أن أهل العلم أصحابَ النبي لم يُتركوا على قواعد «محررة»! وكيف ينجو مِن هذا الظن وهو يُدَرَّس أن العلم لا زال في تطور من مرحلة النشأة زمن النبي وأصحابه إلى مرحلة النضج ثم الاحتراق والتخمة..!

وإنما الكمال والوضوح والعلم كله كان زمن النبي والخلفاء الراشدين، ثم لم يزل العلم في نقصان والبدع في ازدياد حتى التبست بالسنن، ثم قيل: غيرت السنة!!

والشأن ليس في صنيع العلماء الذين رووا السنن وبينوها، ولكن من نشأ بعدهم من منتحلي «الكلام»، فجعلوا الوسائل مقاصد، واخترعوا للشروح صيغا «قواعد» وواظبوا عليها حتى جعلوها بمنزلة الوحي، وصار كلام الله ورسوله هو يشرح ما أحدثوا من الجوامع! كما فعلوا في فقه أثمة المتأخرين جعلوها أصلا والسنن تبعاا وهم كانوا ينهونهم عن كتب مذاهبهم..

والكلام هنا في القواعد التي استندت إلى أحاديث قرلية، أما ما استقري من أفعال النبي على فالصحيح منها تكفل ببيانه أصحاب النبي على فبينوا منها ما يشفي لعلمهم بالمقاصد.

والقواعد التي وضعها المتأخرون بالاستقراء مثل قولهم: «التابع تابع) أو «الاستدامة أقوى من الابتداء) أو «يغتفر في النفل ما لا يغتفر في الفرض ونحوها فحقيقة مأخذها القياس على أفعال النبي بالنظر في عللها، أي أنهم تتبعوا تصرفاته عليه الصلاة والسلام فاجتمع لهم معنى مشترك بين المسائل التي هي نظائر أفتى فيها أو فعلها، فوضعوا لها صيغة للإفهام. فالعمل بها إنما هو عمل بالقياس، وأول من أثارها في الناس أصحاب الرأي والأغاليط.

والنكتة هنا أنه يلزمهم إثبات أن تلك المعاني هي علل الفتاوى النبوية. فكما قالوا: ينبغي الاستدلال للقواعد قبل الاستدلال بها، فمتى وَجدتَ في أدلتها دليلا عامًا يذكر للقاعدة من كلام الله أو كلام رسوله فخذ به وتفقه فيه ودع القاعدة فهو القاعدة ومتى وجدت أدلة فعلية وفتاوى للنبي متفرقة فاسألهم عن عللها، هل تَطيَّبُ النبق قبل الإحرام لأن الاستدامة أقوى من الابتداء؟ إذن لغطى رأسه قبل الإحرام وام ينزعه بعد التلبية لأن الاستدامة أقوى من الابتداء، ولم ام بهر غيلان على عشر ندو،

لما أسلم [ت١١٢٨] فيغتفر في الدوام ما لا يغتفر في الابتداء؟ ومن أدخل فيها «قده للتقليل لم يصنع شيئا.

أو لما أفتى النبي بأن ذكاة الجنين ذكاة أمه كان لعلة أن التابع يأخذ حكم المتبوع دون الأصل فيه مستقلًا أو لعلة الدم؟ أنه ذُكِّيَ ساعة ذكيت أمه أي أن الدم الذي حرمت لأجله الميتة خرج حين الذكاة..

وقد روى مسلم [٤٤٨٥] عن أبي هريرة قال: اقتتلت امرأتان من هذيل فرمت إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها، فاختصموا إلى رسول الله في فقضى رسول الله في أن دية جنينها غرة عبد أو وليدة، وقضى بدية المرأة على عاقلتها، وورثها ولدها ومن معهم. فقال حمل بن النابغة الهذلي: يا رسول الله كيف أغرم من لا شرب ولا أكل، ولا نطق ولا استهل، فمثل ذلك يُطلُّ ! فقال رسول الله في: إنما هذا من إخوان الكهان! من أجل سجعه الذي سجع. اه. فلِمَ لم يكن للجنين حكم النبع في الدية حتى خص بحكمه، لِم لم يقل: يجوز إهداره وإتباعُه أمَّه لأنه بعضها، وإن كان لا يجوز استقلالا، فمثل هذا إذن يطل كما قال الهذلي، أي يهدرا فكأنه قال لما اعترض: التابع لا يفرد!

وهذا كما لو اشترى حائطا (بستانا) فوجد فيه كنزا من دفن الجاهلية أو من المعادن فلا ينزل منزلة ماله الذي لا تجب فيه الزكاة إلا بالحول والنصاب ويجعله مالا مستفادا تابعا لماله الذي اشترى، ولكن مضت السنة أن في الركاز الخمس لأنه المغنم، فأفردت التابع بحكم دون أصله.

ولما عُفي عن الغرر اليسير كابتياع البهيمة بما في بطنها هل لأن التابع تابع أو لأن الغرر المفضي للخصومة وفساد ذات البين منعدمة فيه؟ واليسير لا يسمى غررا لأن الغرر في اللغة الخطر، فالعلة التي بيَّن الصحابي أن رسول الله نهى عن بيع الغرر الممكمة طردا وعكسا وهي هنا لأنه ليس من الغرر، لا لكونه تابعا، والتبع وصف غير مطرد.

وأيضا بعض ما ذكر مما يغتفر في الاستدامة أو التبع أو يسير النجاسة ونحو ذلك إما العلة فيه لا هذه الأوصاف المظان ولكن رفع الحرج، لأنه من العفو الـذي قال النبي فيه: ﴿ وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله العافية ٤. اه. فبين العلة وهي العافية حيث مظنة الحرج كما قال ربنا علقه في كِنَائِهَا اللّهِينَ عَامَنُوا لاَ تَسْتَلُوا عَنَ الشَياة إِن تُبَدَ لَكُمْ مَفَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنْور كَلِيدَ فَي السَّم اللهُ عَنَا اللهُ عَنْور كَلِيدَ فَي المائلة الله عَنَا اللهُ عَنْور كَلِيدً فَي المائلة الله العرج، عفا عما المحرج مع ويعنتكم، وذِكر أسماء الله الحسنى في سياق الأحكام هو من العموم بعد الخصوص وزينة جوامع الكلم، فحيث وجد الحرج فالله غفور حليم، في الشيء اليسير أو التابع الذي يعسر التخلص منه وما لو تُتبع لوقع الحرج. فتأمل جوامع الكلم في كلام الله وكلام نبيه تجد الغنية، وبالله التوفيق.

وبالجملة فالحاجة إلى هذه القواعد المحدثة منعدمة في المسائل المذكورة في الكتب إلا ما جرى على لسان الأولين، فإنك متى نظرت في فروعها التي ينزلونها فيها وجدت أقرب حجة من كتاب الله أو السنة وعمل الأولين مغنية عن تكلف ذلك.. كقولهم: إذا طلع الفجر وهو مجامع فنزع في الحال صح صومه لأنه يغتفر في الابتداء ما لا يغتفر في الدوام عكس التي مضت، والحكم دل عليه بأيسر من ذلك وأحسن قلول الله تعالى: ﴿ فَا الْنَن بَيْرُوهُنّ وَابّتَعُوا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ وَكُوا وَاشَرَبُوا حَقّ يَبّينً لَكُم الله تعالى عن ألفته من ألفته في العوام عن المعام عن الم

وكثير من هذه المعاني كالدوام والتبع.. إنما هي أوصاف مقترنة بالعلة لا العلة نفسها.. وما ساغ منها فالعيب في لفظ العموم الذي وضع لها فما كل استدامة أقوى من الابتداء كما رأيت، وما كل نفل يغتفر فيه ما لا يغتفر في الفرض.. فبهذا الانكسار لا تصلح أن توضع جوامع للكلم، فلذلك تركها الصحابة، فإنهم على علم وقفوا وببصر نافذ كَفُوا، وعرفوا جوامع الكلم التي قد أحكمت طردا وعكسا..

ومن التمس اطراد تلك المعاني خالف السنة لا بد، وهذا ما شنعه الناس علم ، أهل الرأي كما قال ابن وهب [جامع ببان العلم ٢٠٤٨] أخبرني يحيى بن أيوب عن عيسى ابن أبي عيسى عن الشعبي أنه سمعه يقول: إياكم والمقايسة فوالذي نفسي بيده لئم أخذتم بالمقايسة لتحلن الحرام ولتحرمن الحلال، ولكن ما بلغكم من حفظ من

أصحاب رسول الله على فاحفظوه. اهـ.

وروى الخطيب [الفقيه والمتفقه ٤٩٩] عن علي بن عبد العزيز البغوي نـا أبـو الوليـد القرشي نا محمد بن عبد الله بن بكار القرشي حدثني سليمان بن جعفر نا محمد بن يحيى الربعي قال: قال ابن شبرمة: دخلت أنا وأبو حنيفة على جعفر بن محمد بن على وسلمت عليه، وكنت له صديقا، ثم أقبلت على جعفر، وقلت: أمتع الله بك، هذا رجل من أهل العراق له فقه وعقل، فقال لي جعفر: لعله الذي يقيس الدين برأيه الم أقبل على فقال: أهو النعمان؟! - قال محمد بن يحيى الربعي: ولم أعرف اسمه إلا دلك اليوم - فقال له أبو حنيفة: نعم أصلحك الله، فقال له جعفر: اتق الله، ولا تقس الدين برأيك، فإن أول من قاس إبليس، إذ أمره الله بالسجود لآدم، فقال: أنا خير منه، خلقتني من نار وخلقته من طين - فذكر كلاما ثم قال له - ويحك أيها أعظم عند الله: قتل النفس التي حرم الله أو الزنا؟ قال: لا، بل قتل النفس. قال له جعفر: إن الله قد رضي في قتل النفس بشاهدين، ولم يقبل في الزنا إلا أربعة، فكيف يقوم لك قياس؟ ثم قال: أيهما أعظم عند الله الصوم أم لصلاة؟ قال: لا، بل الصلاة قال: فما بال المرأة إذا حاضت تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ اتن الله يا عبد الله ولا تقس، فإنا نقف غدا نحن وأنت ومن خالفنا بين يدي الله عليك ، فنقول: قال الله ﷺ وقال رسول الله 機: وتقول أنت وأصحابك سمعنا ورأينا، فيفعل الله تعالى بنا وبكم ما يشاء. اهـ.

لكن لما فرح بهذه المعاني من أشربها قالوا: ربما جاءت السنة بخلاف القياس! وإلما هو ما توهموه قياسا..

ثم إن جماع أصول الفقه كلها أمران:

أ - العلم بلسان العرب قبل الإسلام، وهذا يؤخذ بعد كتاب الله من الحديث والأثر وأشعار العرب في كلامها(١)، فإن

<sup>(</sup>١) أما النحو والصرف وفنون البلاغة فتلك ملاحظ لا تكفي طالب اللسان، لكن إذا طالعها بأخرة. وقد دخلها صبحة المنطق يُهدأ بالقواحد ثم المسائل سنة الروم في علومها على خلاف العرب الأميين، وصيفت معانهها على طريقة المناطقة.. فتلفي الشيخ الحافظ لمتونها الدائب على تدريسها لحافة لا بعدس يبين، فيكا. معه طلابه في طلابه العرب، ثم لم يلبئوا أن يقولوا: النحو صنعتنا واللحن حادثنا.

القرآن إنما نزل بلسانها، أي بما تعارفت عليه من استعمال الألفاظ، فما يخطر بلهن العربي عادة إذا تكلم، وما يفهمه العربي عادة من اللفظ هو اللسان، فهو كلمات ومعاني(١)، لها دلالتها النفسية والعلمية(٢).

وقد ذهل عن هذا المعنى ناس من المسلمين ممن ينظر في ما سمي «الإعجاز العلمي» ففسروا كلام الله بما لا يجري على لسان العرب، كتفسيرهم الذرة بما اصطلحوا عليه، والصبغ في قول الله تعالى: ﴿وَصِيْغِ إِلاَّ كِلِينَ ﴾ [المؤمنون: ٢٠] ونحو ذلك مما لم يكن للعرب به عهد، وإنما نزل القرآن بعرف العرب لا بلسان «التجريبين».. وإنما يصح مما يذكرون ما كان من جنس التأويل أي تحقق المخبر عنه، كما قال نبي الله يوسف ﴿ هَذَا تَأْوِيلُ رُمْيَكَي مِن قَبَلُ قَدْ جَعَلَهَ ارْقِي حَقًا ﴾ [يوسف ٢٠٠] وقال الله تعالى:

إنما يحتاجه دارسه عند التعليل، أن هذا مخفوض بدلالة كذا وهذا مبني لأنه كذا.. ولا يستطيع أن يعرب لفظا حتى يقهمه في سياقه، ولم يكن مرجعه في تقويم لسانه إلى القواعد. ولكن إذا سعى الشيخ مع الأحداث في إقراء القرآن وحفظ الحديث وأشعار العرب الأولى وأمثالها، وشافههم بالعربية، وفقههم بمذاهب الأولين، وأخر ما يُقدمه المتأخرون إلى حين، لأنجح إن شاء الله، وهذا الذي درج عليه الصحابة في تعليم الأعاجم زمان القتوح، وإنه ليسعنا ما وسعهم..

 <sup>(</sup>١) قال الشافعي: فإنما خاطب الله بكتابه العرب بلسانها على ما تعرف من معانيها. [الرسالة ١٧٣] وقال
ابن تيمية: واللسان تقارنه أمور أخرى من العلوم والأخلاق إلخ [اقتضاء الصراط ص ١٦٣]. راجع
المسألة الثالثة والرابعة من قصد الإفهام من الموافقات.

<sup>(</sup>۲) قال ابن جرير [التفسير ۲۷ | ۲۷۱] حدثني الحارث قال ثنا القاسم قال ثنا محمد بن كثير عن عثمان بهن عطاء عن أبيه قال: إنما نزل القرآن على قدر معرفتهم، ألا ترى إلى قول الله تعالى ذكره ﴿ وَاَلَلْهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنَا خَلَقَ فِلْهَ الله وَ الله تعالى ذكره ﴿ وَالله الله وَ الله الله وَ الله والله والله

﴿ لَكَذَّبُوا بِمَا لَرَ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهُمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ [يوس ٣٩] فالنبي وجماعة أصحابه قد احاطوا بعلمه بمعناه لأن النبي الله كان يتلو عليهم آيات الله ويعلمهم الكتاب والحكمة، وتأويل ذلك أي وقوعه منه ما رأوا ومنه ما لم يدركوه. فما وافق العتيق من دلك قلنا هذا تأويل ما كانوا يعرفون، وما ليس منه فهو رد، أي لا يدّعى أنه مراد الله في الآية، ثم يُخَلّى أهلُ التجربة وملاحظهم.

ولو تشاء تبلو منهم زلات وهَنَات، كما ذهب بعضهم إلى دراسة الخصائص الجمل، وقال لم التنصيص عليه دون الحيوان في قول الله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى الجمل، وقال لم التنصيص عليه ون الحيوان في قول الله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى الإبلِ كَيْفَ خُلِقَتُ ﴿ الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَ

وليس لقائل أن يقول: إن فهم القرآن يطلب من كل الناس لأن القرآن جاء للناس جميعا، وهو يقرأ في الكتاب أنه منزل بلسان قوم النبي على إذ الخطاب كان للعرب خاصة، والتكليف كان لعموم الخلق، فلا تُسَوِّ بين الخطاب والتكليف. قال ربنا تعالى شأنه في عموم الشريعة ﴿ وَمَا أَرْسَلَنَكَ إِلَا كَافَةُ لِلنَّاسِ ﴾ [سبأ: ٢٨] هذا في لزوم الشريعة للخدى وقال في خصوص فهم الخطاب ﴿ فَإِنَّمَا يَنَدُ بِلِسَانِكَ ﴾ [مريم: ٩٧] ونظائرها.

فمن حمل على لفظ في القرآن أو الحديث معنى لا يعرفه العربي، أو أدخل في العموم ونحوه ما لا يعرفون كان من عجمته. ولا يصلح التصرف في لغة العرب، لذلك دان القياس و «توليد الألفاظ» في اللغة بدعة باطلة (١)، وإنما تؤخذ العربية بالسماع (٢).

<sup>(</sup>۱) روى الخطيب البغدادي [تاريخ بغداد ۱۲ / ۳۳۲] بسند صحيح عن إبراهيم الحربي قال: كان أبو حنيفة طلب النحو في أول أمره فذهب يقيس فلم يجئ، وأراد أن يكون فيه أستاذا فقال: قلب وقلوب وكلب وكلوب. فقيل له: كلب وكلاب! فتركه ووقع في الفقه، فكان يقيس ولم يكن له علم بالنحو فسأله رجل بمكة فقال له: رجل شج رجلا بحجر فقال: هذا خطأ ليس عليه شيء حتى لو أنه يرميه بأبا قبيس لم يكن عليه شيء. اهد ليس القصد الإزراء على رجل لحن، ولكن التنبيه على أن مأخل اللغة بالسماع لا القياس.

 <sup>(</sup>٢) قال ا في قار س بعد أن قرر حريان الاشتقاق في أمة العرب: وليس لنا اليوم أن نخترع ولا أن نقول لحير

ب - العلم بمقاصد النبي على وهذا يكون بمصاحبته وإدمان النظر في فتاوى أصحابه لمعرفة مناسبات الخطاب ودلالات الأحوال والأحدث فالأحدث وطريقة التشريع.. لبيان مراد الله ورسوله في كل آية وكل حديث على حدة..

وكثير من مسائل الأصول هي من مغاليط الأصوليين كقولهم: الأصل في صيغة افعل الوجوب إلا لقرينة، وليس هذا بسنة، ولكن كل حديث ينظر في سياقه كله لمعرفة مراده على فتارة يأمر بالأمر يبين أن مراده الوجوب في المقام نفسه إما باللفظ أو بالحال، وتارة يأمر بالأمر يُفهم أصحابه أنه إباحة في المقام نفسه..

وهذا مثل قول جابر في حجة الوداع: أمرنا النبي على أن نحلَّ وقال: أحلوا وأصيبوا من النساء. قال عطاء قال جابر: ولم يعزم عليهم ولكن أحلهن لهم. اهم. إخ ٦٩٣٣].

كذلك قول أم عطية: نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا. اهـ. [خ١٢١٩] أي نهاهن لا بهيئة الآمر ولكن كالمخير، فإن لحن الصوت يدل على المراد، وهو من قرينة الخطاب.

وكما روى أبو داود [٢٢٣٣] عن ابن عباس في قصة بريرة لما كرهت زوجها مغيثا فقال: يا رسول الله اشفع لي إليها، فقال رسول الله ﷺ: "يا بريرة اتقي الله فإنه زوجك وأبو ولدك، فقالت: يا رسول الله أتأمرني بذلك؟ قال: «لا إنما أنا شافع». اه..

وكما روى عبد الرزاق [٧٥٣٥] عن الثوري عن عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب النبي على قال: نهى رصول الله على عن الحجامة للصائم والمواصلة ولم يحرمها إبقاء على أصحابه. اهـ. [صحيح].

ومعلوم أن خلو السياق من قرينة هو نفسه من القرائن لكن لا ينهض وحده حتى ينظر في مجموع الكلام، فإذا عُلم السياق كله علم المراد. وهذا معلوم من سنته هي، فالسياق عند العرب هو الحَكَم والقانون المطَّرد لا اللفظ الواحد بمفرده، لللك

ما قالوه و لا أن نقيس قياسا لم يقيسوه، لأن في ذلك فساد اللغة ويطلان حقائقها. ونكتة الباب أن الله ه لا تؤخذ قياسا نقيسه الآن نحن. اهم. [الصاحبي في فقه اللغة باب القول على لغة العرب على لها قياس. و هل يشتق بعض الكلام من بعض].

يسمون الجملة من الألفاظ كلمة كقول الله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كُلِمَةُ الْفِيهِ عَقِيهِ الْعَلَّهُمُ وَرَحِمُونَ اللهُ وَالزَعْرِفِ اللهُ عَلَمَ عَلَى قَوْلِهُ لَا بِيهِ وقومه ﴿ وَإِذْ قَالَ إِنَهِ مُ لَا يَهِ وَقُومِهُ وَالزَعْرِفِ اللهُ وَقُومِهُ ﴿ وَإِذْ قَالَ إِنَا يَهِمُ لِأَبِيهِ وَقُومِهِ النَّهِ يَنْ اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ وقول النبي: ﴿ أَصِدَق كُلْمَةُ قَالُهَا الشّاعِر كُلْمَةُ لَبِيدُ: أَلَا كُلّ شَيء ما خلا الله باطل ، اهد [خ ٣٥٥٣] وقول عبد الله بن مسعود: قال النبي عَلَيْهُ كُلْمَةً وقلت أخرى، قال النبي عَلَيْهُ كُلْمَةً وقلت أخرى، قال النبي عَلَيْهُ كُلْمَةً وقلت أخرى، قال النبي عَلَيْهُ اللهُ وقول عبد الله بن مسعود: قال النبي عَلَيْهُ كُلْمَةً وقلت أخرى، قال النبي عَلَيْهُ اللهُ وقول عبد الله بن مسعود النار النبي عَلَيْهُ كُلْمَةً وقلت أنها: ﴿ مَنْ مَاتُ وَهُو يَدْعُو مِنْ دُونَ اللهُ نَذًا دُخلَ الْجَنَةَ ﴾. اهد [خ ١٣٧٤] فالعبرة بمجموع الكلمة لا باللفظ وحده.

وقد تمادى بقوم أن قالوا في مثل خبر أم عطية (ولم يعزم علينا) أنه فهمها والأصل أن نحمله على التحريم، ولم يقنعو إبالقرينة التي لا يسكن أن تنقل وشهدتها أم عطية ا

نعم قال الله تعالى شأنه ﴿ فَلَيْحَدُرِ ٱلَّذِينَ يُعَالِقُونَ هِنَ أَمْرِهِ ﴾ [النهرد: ٢٦] وقال ﴿ وَمَا كَانَ لَمُ فَهِنِ وَلَا مُوْمِنَةٍ إِذَا قَمَى اللّه وَرَسُولُهُ أَمْرا أَن يَكُونَ فَكُمُ لَلْهُ يَنْ أَمْرِهِمْ ﴾ [الأحراب: ٢٦] فسإذا مدمع المؤمن كلمة تدل على الوجوب أو التحريم لم يخترو وثيس المعنى أنه حُكم الله فط وحده دون سياقه.

كذلك قول النبي على: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسبولك مع كل صلاة».

اهد. اح١٨٤ أي لأمرتهم أمر وجوب، فلقد كالغيامر به كما في صحيح لهن حبان
١١٧١ من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله على: «عليكم بالسواك، فإنه مطهرة
للمم مرضاة للرب، على. اهد. وقال النسائي [١٦٢٣] أخبرنا عبيد الله بن سعيد عن
إد. حاق بن سليمان عن أبي سنان عن أبي حصين عن شقيق عن حذيفة قال: كنا نؤمر
بالسواك إذا قمنا من الليل. اهد.

وقال ابن أبي شيبة [١٨٠٤] حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن التميمي عن الربي ابن أبي أبي أبي أبي إسحاق عن التميمي عن أبي ابر مباس قال: لقد كنا نؤمر بالسواك حتى ظننا أنه سينزل فيه. اهـ. تابعه شعبة عن أبي إسحاق الطيالسي ٢٧٣٩]

و قال ابن أبي شيبة [١٨٠٨] حدثنا عبيدة بن حميد قال حدثنا الأعمش عن عبد الله ان مسار عن عبد الرحمن بن أبي لللي عن يعض أصحاب النبي الله رفعه قال: «لولا أن أشق على أمتي لفرضت على أمتي السواك كما فرضت عليهم الطهور؟. اهـ. ورواه حماد بن زيد حدثنا عبد الرحمن السراج عن سعيد بن آبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله على إن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك مع الوضوء؟. [الكبرى للبيهتي ١٥٠] فكان معنى قوله: الأمرتهم لعزمت عليهم، ومطلق الأمر لا يدل حتى يكون في سياقه.

والمقصود أن من تتبع الأثر عرف المقاصد في كل مسألة، ومن أخطأه لـم يبق لـه إلا الظن..

فمن عرف هذا عرف لِم لم يصنف المتبوعون من أئمة الهدى كابن المبارك ومالك وسفيان والأوزاعي في هذه المعاني (القواعد)، وإنما كانوا يفتون بالأثر. وإنما كثر هذا الفن الجديد عند من قصر في تتبع الآثار واتبع الرأي والكلام.

وهذه نماذج يستبين بها أن الصحابة سادة من تكدم في القواعد بعد نبيهم عليه الصلاة والسلام:

- قال ابن أبي شيبة [٢٢٤٦٤] حدثنا ابن عيينة عن يزيد بن يزيد بن جابر هن إسماعيل بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن غنم قال: قال عمر: إن مقاطع الحقوق عند الشروط. اهـ. [صحيح].
- عبد الرزاق [٦٥٨] عن الثوري عن واثل بن داود عن إبراهيم عن عبدالله بن مسعود قال (١): إنما الوضوء مما خرج، والصوم مما دخل وليس مما خرج. اهـ. [صحيح].
- مالك [٩٤٠] عن أيوب بن أبي تميمة السخنياني عن سعيد بن جبير عن عبد الله ابن عباس قال: من نسي من نسكه شيئا أو تركه فليهرق دما. اهـ. [صحيح].
- عبد الرزاق [١٧٠١٤] عن الثوري قال حدثني أبو الجويرية الجرمي قال سألت ابن عباس أو سأله رجل عن الباذق فقال: سبق محمد الباذق وما أسكر فهو حرام، قلت يا ابن عباس أرأبت الشراب الحلو الحلال الطيب؟ قال: فاشرب الحلال الطيب

 <sup>(</sup>١) قال بن سعد [٩١٧٣] خبرنا عمرو بن الهيثم أبو قطن قال ثنا شعبة عن الأعمش قال: قلت لإبراههم:
 إذا حدثتني عن عبد الله فأسند قال: إذا قلت: قال عبد الله فقد سمعته من غير واحد من أصحابه وإذا قلت حدثني فلان فحدثني فلان. اهـ. صحيح.

فليس بعد الحلال الطيب إلا الحرام الخبيث. اهـ. [صحبح].

-عبد الرزاق[۱۲۷۱۸]عن الثوري عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس قال:-أي في ذبائح نصارى العرب-﴿وَمَن يَتُوَكُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِتَهُمْ ﴾. اهد. صحيح [ط۲۶۱/س۱۹۱۹].

- عبد الرزاق [۹۸۰۳] عن ابن جريج قال: قال عطاء، ثلاثة أسابع أحب إلى من أربعة قال: ثم أخبرني عن أبي هريرة أنه سمعه يقول: إن الله وتر يحب الوتر، فعد أبو هريرة السماوات وتر في وتر كثير، قال: من استن فليستن وترا، ومن استجمر فليستجمر وترا وإذا تمضمض فليمضمض وترا، في قول من ذلك يقول. اهد [صحيح]

- ابن أبي شيبة [٢٤٢٢٢] حدثنا ابن علية عن أبي حيان عن أبيه عن مريم بنت طارق فالت: دخلت على عائشة في نساء من نساء الأنصار، فجعلن يسألنها عن الظروف التي بُبلد فيها؟ فقالت: يا نساء المؤمنين، إنكن لتكثرن ظروفا وتسألن عنها، ما كان كثير منها على عهد النبي على الماقين الله، وما أسكر إحداكن من الأشربة فلتجتنبه، وإن أسكر ماء حبها، فإن كل مسكر حرام. اهد صححه الحاكم والذهبي [ك٧٣٨].

هبين أن الحديث «إن الله وتر يحب الوتر» من جوامع الكلم، وبين وجوهه في السنة.

- البخاري [١٦٦] حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني أشعث بن سليم قال سمعت أبي عن مسروق عن عائشة قالت: كان النبي على يعجبه التيمن في سمله و ترجله وطهوره وفي شأنه كله. اهـ.

ابن أبي شيبة [١٥١٦]حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها
 النت إذا سئلت عن ولد الزنا قالت: ليس عليه من خطيئة أبويه شيء ﴿وَلَا لَزِرُ وَازِرَهُ ۗ وَارْدَهُ ۗ وَارْدَهُ ۗ . [محيح].

الترمذي [٢٦٩٥] حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن ابيه عن أبد عن أبيه عن أن رسول الله على قال: «لبس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأكف، قال أبو عيسى هذا حديث إسناده ضعيف وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة فلم يرفعه. المديث من قول عبد الله بن عمرو، فذكر القاعدة الشرعية «ليس منا من تشبه مبريا» ثم أفته في النازلة.

وهذا على نحو ما رباهم النبي على القواعد الجوامع حتى عرفوها، كما روى البخاري [٤٠٨٧] عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى الأشعري أن النبي على المعند إلى اليمن فسأله عن أشربة تصنع بها، فقال: (وما هي؟) قال: البِتْعُ. والمِزْرُ فقلت لأبي بردة ما البنع؟ قال: نبيذ العسل والمزر نبيذ الشعير فقال: «كل مسكر حرام». اه.

وروى مسلم [٦٦٨٠] عن النواس بن سمعان قال: سألت رسول الله عليه البر والإثم فقال: «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس». اهـ وروى البخاري [٢٦٤٥] عن ابن عباس قال: قال النبي عليه في بنت حمزة: الا تحل لي، يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، هي بنت أخي من الرضاعة». اهـ.

فهؤلاء الفقهاء أصحاب النبي يبينون المعاني الشرعية المقصودة للعمل، وهي التي اتبعها النبي على وكانت سنة، فمن استغنى بها كُفي، ومن أدمنها تعلم اللسان، وعرف منهاج البيان، وأين منها كلمات المتأخرين الباردة! وإنما العلماء أصحاب محمد رحمة الله عليهم وحشرنا معهم كما رزقنا محبتهم بفضله سبحانه.

### فصل في بيان دخول البدعة في العادات

رأينا السلف في ﴿ باب ما سمي من العادات بدعة ﴾ وصفوا طائفة من معاملات الناس بالمحدثات على وجه الإنكار. فإن قيل: هي تسمية لغوية. قلنا: فلم ذموها وذكروا معاني شرعية وأدلة شرعية ؟ مما يبين أن الذم في تلك الآثار لمعنى شرعي، فالتسمية إذًا شرعية، فيدل على دخول البدعة في العادات، وأقصد بالعادات كل ما لم

يكن في نفسه قربة، وليس العرف خاصة. ومن أوضح الشواهد على ذلك حديث القاسم عند مسلم [١٧١٨] إذ ألغى عملا اليس قربة، وذكر قول النبي الله: «من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رده. اه. وهذا الحديث هو أصل في رد محدثات «النعبد»، وراوي الحديث أدرى بما روى. ولم يزل العلماء يردون كثيرا من العادات في الجنائز والأعراس وغيرها.. ويسمونها بدعا(۱).

وقد علم أن الدين أحصى كل أعمال بني آدم حكما وشرع فيها سننا، ففرض المواريث ونظم أحكام الجوار والبيوع والرضاع والقضاء.. وأوصى الخلق بامتثال الأو مر واجتناب النواهي فيها. والطاعة في ذلك كله هي التعبد عينه، وكل ذلك هو الدين المطلوب طاعة أمر الله ورسوله فيه، كما قال تعالى: ﴿ قَائِلُوا اللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهِ وَلا يُحْرِّمُونَ مَا حَرَّمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة: ٢٩] وهو ما كانوا يستبيحون كالخمر والخنزير مما أحدثوه في شريعة عيسى عَلِيكُ لذلك كان معنى قول النبي عَلَيْهُ: المامناه هو ديننا كما في بعض الروايات (٢) وهو الصراط المستقيم بقرباته وعاداته.

فإن قيل: تعريف البدعة بأنه ما يضاف إلى الشرع وليس منه مشعر بأن من أعمال بني أدم ما ليس من الشرع! وهذا مشكل على ما تقرر من أنه قد أحاط بكل شيء حكما؟!

الجواب: أن قولنا ما ليس من الشرع أي ما لم يوضع للعمل به . فإذا قلنا أن المعاصي مثلا ليست من الدين لا أن الشرع لم يسن فيها حكما ولكن أن ليست مما يؤمر بفعله (٣).

<sup>(</sup>۱) ومن تأمل كلام الكبار عرف ذلك، وقد جرى في كلام ابن تيمية منه طائفة، فقد ذكر أن غسل مقاود الخيل مدعة، وقال: وثوب القصاب وبدنه محكوم بطهارته وإن كان عليه دسم، وغسل البدين من ذلك وسوسة وبدعة. [مجموع الفتاوى ٢١/ ٥٦] وقال: أكل الشوى والشريح جائز سواء غسل اللحم أو أم يفسل، بل غسل لحم الذبيحة بدعة فما ذال الصحابة على عهد النبي من يأخذون اللحم في مطبخونه ويأكلونه بغير غسله وكانوا يرون الذم في القدر خطوطا.. ثم قال: وسكين القصاب يذبح بها في مسلخ فلا تحتاج إلى غسل، فإن غسل السكاكين التي يذبح بها بدعة وكذلك غسل السيوف النخ. والدجموع ٢١/ ٥٢٢] وهذا باب واسع.

١٠٠ امط البغوي [شرح السنة/ الإيمان/ باب رد البدع والأهواء] «من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رده.
 ١١ ١١ ١١ كان التمريف الأصبح الذي حكاه الشاطبي للمدعة [الاعتصام ١/ ٢١] هـ " طريقة في المدين

وذلك أن التشريع الأصلي والسنة والصراط والدين الذي جماء به النبي الله العبادة أي مطلق الطاعة والعمل المصالح قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ لَلِّنَ وَالْإِنسَ إِلّا لِيَعَبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] وهو العمل الصالح الذي يطلب أصالة من العباد، لذلك إنما يُذكر في أعمال الأنبياء وأهل الجنة العمل الصالح ﴿ أَعْمَلُواْ عَلَيْمٌ ﴾ [المؤمن وابنا: ١٧] وَ وَمَا الطّيبُنتِ وَاعْمَلُواْ صَلِحًا إِنْ يِمَاتَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [المؤمن ون: ١٥] ﴿ يَا أَيُّ مُلُوا وَمِن الطّيبَنتِ وَاعْمَلُواْ صَلِحًا إِنْ يِمَاتَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [المؤمن ون: ١٥] ﴿ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الضّيلِحَاتِ ﴾ [البقرة: ٢٥] فإنما يذكر العمل بما فيه ترك ما لا يحبه الله، وهذا هو الصراط الذي به يسار إلى الله تعالى.. دون ما يتسامح في فعله أو يعفو الله عنه كالخطأ واللغو أحيانا ونحو ذلك.. لكن ما يسلك به إلى الدار الآخرة هو السنة، وهو الذي يسميه الأصوليون مطلوب الفعل، وهو الواجب والمستحب والمباح، والواجب واجب الفعل وهو الفرض وواجب الترك وهو المحرم، والمستحب يدخل فيه مستحب الترك وهو المكروه، والمباح هو مطلوب بالكل كما تمهد قبل. كل ذلك من المحبوب الإتيان به فعلا أو تركا، واللفظ الجامع له هو السنة.

ولا يشكلن ما وراء ذلك من وسائل المعاش التي قال فيها النبي: «أنتم أعلم بأمر دنياكم» (١) كطريقة الحرث والزرع وتلقيح النخل ووضع السدود والصناعات.. فإنه مما سكت عنه الشرع لا مما أهمله أي مما أقر الناسَ على سنتهم فيها، من جنس الأمر بالعرف الجاري ما كان لا يخالِف سنة.

وكيف يُظن وكثير من ذلك هو من «الضروريات» فيه أو مما يخدمهاا لكنما وَكَلَها إلى ما جبلوا عليه (٢)، قال أحمد [الزهد٣١٧] حدثنا عبد الرحمن قال: سمعت مالكا قال: قال عطاء بن يسار: دينكم دينكم، لا أوصيكم بدنياكم، أنتم عليها حراص، وأنتم بها مستوصون. اهـ.

ت مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية " على قول من لاحط جريان البدعة في العادة .

<sup>(</sup>١) من الناس من أخذ هذا العموم ولم يدر كيف جرى العمل العتيق عليه فأخطأ السبيل، وضارع النصرانية.

<sup>(</sup>٢) الموافقات المسألة الثالثة من قصد الامتثال من كتاب المقاصد.

والدين والفطرة كل من عند الله ﴿ فَاقِدْ وَجَهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللهِ الْقِ فَعَلَمَ النَاسَ عَلَيّها لَا بَدِيلَ لِمَا قِاللهَ وَلِلهَ اللهِ اللهِ الفطرة وَكُلَه إليها ولم يؤكده شرعا لأنه والدين. فما علّمه الرب سبحانه لابن آدم بالفطرة وكلّه إليها ولم يؤكده شرعا لأنه خَنَقَ فَسُوى ﴾ و ﴿ فَذَرَ فَهَدَا عَلَمُ البن الفطرة إلى وجوه الانتفاع ، إلا إذا غلط العباد في شيء من أمور معاشهم نطقت السنة لردهم إلى الفطرة كالنهي عن لحوم السباع. فهذا منهاج شرعي من لم يبصر به ظن أن الدين أهمل أمور الدنيا! والصواب أنه أفرها يرقبها. وهذا كما ترك النبي على الوصاة لأبي بكر بالخلافة لما علم أنه لن يكون قدرا إلا كذلك وقال: «يأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر» . أه. [١٣٣٣].

لكن أمور الدنيا منها ما هو من المباح المطلوب، ومنه ما هو من العقو المعذور أهله(١).

والعفو من الله مثل الإقرار من النبي على حكمه الجواز رفعا للحرج. وقد تبين أن ما ثبت بالتقرير ليس المقصود أصالة من البعثة، أي ليس الذي وضع اصالة للتدين، ولكن من فعله شكت عنه كما سكت النبي على عمن فعله.

والمقصود أن معنى ما يضاف إلى الشرع أي إلى المطلوب فعله والسير عليه، وهو السنة واجبها ومندوبها ومباحها الذي يؤمر بفعله، ما سوى ذلك ليس من السنة ولا من الدين، لا بمعنى أنه أهمله، ولكن بمعنى أنه لا يتخذ عملا للآخرة وهو المحرم والمكروه والمسكوت عنه كما تقدم في فصل المباح والعفو.

فمن واقع مكروها وزعم أنه محبوب فقد أضاف إلى الدين – أي إلى ما يتدين بفعله – ما ليس منه فهو محدث رد، وهكذا سائر من عمل عملا ونسبه إلى الدين فقد ندين به، والتدين في لسان العرب الطاعة (٢) فهو عند نفسه مطيع إذ ظن أنه مطلوب منه.. وإنما الاتباع بإحسان أن تأخذ العمل بِنيَّتِهِ كما تمهد.

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة العاشرة من أحكام التكليف.

 <sup>(</sup>٢) قال الجوهري [الصحاح دي ن]: والدين: الطاعة. ودان له، أي أطاعه . ومنه الدين، والجمع الأديان.
 إذال: دان بكذا ديانة وتدين به، فهو دُيِّنٌ ومتدين. اهـ. والتدبن إما تدين صحيح وهو السنة، وإما باطل وهو الشرك والبدعة.

وعليه يقال: إما أن تُعَرِّف البدعة بأنها ما يضاف إلى الشرع فيشمل المهاحات، فعلة الابتداع حينئذ نسبته إلى الشرع، كراكب المعصية، هي معصية ما كان يعترف أنها معصية، لكن إن ظن أنها مباح كانت بدعة لأن معناه نسبته طلب الشرع عمله، وقد عرفنا أن المباح سنة مطلوبة.

وهذا هو السبيل الأمثل الذي درج عليه الناس أول الأمر، وبه يزول الإشكال من أصله، ويتضح دخول البدعة في العادات.

أو نقول في البدعة: أنها معلقة بالتعبد، فالتعبد له وجهان:

- استعمال بالمعنى العام الذي تقدم ذكره وهو مطلق العمل بالشرع أو بما ظن أنه من الشرع، فلا إشكال في دخول التعبد بهذا المعنى في العادات إذ التعبد لله طاعة أمره، فمن زعم في شيء عمله أنه مأمور به فعلا أو تركا فقد تعبد. ومعنى الطاعة والامتثال أظهر في ما حجب عنا حكمته مما ألحقه العلماء بالتعبد الذي يعمل به ولا يعقل معناه. كما في قصة سعيد مع ربيعة الرائي في دية الأصابع قال له: هي السنة يا ابن أخي. اهد. ومن هذا الضرب مقادير الحدود والمواريث.. وهذا التعبد الذي هو فعل الله منتقل أي حجب الحكم وابتلاء العباد بالطاعة (۱). إلا أنه على هذا الوجه مراتب أعلاها وأظهرها الاحتساب وتجديد نية الأجر في كل عمل، وأدناها وهو أدقها أن يعمل معتقدا أنه داخل الشرع من غير حضور نية الاحتساب الخاصة، فإنه قد دخل في عقد عام مع ربه وميثاق مجمل أن يلتزم بطاعة أمره وألا يتعدى حدوده، فحيث اعتقد في شيء أنه مباح طيب دون أن يكون في الدين كذلك فقد تعبد وابتدع.

- أو التعبد بمعنى الاحتساب ونية التقرب التي يصير معها العمل مستحباكما كان معاذ يحتسب نومته، فهو جار في العادات، إلا أنه إما تعبد حقيقي وهو ما يكون عند وجود نية التقرب والاستعانة على الطاعة، وإما أنه ذريعة إلى ذلك، وهو إذا اعتقده من الدين وأضافه إليه، فهذا الاعتقاد مَظِنة وجود الاحتساب آنا أو مآلا. فإذا عمل العبد عملا غير مطلوب للشرع يظن أنه مطلوب فهو بدعة من باب الوسائل

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة التاسعة عشرة من قصد الامتثال من كتاب المقاصد. الاعتصام ٢/٥٦

المحديث: «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى مدرك ذلك لا محالة: فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل ماها الخطاء والقلب يهوى ويتمنى، ويصدق ذلك الفرج ويكذبه». اهد. [م٢٥٠٧]. هسمى الوسيلة تسمية الغاية. كذلك قوله على الرجل والديه؟! قال: «يسب الرجل أبا الرجل والديه، قبل: يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه؟! قال: «يسب الرجل أبا الرجل مسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه». اهد. [خ٢٦٨٥] فسمى التسبب إلى اللعن لعنا. فعلى هذا الوجه يسمى بدعة ما كان مظنة لأن يصير متعبدا به بأن يلحق بما مثله في الشرع عبادة وهو المُزهد فيه. «كون البدعة على هذا الوجه منها ما يسمى بدعة من باب المقاصد وهو ما تحقق فيه من التقرب، ومنها ما يكون من باب الوسائل. وعليه تعرف البدعة بأنها ما التُمس به النواب أو كان مظنة لذلك.

والفرق بين هذا الوجه والذي قبله أن الأول يسمى فيه العمل الذي هو ذريعة على الوجه الثاني بدعة حقيقة، لأن العلة هي الإضافة إلى الدين احتسب ذلك أو لم محتسب أجرا، وهو الأصح الأجرى على هدي الأولين، لذلك قال النبي على: "من احدث في أمرنا أي زاد فيه وأضاف إليه ما ليس منه، لذلك عدها أهل العلم من السلف افتراء على الله، وبينوا أن المبتدع داخل في الآيات والأحاديث المتوعدة المسلف افتراء على الله، وبينوا أن المبتدع داخل في الآيات والأحاديث المتوعدة من ربيهم وذلة في الميكنا أمم عَضب المتوعدة من ربيهم وذلة في الميكن ألم وكذلك بجري المنافرة الدين المعامن عن بني إسرائيل لما أحدثوا بعد نبيهم في دينه ما ليس منه فكانوا مفترين، فجاء جامع من جوامع الكلم ليدل على أنه حكم عام. والله أعلم.

وسواء علينا إذ كان بدعة على الوجهين قلنا هو من باب الذرائع أو المقاصد اللطيفة.. إذ القصد الاجتناب وهو واقع على الوجهين.

فتين أن البدعة على كل حال داخلة في العادات من غير إشكال، والحمد لله.

هرق؛ يتعين تحرير فرق بين البدعة والمعصية، إذ كلاهما مخالفة في الدين، وبابهما من حيث النهي واحد، لكن يتزايلان من وجه، وهو أن المعصية ما اقتحمه المرء عالما بالنهي من غير شبهة فالحامل له عليها هو الشهوة لا الشبهة. أما البدعة فتكون مع اعتقاد الإذن أو الطلب، يظن صاحبها أنه مطيع ممتثل. بخلاف المعصية تكون مع إقرار النفس بأنها مخالفة وليس فيها افتراء على الله ورسوله. لذلك كان ترجى التوبة من العاصي بخلاف المبتدع (۱). ولا بد لكل عامل من عقد قلب ونية، فما لم يكن معصية كان بدعة.

إذا تبين هذا عرفنا وجه الابتداع في التزام غسل اليدين عند الطعام، أنه لزعم صاحبها أنها من مكارم الأخلاق التي يؤجر عليها ابن آدم وليست في السنة كذلك. وقد عرفنا أن المباح – وهو خاصة أمور العادات – لا ينبغي أن يعتقد مستحبا، لأنه حينفلا ينسب إلى المحبوب في الشريعة ما ليس منها. لذلك أنكره مالك حين عُدَّ مكرمة وأدبا، وهو عنده مباح في الأصل (٢)، إذ لو كان أدبا لكان أولى به نبي الله وأصحابه. وكل عادة تجعل من مكارم الأخلاق المطردة تخالف العمل الأول فإن فيها مفسدة باطنة لزوما كالذي يرى أن غسل اليدين عند كل طعام أدب ومكرمة، حتى إذا عرف أن النبي لله ما يلتزمها وأصحابه سبق إلى نفسه أنهم لم يكونوا على ما ينبغي من المحاسنا وهو بذرة نفاق (٣). لذلك لم تخلُ بدعة من سموم قد انطوت عليها..

<sup>(</sup>۱) وقد جرى هذا الفرق في فتاويهم كما روى عبد الرزاق [٥٥ ٢٧٠] عن معمر عن الزهري قال: من شرب في رمضان فإن كان ابتدع دينا غير الإسلام استتيب وإن كان فاسقا من الفساق جلد ونكل وطوف وسمع به، والذي يترك الصلاة مثل ذلك. اهـ. ففرق في العبل الواحد بين كونه معصهة وانقلابه بدعة حين اعتقد دينا.

<sup>(</sup>٢) الموافقات المسألة السابعة من مباحث البيان والإجمال.

<sup>(</sup>٣) قال ابن تيمية [اقتضاء الصراط المستقيم ٥٧] في مفاسد اتباع عادات الكافرين: ١.. فإذًا المخالفة فهها منفعة وصلاح لنا في كل أمورنا حتى ما هم عليه من إتقان أمور دنياهم، قد يكون مضرا بآخرتنا أو بسا هو أهم منه من أمر دنيانا فالمخالفة فيه صلاح لنا النخ. هكذا كثير من الخلق لما انبهروا بالروم وما هم عليه من إتقان أمور دنياهم اعتقدوا فيها الكمال والتفوق فتنكروا لما كان عليه النبي وأصحابه، ووجدوا في أنفسهم أنهم أمة وحشية غير نظيفة..!! عياذا بالله.

ويَبين وجهُ الابتداع في نصب الخيام على القبور، لتوهم النفع فيه وإكرام الميت به، فأدخل في صالحي الأعمال المطلوبة شرعا وفطرة.

ووجه من سمى اليمين مع الشاهد بدعة ونحوها.. لإضافتها إلى الدين، واعتقاد ساحبها أنه عامل في القضاء بالشرع، وهو أيضا مظنة التماس الأجر على الطاعة..

كذلك كان من طلق في الحيض مُطَلِّقا في بدعة لظنه أن ذلك جائز، فنسب بفعله إلى الشرع جواز ذلك، فكأنه أراد أن يسرحها بإحسان عملا بالآية، فخالف السنة في العللاق.

ومنه قول عمر بن عبد العزيز: «وإظهارك المعازف والمزمار بدعة في الإسلام» فقوله: «إظهارك.. في الإسلام» مظنة استباحته لها ونسبة الترخيص فيها إلى الشرع، أو أن الإظهار مع السكوت عنه مظنة اعتقاد جواز ذلك، وهذا إضافة حكم إلى الشرع ليس منه.

ومنه قول مالك في إحفاء الشارب: « ينبغي أن يضرب من صنع ذلك فليس حديث النبي ﷺ في الإحفاء ولكن يبدى حرف الشفتين والفم». وقوله: «حلق الشارب بدعة ظهرت في الناس »، أي أنهم فعلوه على أنه سنة الفطرة، لذلك ذكر الحديث الذي تأولوا ذلك منه (۱).

فأنت ترى أن ما نسب إلى الدين، أو خيف أن يغيَّرُ عن رسم الشريعة بوجه منعوه و سموه بدعة وحدثا لم يكن، وإن قُدَّر أنه من باب الذرائع.

فتأمل هذه النكتة ونزّل عليها ما أشكل من الآثار يتبين وجه إطلاق اسم البدعة حلى العادات، فقد كان السلف أعمق علما وأَحَدَّ نظرا، فَلَرُبَّ عمل عندنا هو أدق من الشعر، كان عندهم أوضح من الأعلام.

وكثير من أبناء زماننا دب إليهم لوثة الروم الذين فصلوا الدين عن الحياة، وغفلوا من معنى الابتداع في العادات، وظنوا أنها كلها مرسلة..! ولم يفرقوا بين الوسائل التي وضعت تقبل التغير مع الزمان والأحوال.. والمقاصد التي جاء الشرع بمراعاتها..

١١) الاحتصام ٢/ ٥٦ والمرافقات المسألة التاسعة عشرة من قصد الامتثال.

فما سن النبي على وكان كذلك زمن الخلفاء فالأصل أنه تشريع قائم وحكم دائم (١)، وما استشار فيه أصحابه أو أخبرهم برأي فهو إعلام منه أنه مما يرد فيه الاجتهاد على حسب الحال واختلاف الزمان. وإن من الفقه أن تنتبه إلى منهاج التشريع فإنه يفتح أبوابا من العلم مشرعة..

وإن منشأ الغلط من إحداث جوامع للكلم تضاهي الشرعية، فاغتروا بعموم من قال أن عادات الناس مرسلة، فصارت دليلا شرعيا يجمع بينه وبين كلام الله ورسوله عند «التعارض»، ولم يكن هذا من جوامع الكلم التي بينها رسول الله للعلماء من أصحابه.. وما صح منه إلا ما وافق السنة، والعيب فيه إطلاق العموم وإدخاله في جوامع الكلم.. وإنما الأمر أن تتبع السنة فما وجدت فيها نهيا تركته، وما جرت به السنة فعلته، وما شكت عنه فهو عفو..

وملاك الأمر أن نقول في كل ما يحدث بعد النبي على من العادات ضربان(٢):

- الأول: ما كان من جنس ما لا يتغير مع الأزمان كآداب المدفن وآداب الطعام والشراب.. هذا النوع جاء الشرع فيه بالأدب العام الذي هو من جنس سنن الفطرا التي لا تبديل لها.. فخير الهدى فيه هدى محمد على ومن سن فيه أدبا ليتخذ عادا فهو استدراك. لذلك كان القول بحلق اللحية وحلق الإبط بدعة ظهرت في الإسلام لأن إعفاء اللحية ونتف الإبط من سنن الفطرة.. وهكذا كل ما كانت مظنة الأخل به زمن النبي على شم لم يَسُنّه فالسنة إهماله.. وكيف يكون من الأحكام المطلوبة في الشرع مما لا يختلف منع الأزمان والأمم ثم لا يدل أمته عليه ؟!

- الثاني: ما كان يتغير مع اختلاف الأزمان والقرى.. مما كان النبي الله والمخلفاء يقرونه في أهل الآفاق على اختلافهم كهيئات اللباس الساتر.. وما كان يستشير فيه أهل العلم من أصحابه.. كذلك سائر ما أحال الشرع فيه على العرف كمقادير الصدال والنفقة.. فالنبي على الم يوقت فيه شيئا، وإنما أرشد إلى اتباع ما تعارف عليه الناس، وما

<sup>(</sup>١) تقدم قول عمر بن عبد العزيز: فما أحل الله على لسان نبيه فهو حلال إلى يوم القيامة. وما حرم على لسان نبيه فهو حرام إلى يوم القيامة.

<sup>(</sup>٢) الموافقات المسألة السادسة عشرة من قصد الامتثال.

ظهرت مناسبته، كما دل حديث ابن عباس قال: كان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم، وكان المشركون يفرقون رؤوسهم، وكان رسول الله على يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به، فسدل رسول الله بلاناصيته، ثم فرق بعد. اهـ. [خ٧٥٥/م٢٧٨]

فما ثبت فيه سنة مطردة فكل محدثة بعده ضلالة، وإلا فهو عفو. والله تعالى أعلى وأعلم.

## فصل في بيان أن كل هُتوى لم يكن عليها الأولون فهي بدعة

ما تقدم من الجوامع سارٍ هنا إذ الفتاوى - وهي مما يضاف إلى الدين من الاحكام - لا يجوز فيها إحداث قول لم يكن عليه السابقون، ليس النوازل التي لم تكن زمن النبوة والخلفاء.

إذ الأحكام في الشريعة نوعان: نوع ثابت لا يتغير مع الزمان، وهو الأصل في الأحكام كسائر القربات وأغلب المعاملات مما له حكم ثابت في العهد الأول. ونوع مسكوت عنه واقع بعد أن لم يكن وهي النوازل كالصلاة في الطائرة، وأنظمة السير..

فالأول ليس لأحد أن يحدث فيه قولا جديدا لم يكن، و إن اختلفوا على قولين، فهو اتفاق منهم على أن ما دون القولين خطأ. ولو تأملت أدلة الإجماع لوجدتها في الحقيقة أدلة النهي عن البدعة إذ فائدة البحث في الإجماع هو الامتناع من إحداث قول جديد.

أما النوازل التي لم يكن المقتضي للحكم فيها فإنها ترد إلى نظائرها في العتيق بما يشبه أن لو عرضت على رسول الله أو أحد أصحابه لقضى فيها بنحوه. والله أعلم.

فانظر كيف أن أطراف البدعة منتشرة في كافة أمور الدين في الشريعة والمنهاج، وفي العبادة والعادة، والفعل والترك، والمقاصد والوسائل، والظاهر والباطن، واللفظ والمعنى.. فحاجة المرء إلى معرفة ضوابطها أكثر من حاجته إلى كثير مما يخاض فيه إذ هي نصف الدين، لأن الدين فعل وترك، أمر ونهي، سنة يؤمر بها فتفعل، وبدعة بنهى عنها فتترك.

روى أبو إسماعيل الهروي [ذم الكلام وأهله ١٨] عن أبي عبيد قبال: جمع النبي عليه

جميع أمر الآخرة في كلمة: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد». وجمع أمر الدنيا في كلمة: «إنما الأعمال بالنيات»، يدخلان في كل باب. اهـ.

# فصل في معرفة ما يعفى عنه من الاختيلاف في الدين وسُنَنِهِ

جاء النبي على لتعليم الناس ما ينفعهم، ويحكم بينهم فيما فيه يختلفون. ثم أنذر الأمة، وأخبر أن الخلاف واقع فيها كحال الذين من قبل، وأنه كائن متى نسي الناس حظا مما ذكروا به كما قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ الّذِينَ قَالُوا إِنّا نَصَكَ رَيّ أَخَذَنا مِينَاهَهُمْ مَا فَكُوا وَ عَمَا قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ الّذِينَ قَالُوا إِنّا نَصَكَ رَيّ أَخَذَنا مِينَاهَهُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَا مَ إِلَى يَوْمِ مِينَاهَهُمْ لَنَسُوا حَظًا مِيمًا ذُكِرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنا يَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْفِيكَةِ ﴾ [المائدة: ١٤] ومهما اختلف الناس فنسوا، فلا تنس هذه القواعد المحكمة: أو قول الله تعالى: ﴿ أَفَلا يَتَدَبّرُونَ الْقُرْءَانَ وَلَوْكَانَ مِنْ عِندِغَيْرِاللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلْلَفًا أَوْ قَالَ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وهذه قيه، وما ظُن اختلافا فإنما يحتاج إلى تدبر لذلك قال ﴿ أَفَلا يَتَدَبّرُونَ الْقُرْءَانَ ﴾ وهذه قضية معلومة بالضرورة لا تحتاج إلى استدلال إلا الذكرى.

ب- قسول الله تعسالى: ﴿ فَإِن لَنَزَعْمُمْ فِي شَيْءٍ وَرُدُّوهُ إِلَىٰ اللّهِ وَالرّسُولِ إِن كُمُمُ تُوّمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيُورِ الْاَحْرِ عَلَى الله الله على أن كل ما ينفع الناس في دينهم مبين في الكتاب والسنة، ولفظ فشيء نكرة في سياق الشرط تفيد العموم في كل شيء صغر أو كبر فإن جوابه عند الله في الكتاب وعند رسوله على السنة. وقال سبحانه ﴿ فَدَ بَهَ وَكُم مَوْجِطَةُ مِن رَبِّكُم وَ وَهُ فَلَا الْمَدُورِ ﴾ [بونس: ١٥] أي شفاء لكل ما يختلج في الصدور، فكل مسألة دقت أو عظمت ففي القرآن الشفاء من اللّبس الوارد عليها. وقال جل وعلا في سورة النحل ﴿ وَنَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَبَ بِيْكِنا لِكُم مَن عَيد الله عَلى الله وقال جل وعلا في سورة النحل ﴿ وَنَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَبَ بِيْكِنا لِكُم مَن اللّب الله الله على رسوله، وقد قسم النبي الله أحكام الشريعة من حيث البيان إلى ثلاثة؛ حلال بين، وحرام بين، وشبهات غامضة لا يعلمها إلا القليل لجهلهم بحدود ما أنزل الله على رسوله، فقال على: ﴿ وَن الحلال بين وإن الحرام بين، وبينهما أمور متشابهات لا يعلمهن كثير من الناس ، اهد [خ ١/ ٩ م ٩٠ ١٥] أي يعلمهن القليل وهم الراسخون.

فمن عمي فلا يعمّ بالظن بربه و لا بنبيه، فذاك عسى أن يُبَصّر بالحق الذي اختلفوا به..

لذلك فالخلاف الحاصل بين الفقهاء لا يعني أن أصله في الشرع، ولكن كل قد سغى، والمصيب من وافق حكم الله لمِا قال النبي على: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجرا. اهد. [خ١٩١٩/م٤٥٤].

وإن تعجب فعجب قول من زعم أن في الشرع «منطقة العف» ومجال فراغ تشريعي للمجتهدين تُركت لتُملاً بما ظهر لأحدهم!! وهذه من أنكر البدع في أصول الاستدلال.. وإنما نادى بها دارس «القانون» غير عالم بالشرع، جعل شريعة أحكم الحاكمين بمنزلة القانون الوضعي الذي يترك مجتهدوه لأنفسهم فراغا يجددون منه ما ظهر لهم!!

وربما استظهر على ذلك بما صح أن اما أحل الله في كتابه فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، فاقبلوا من الله عافيته ووماكان رَبُّك نَسِيًّا ﴾، وهذا والله العجب! دليل على أن الشرع لم يترك شيئا إلا تناوله بحكم، يُقلب الاستدلال به قلبا؟!!

إن العفو من الله تشريع مثل ما سمي «السنة التقريرية» في حق رسوله ربي الم يزل العلماء يحتجون بهذا الأصل على إباحة ما عفي عنه. بل وجعل المتأخرون الأحاديث فيه من الأدلة على أن «الأصل في الأشياء الإباحة».

والمباح في السنة من حيث منهاجُ التشريع نوعان: حلال مأذون فيه مرَغّب، وعفو مسكوت عنه كما تقدم.

فإذا كان الشيء من أمور الناس واقعا زمن النبي ثم سكت عنه فهو عفو، حكمه الجواز ولا حرج في فعله، ولا يفتش فيه بقياس أو استنباط.. إنما القياس - أي للمتأخرين - في ما بعد التشريع من النوازل الحادثة، أما ما كان زمن النبي على ثم لم يتكلم فيه ولا أحد من فقهاء أصحابه فقد تبين قصد العفو عنه. وهذا كالريح الخارجة من تُبُل المرأة، هو فطرة أكثر النساء، والمقتضي للأمر بالوضوء منه زمن النبي على من قائما، ثم عفا عنه، ومن جعله من نواقض الوضوء قياسا على الريح الخارجة من الدر غلط.

وقد تبين أن العفو مسكوت عنه لرفع الحرج، لذلك قال الله تعالى: ﴿إِن تُبَدّ لَكُمْ تَسُوَّكُمْ ﴾ وقال نبيه عليه الصلاة والسلام «فاقبلوا من الله العافية» بحيث لم يفرض عليكم أمورا كالحج كل عام فيكون إصرا عليكم، ولم يحرم عليكم أمورا كاللهو واللعب اليسير فيكون غلا من جنس الأغلال التي كانت على الذين من قبلكم. فبين أن السكوت ليس إهمالا لذلك قال «فإن الله لم يكن نسيا».

فما استشار رسول الله أصحابه فهو بيان منه أنه موضع اجتهاد، وما أمرهم فبيان أنه موضع اجتهاد، وما أمرهم فبيان أنه مما يزهد ولا يخاض فيه، وما ذكر علته فبيان منه أنه مما يوزن به نظائره.. وكل ذلك منهاج مقصود، تأسى به الراسخون في العلم من أصحابه، والعلماء ورثة الأنبياء.

وكثير من الخلق يظن أن «الأدلة الشرعية» هي القرآن والسنة والاجتهاد (القياس/ الاستحسان/ الاستصلاح..) فيخطئ فهم الكمال والبيان، ويرى القرآن دليلا بين أدلة كثير.. وإنما الحق أن العلم كله هو القرآن، والسنة بيان لوجوه العمل مه.

فالاستحسان من العالم الوارث هو الرخصة التي تذكر مع العزائم في مباحث الأحكام.. فترخص النبي في الأمر أصل يتأسى به في مثله العالم من أصحابه عند الحاجة، فيستحسن أي يترخص اتباعا لمنهاج العمل بالعلم.. إلا أن ترخص النبي الله سمي رخصة على أصله، وسمي ترخص العالم في ما بعدُ استحسانا، ولو بقي اللفظ الشرعي على أصله لزال اللّبس، ولعُلم أن ترخصه سنة متبعة (١٠)! لا دليل مستقل.

وقد كان النبي ﷺ يأخذ بما سمي «المصالح المرسلة» كما قال أنس بن مالك رحمة الله عليه: لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قيل له: إنهم لا يقرؤون كتابا إلا أن يكون مختوما، فاتخذ خاتما من فضة. اهـ. [خ ٢٧٨٠] ليبين للعلماء أنه متى ما احتيج إلى مثل ذلك عند النوازل فلهم فيه أسوة حسنة..

<sup>(</sup>١) كما قال علي بن أبي طالب في جلد شارب الخمر: جلد النبي ﷺ أربعين، وجلد أبو بكر أربعين، و ١٠٠, ثمانين وكلٌّ سنة. [م٤٥٥٤]

وقد أخذ النبي على بالقياس الصحيح الذي هو الميزان كما روى مالك [١٢٩٣] عن عبد الله بن يزيد أن زيدا أبا عياش أخبره أنه سأل سعد بن أبي وقاص عن البيضاء مالسلت فقال له سعد: أيتهما أفضل؟ قال: البيضاء. فنهاه عن ذلك، وقال سعد: سمعت رسول الله على يُسأل عن اشتراء التمر بالرطب فقال رسول الله على: أينقص الرطب إذا يبس؟ فقالوا: نعم. فنهى عن ذلك. اه. فنه إلى مأخذ الحكم ليعلمهم أن هذا المعنى جار في نظائره إذا أتى عليها(١)، نعم هو تعليل الإفهام السائل، ووراء ذلك منبه على مأخذ الحكم وسنة العمل في أشباهه (٢).

وقد عمل النبي على بالعرف كما قال عبد الله بن عباس: كان أهل الكتاب يسدلون السعارهم، وكان المشركون يفرقون رؤوسهم، وكان رسول الله على يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به، فسدل رسول الله على ناصيته، شم فرق بعد. اهد. احده م ١٠٧٥م/ م ٢٠٠٨] ومثل هذا هو أصل العمل بالعرف عند العلماء الوارثين.

كل هذا كان من الحكمة التي أوتيها على فلفظ «الحكمة» جامع لوجوه حسن المصرف بالعلم.. فالدين مكتمل، والعلم كتاب الله، والسنة حكمته وبيان لوجوه العمل به. ومن ضيع منهاج البيان أورِث لبسا كثيرا..

وقال الله تعالى: ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لَا يُوْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَكَر بَيْنَهُم ﴾ الساء: ٦٤] الآية، أي في كل ما شجر بينهم لأن لفظ قما اسم موصول يفيد العموم، فلا يؤمنون حتى يحكموك ويقبلوا حكمك في كل ما شجر بينهم، أي في كل نزاع واختلاف حصل بينهم، وهذا فيما تحته عمل، وما ليس كذلك فقد نهينا عن الخوض فيه سلفا. وهذا بيان محكم يوجب العلم بأن قصد الشرع رفع النزاع والحكم بين الخلق.. فكيف يؤفك من زعم أن الخلاف قطاهرة صحية عما مأذون فيها!! بل كل احتلاف هو مطية إلى التنازع والتفرق..

<sup>(</sup>١) إعلام الموقعين ١/ ١٩٠ والموافقات المسألة الرابعة من مباحث السنة.

ا ١٠ ا فاترُكَ الكلام في ما لم يقع بعد، وعلمهم كيف يؤخذ حكمه إذا وقع، لأن منهجه ﷺ ألا يتكلم إلا في سا و قم واحتاجت الأمة إليه كما تقدم. والحمد لله.

ج - قدول الله تعالى: ﴿وَاللَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّقْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [المؤمنون: ٣] وهنو من جوامع الكلم، فاللغو هو اللاغي الذي لا خير فيه. وهذه جملة اسمية تفيد الثبوت والدوام، أي أن هذا الوصف ثابت لا ينفك عن المؤمنين.

وكل مسألة تضاف إلى الدين ليس تحتها عمل، أي لا تنفع عند الله فبحثها إضاعة للوقت واشتغال بما لا ينفع. وقد كان النبي على يستعيذ بالله من علم لا ينفع [٢٧٢٧]. وقد مدح الله أصحاب الكهف بأنهم ﴿ اَمْنُواْ بِرَيّهِمْ وَزِدْنَهُمْ هُدُكُ ﴾ [الكهف: ١٣] فقص علينا من هديهم أنهم لما بعثهم من مرقدهم قال بعضهم ﴿ لَهُنّنا فَرَبّنا ﴾ وقال الآخر ﴿ بَعَضَ يَوْمِ ﴾ ثم قالوا وقد فطنوا إلى عدم الفائدة من هذا الأمر ﴿ رَبَّكُمْ أَعَادُ بِمَا لَمِ فَالَ بِعَلْمَ مِوْرِقِكُمْ هَنذِهِ وَ فَتلهوا عن ذلك بالأنفع لهم. وله شواهد أخرى يغنى عنها ما تقدم (١).

فكل مسألة لا تنفع العبد في عمل فقد نهي عنها، وإن كانت مما أمر به غيره. قال يعقوب بن سفيان في المعرفة [١/ ٥٥٠] حدثنا زيد بن بشر الحضرمي وعبد العزيز بن عمران الخزاعي قالا أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة قال: ما سمعت أبي يقول في شيء قط برأيه. قال: وربما سئل عن الشيء من ذلك فيقول: هذا من خالص السلطان. اهد فكيف بمن استرسل في التكفير والحكم بالردة على أعيان العصاة؟! هداهم الله.

لذلك كان من نصح المفتي العدولُ بالسائل عن الجواب إذا كان لا ينتفع بمسألته أو يتضرر بها(٢)، كما فعل النبي على لما سأله الأعرابي: متى الساعة؟ قال: دوما أصدت لها» [خ٥٨٥/م٢٥٩] وكما في حديث أبي فراس المذكور، حيث علمهم ما يسألون عنه، حين سألوا عما لا ينبغي. فبين لهم هذا المنهاج لذلك التزمو، بعد نبيهم فَقَلٌ بينهم الخلاف.

قال أبو خيثمة زهير بن حرب [العلم ١٠] ثنا محمد بن خازم ثنا الأعمش هن

<sup>(</sup>١) المقدمة الخامسة والسابعة من الموافقات.

<sup>(</sup>٢) إعلام الموقعين ٤/ ١٥٨

شقيق عن عبد الله قال: والله إن الذي يفتي الناس في كل ما يسألونه لمجنون. قال الأعمش: فقال لي الحكم: لو كنت سمعت بهذا الحديث منك قبل اليوم ما كنت أفتي في كثير مما كنت أفتي. اهـ. تابعه شعبة عن سليمان الأعمش، رواه الطبراني [٤٩٢٤]. صحيح.

وروى البخاري [١٢٠]عن أبي هريرة قال: حفظت من رسول الله ﷺ وعاءين فأما أحدهما فبثثته، وأما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم (١)اهـ

وقال الفسوي [٢/٨٤٢] حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال سمعت ابن شبرمة يقول: إن من المسائل مسائل لا يجمل بالسائل أن يسأل، ولا بالمسئول أن يجيب. اهـ. صحيح.

وروى الخطيب [الفقيه والمتفقه ١١٩٤] بسنده عن محمد بن صدقة قال: جاء رجل إلى مالك، فسأله عن مسألة، فلم يجبه، فقال له: يا أبا عبد الله، ألا تجيبني عما أسألك هنه؟! فقال له مالك: لو سألت عما تنتفع به – أو قال: تحتاج إليه – في دينك أجبتك. اهـ.

لذلك كان السلف لا يرون عالما من كان يجيب عن كل ما يُسأل كما قال ابن هدي [الكامل ١/ ٩٠] أخبرنا محمد بن أحمد بن حماد أخبرنا ابن أخيى ابن وهب قال سمعت عمي يقول: قال لي مالك: إن عندي لحديثا كثيرا ما حدثت به قط، ولا أنحدث به حتى أموت، قال: ثم قال لي: لا يكون العالم عالما حتى يخزن من علمه. اه. صحيح.

ولو أمسك طائفة من المنتسبين إلى السنة اليوم عن أمور ليست إلا لأهل العلم

<sup>(</sup>۱) خاض ناس في الكشف عن معناه رجما بالغيب!! وإنما وجهه ما روى ابن سعد [الطبقات ٤/ ٣٣١] أخبرنا سليمان بن حرب قال حدثنا أبو هلال قال الحسن قال أبو هريرة: لو حدثتكم بكل ما في جوفي لرميتموني بالبعر. قال الحسن: صدق والله لو أخبرنا أن بيت الله يهدم أو يحرق ما صدقه الناس. اهـ. حديث حسن، أبو هلال الراسبي محتمل إن شاء الله في المقاطيع. فالوعاء الذي لم ينشره في عموم الناس هو الأخبار لا أمور العمل، أي ما يكون من تغير الزمان والفتن، لا يحدث به إلا إذا رجحت مصداحته وظهر نفمه.

وكم من اللغودس في العلم والأصول كقولهم: هل الكفار مخاطبون بفروح الشريعة؟ وهل كان النبي متعبدا قبل الوحي بدين إبراهيم أم عيسى أم نوح..! الموجوب شكر المنعم.. فقالوا وخاضوا مع الخائضين، وأغنانا الله بما ربى به النبي أصحابه الراسخين.

هـ - قول الله تعالى: ﴿ وَأَعْتَوْسَمُواْ بِحَبْلِ اللّهِ جَوِيعَا وَلَا تَفَرَّواْ ﴾ [ال عمران: ١٠٣] من جوامع الكلم الدالة على ذم كل تفرق. كذلك قول ربنا تعالى جده ﴿ وَلَاتَكُولُوا كَا لَيْنَ نَفَرَّوُا وَأَخْتَلَفُوا مِنْ بَهْ مِ مَا مَا تَفْرِقُوا وَأَخْتَلَفُوا مِنْ بَهْ مَا مَا تَعْمَلُ وَقُولُونَ مَنْ الْمُعَلِيدَ ﴾ [ال عمران: ١٠٥] والفعل اتفرقوا المختلفوا عطلق. وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاتُهُ رَبِّكَ لَمُعَلِّ النّاسَ أَمَةً وَمِدَا أَنْ المَالُونَ مَنْ الْمِعْلَةُ وَلَقُولُونَ مُنْ لِلْهِمُ وَلَوْ شَاتُهُ وَلِمُنْ فَعَلَمُ وَلَا لَكُولُونَ مُنْ الْمُعَلِّ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَكُونَ مُنْ الْمُعَلِقُولُ وَالْمُولُولُ مَنْ وَلِكُولُ مَنْ الْمُحْدِينَ لَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلْمُ وَلَوْلُولُولُ اللّهُ وَالْمُولُولُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالْمُولُولُ عَلْمُ وَلِي فَي الْحَلِيثُ (١٠٠٠) أَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالْمُولُولُولُ مَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا عَلْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

ومن تتبع السنة وجدها على هذا السنّن لا يذكر الاختلاف إلا بالذم، كما في الصحيح لما أرسل النبي معاذا وأبا موسى إلى اليمن قال: «تطاوعا ولا تخطفا». [خ ٢٨٧٣].

<sup>(</sup>١) زواك المسند ١٨٤٧٢ والسنة لاين أبي عاصم ٨٩٥ والصحيحة ٦٦٧.

وقام في خطبته ناصحا يقول: او لا تحدلوا حلفا في الإسلام النهاد الراشدين وقام في خطبته ناصحا يقول: او لا تحدلوا حلفا في الإسلام الخلفاء الراشدين وفإنه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة الماخر واخبرنا بحصول الاختلاف في الدين، وأن المخرج منه التمسك بسنته وسنة المحدثات التي هي منشأ الاختلاف. وقال المعدد المحدثات التي هي منشأ الاختلاف. وقال المعدد المروا المران ما ائتلفت عليه قلويكم، فإذا اختلفتم فقوموا الخ ١٩٧٧ع أي لا تستمروا في الاختلاف. وقد تقدم من أعمال الصحابة ما شاء الله كما في قصة عمر يوم اختلف أبي وابن مسعود.

فالاختلاف ليس مطلوب الوجود، ولكن معفو عنه عند الوقوع لرفع الحرج، المتى وقع من عالم ولا عالم إلا الصحابة فمن اتبعهم، وإلا فإن خلاف الأصاغر في الدين هو البدعة، لذلك أنكر الصحابة والمحدثات بعد الكمال..
الاعتقاد والفتوى وهم أصاغر جاؤوا بالمحدثات بعد الكمال..

روى ابن عبد البر [جامع بيان العلم ٥٧٠]بسنده عن نعيم بن حماد قال حدثنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن لهيعة عن بكر بن سوادة عن أبي أمية المجمحي أن رسول الله قال: إن من أشراط الساعة ثلاثًا: إحداهن أن يلتمس العلم عند الأصاغر. قال الم عند الأصاغر؟ قال: الذين يقولون برأيهم، فأما صغير يروي على كبير فليس بصغير. اهد.

فالقصد بالأصاغر صغر العلم والعمل أي الاتباع..

لذلك كان وصف المجدد في الناس هو العالم الذي يحيي ما اندرس من الأمر الدي المدرس من الأمر المدرق لا من يأتي بالجديد المحدث. ومن لم يضبط هذا زعم في إمامه المحبوب أنه معدد، فيزيد الأمة فرقة واختلافا على ما فيها والله المستعان.

إذا فهمنا هذا عرفنا وجه من قال في اختلاف الصحابة أنه رحمة من الله، أي عفو به سبحانه، فما عفا عنه إلا رحمة بالعباد، إذ أمر باتباعهم وعلم أنهم سيختلفون فعفا عنه إلا رحمة بالعباد، إذ أمر باتباعهم وعلم أنهم سيختلفون فعفا عنه لكن لا أن الخلاف محبوب مقصود للشرع كائن في السنة! وقد عرفت أن العبد عدر مقصود للشرع ولا ينبغي قصده من العبد اختيارا، فتأمل.

ولو نظرت في اختلاف أصحاب محمد الله وجدته على قلته غير حقيقي، فكثير منه اختلاف لفظي ككلامهم في التفسير(١).

ومنه ما رجع عنه قائله إلى قول الجماعة مثل ما كان من ابن عمر وغيره في إنكار المسح على الخفين بعد الحدث، قال ابن المنذر: وقد روينا عن ابن المبارك أنه قال: ليس في المسح على الخفين اختلاف أنه جائز، قال: وذلك أن كل من روي عنه من أصحاب النبي على أنه كره المسح على الخفين فقد روي عنه غير ذلك. اهـ.

ومنه ما يكون من باب تغير الفتوى مع الزمان كما تقدم عن علي في تفضيله إلمراد الحج، ثم أنكر على عثمان حين نهى عن العمرة في أشهر الحج حتى لبى بهما أمامه ام [٣٠٢٣]، فهذا في نفسه ليس اختلافا.

فإذا نخلت اختلافهم ما ألفيت منه إلا القليل، لأجل العلم والسنة. وبالله التوفيق.

## ذكر مقاصد الشريعة من النهي عن البدع

جملة النقول في جزء الآثار تنبيك إن شاء الله عن مقاصد التشريع من النهي هن البدع، والله تعالى أعلم بمراده ورسولُهُ عليه:

#### أ - قصد الشرع إلى صون الشريعيّ من التغيير.

فما من بدعة تحيى إلا وسنة تموت. وهل غُيِّر الدين الأول والتوراة والإنجهل.. إلا بالمحدثات والآراء والتأويلات المستحسنة؟ وهل غير دين إبراهيم إلا بما راه عمرو بن لحى والملأ (بدعة حسنة)؟

ومن تأمل طريقة الصحابة في ترك السنن للبيان والنهي عن توقيت عمل مطلق، ونحو ذلك علم أن مرادهم بقاء الدين كما وصى الله به نبيه. وإذا كان الإثم لازما لمن بدل وصية الله ورسوله ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا خَطْرٌ بِدل وصية الله ورسوله ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا خَطْرٌ الْحَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرْكَ خَيْرًا الْوَصِيمَةُ لِلْوَلِدَيْنِوَا لِأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُونِ مَعْمًا عَلَى المُنْقِينَ ﴿ كُمْمُ الْمُنْ الْمُعْرُونِ مَعْمًا عَلَى المُنْقِينَ ﴿ لَهُ لَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

<sup>(</sup>١) مقدمة في التفسير لابن تيمية.

بَدُّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنْهَا إِثْمُهُ فَلَ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ۚ إِنَّ اللهُ سَمِعَ عَلِيمٌ ﴿ ﴾ [البقرة: ١٨١، ١٨٠]. وهذا معنى لا أحسب طلب الدلالة عليه إلا تكلفا، والله أعلم.

ب- قصد الشرع إلى حصول القرب للعبد من الله تعالى.

فنهى عن البدع لأنها لا تقرب إلى الله، وأمر بالسنة لأنها السبيل إليه سبحانه. وبين الابتداع والابتعاد تقارب في المعنى واللفظ، فلا يكون الابتعاد من الله قربة إليه. وما أقرب الشبه - في الاشتقاق الأصغر - بين «بَدَع» و «عَبَد» و «بَعُد»، كذلك البدع مُمُدّ وَلَغوٌ واتباع سراب.. قال النبي على: «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت، والإمام يخطب، فقد لغوت». اهد. [خ٩٣٤/م٥٩٨] فألغى عملا مشروعا لما وضع في غير مظنته، كذلك كل عبادة لم تقع الموقع المأذون فيه كانت لغوا، وإن ظن الناس أن فيها مصلحة، كما ظن من قال لصاحبه أنصت مصلحة النهي عن المنكر وأنه عمل أصالح الخطبة، فلم يحصل شيئا.

لذلك لم يكن المتعبد ببدعة عابدا حقيقة، لأن العبادة هي الخضوع لله وامتثال أمره، والبدعة غير مأمور بها، فالمتعبد بها غير مطيع فهو غير عابد. ولا نقول هو عاص لأن العاصي على علم خالف، ولكن أصدق وصف أنه ضال، أراد أن يطيع لعمل بشيء غير مطلوب.. فلا يمكن أن تكون البدعة في الحقيقة عبادة..

والنكتة هذا أن البدع ليست في القدر – أي في الواقع - سببا للتقوى وتزكية النفوس كما قال نبي الله ﷺ: "إن الله لم يجعل شفاء كم في حرام؟ [صحيح رواه ابن مان ١٣٩١ وغيره]. ومن أسماء الله «المؤمن» وهو الذي يصدق الشرع بالواقع والقدر، فإذا حرم شيئا شرعا فقد جعل فيه الضرر قدرا، كما إذا أذِن في الشيء شرعا رفع خمرره قدرا بل يجعل فيه المصلحة. والشرع والقدر أمر واحد من الله، قال تعالى: ﴿ فَأَقِرَوَجَهَكَ لِلدِّينِ مَنِينًا أَوْطَرَتَ اللهِ الذي هو شرع الله هو الفطرة التي هي خلق الله.

ولما اختلج في صدور الذين لا يعلمون نهي النبي ﷺ عن أمور لِما رأوا فيها من مسلحة أظهر الله لهم آياته كما أخبر سبحانه ﴿ سَنُرِيهِمْ ءَايَنِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِي أَنفُسِمْ مَا أَخْبُر سبحانه أَنْ الكحول الذي كانوا يستشفون به ما كما عاينوا أن الكحول الذي كانوا يستشفون به

ويقولون: هذا الواقع يكذب الرواية أن الخمر لا شفاء فيها! خلاف ما كانوا يظنون، أدركوا أخيرا أنه لا يشفي من سقم بل يخدر الداء زمنا ثم يقوم أنشط ما كان، فلا يزيد المبتلى إلا علة. فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا: إنكم أنتم الظالمون!

وكما أتاهم تأويل ما كانوا فيه يترددون من شأن شراب بول الجمل والحمس الذباب في الشراب ونحو ذلك مما كان مصدقا لما بين يديه من الكتاب، وهو مشهور.

وكما عاينوا أن لحم الميتة سم مهلك قدرا، كما حرمه الله شرعا. وعاينوا أله لا يضر المضطر الذي أوشك الهلاك جوعا، كما أباحه الله شرعا، قالوا: وجدنا المعلق تفرز في حال شدة الجوع عصارة هضمية تقضي على الداء وتجعله غداء. فلما كان حراما شرعا كان ضررا قدرا، ولما أبيح شرعا رفع الله منه الضرر قدرا، إذ اللطوا والشرعة من الله الواحد الأحد سبحانه.

وكما عاينوا أن نتف الإبط هو مقتضى الفطرة لا الحلق، فقالوا: إن في أصل كل شعرة منه جراثيم تموت ما أصيبت بالهواء لا تزول إلا بالنتف، ومتى حلق الشعر بقيت وأورثت خُنُوزًا ودمامل وحكة.. وأن الحلق يقوي الشعر فيشق بعد ذلك على الحالق النتف، ويظن أنه عَسِرٌ وإنما هو عسر على نفسه.. فلما خالف السنة ما الفاه إلا بعدا عنها وشق عليه الرجوع إليها..

كذلك البدع لما نهى الله عنها ورسولُه لم يجعل الله فيها المصلحة الحل للمواه وما ازداد صاحب بدعة اجتهادا إلا ازداد من الله بعدا، إذ لا بركة فيها، كما لا بركا في الأرض العقيم التي لا تنتج وإن زُرِعت الدهر، ولا يخرج زرعها إن خرج إلا نكلها، وإنما يلاحِظ هذا في وجوه العاملين من رُزِقَ السلامة من حب البدع واقترافها الله ومن كذب بالحق لما جاءه فسوف يأتيه تأويل ما كان يُنهى عنه من البدع اولات حين مناصى.

وتأمل هذا في عبودية البغض في الله مثلا، فإن النبي الذي حرم البدع والحر منها

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الحادية عشرة من مباحث السبب من أحكام الوضع.

بالمد صيغ النهي مبغض لها قاصد تبغيضها إلى قلوب العباد. وتجد مستحسني البدع أهد الناس تهاونا فيها، لا يَنفرون مما نقر منه، ولا يحذرون منها العباد كما كان النبي المعلى، بل تجد أثقل شيء عليهم أحاديث النبي في ذم كل بدعة. فلو كان من الدين استحسان البدع لأوجدت في القلوب تقوى وقربا من الله يقتضي الحب فيه والبغض فيه سبحانه. لكن أتباع النبي على أثره سائرون، يحذرون من البدع وهم لها مهغضون، متأسون به على ظاهرا وباطنا.

كذلك يجعل الله بركة الإيمان والصلاح والقبول والولاء للنبي الله باتباع السنة ممل النبي الله فترى صاحب السنة مشرق الوجه ناضر المحيا منقادا للسنة لا يتلكا، بخيلاف البدعة فإنها لا تأي بخير.. لا أقضد دمع العين ونحوه فإنك تجده في النصارى... ولكن الحقائق التي تقوم في القلوب وكمال الانقياد والاتباع وانشراح الصدر للسنة فعلا وتركا.. وحسن المآل يوم المعاد. لذلك كلما قرب القرن من زمن المهوة كان أسلم من الخلاف والبدعة وأعظم بركة، وكلما ابتعد كان أبعد عن ذلك.

والمقصود أن ما فعله النبي على فالسنة والحكمة والمصلحة شرعا وقدرا فعله للدك وما أخفاه فالسنة والمصلحة إخفاؤه، وما فعله تارة وتركه تارة فالمصلحة قدرا فعله لحدلك، وهكذا. تفكر في الصلاة مثلا: ما أظهره النبي على منها شرعا كصلاة المهماهة رفع الله عنه الضرر قدرا فليس فيه رياء بل هو المصلحة، وما أخفاه وسن إخفاءه فلهام الليل ففي إظهاره المفاسد كالرياء فإنه يتسلل إلى القلب.. ونحو ذلك كالعُجب، مما قد يكون عقوبة للمخالفة كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَكَرَى اللَّهُ مَا فَد يكون عقوبة للمخالفة كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَكَرَى اللَّهُ مَا أَمَّا وَمَ وَالْبَعْضَاءَ إِلَى الله قلوبهم فضرب بعضها ببعض عياذا بالله.

كذلك فطرة ابن آدم ما يكون به قوامه منه ما المصلحة الدوام عليه كل يوم الطعام والشراب والنوم.. ومنه ما حاجته إليه أحيانا كالجماع، فلو اتخذ ما سنة العلم فعله الهطرة فعله أحيانا سنة راتبة كل يوم لعاد عليه بالفساد.. كذلك ما سنة الشرع فعله

أحيانا لا يتخذ سنة راتبة، لأنه إنما ينتفع به أو يكمل انتفاعه به ما دام كذلك . وحس الناس يرون عاقبة ذلك في الفطرة كالجماع فيُسَلمون، لأنها معجلة، ولا يرون ذلك قر الشرع، فتراهم يجادلون لأن الله أخر بيان العقبي إلى يوم الدين..

والمقصود أن الله تعالى أطلع نبيه على وجوه الأعمال النافعة قدرا وأسرعها وصولا بالعبد. فاحفظ هذا فإنه ذكرى لمن كان يرجو لقاء ربه فإنما الأمر بالانباع. والله المستعان لاحول ولا قوة إلا به.

## ج- القصد إلى تركيت العبد من اتباع الهوى اللازم للابتداع.

ومنه منازعة الربوبية إذ الابتداع مناف للعبودية، لأن التشريع حق الرب وحده ففي الإحداث مضاهاة للربوبية التي معناها انفراد الله على بالتشريع في وجوه القربات وما شابهها. وإنما لك من اسم ربك والرب وأن تربي الناس بما سنه رسوله بي وربي الناس بما سنه رسوله وربي به السابقون إذا أذن لك، ﴿وَلَنِينَ كُونُوا رَبِّنِينِينَ بِمَا كُنتُ مُعَلِمُونَ الْرَكِئلَ وَبِما كُنتُ مُعَلِمُونَ الْرَكِئل وَبِما كُنتُ مَعْرَدُونَ وَرَبِي الله حقا مَدُونِ فَعلت كنت متعبدا لله حقا باسمه الرب أنه هو الذي تفرد بالتربية وتعيين أبوابها.. وتأمل هذا في قول الله تعالى: ﴿ النَّهِ اللهِ الذي تفرد بالتربية وتعيينِ أبوابها.. وتأمل هذا في قول الله تعالى: التدعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله. كذلك المبتدع مضاو ربّه سبحانه في هذا الحد الذي هو من حدود الله، وما الأحبار والرهبان إلا مبتدعة في دين أنبيائهم.

وقد ذكروا من أسماء الله الحسنى ( البديع ) الذي ابتدأ الخلق من غير مثال سابق وأبدعه إبداعا، فمن ابتدع أشرك مع الله نفسه في هذا المعنى. وفي الحديث الإلهي [ح ٢٠٥٥]: (ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي، فليخلقوا حبة، وليخلقوا ذرة المحمور كذلك فكما امتنعت مضاهاة الله الله في التصوير والخلق لأنه (الخالق) (المصور كذلك امتنعت في الأحكام والتشريع لأنه هو (الرب) (البديع) إذ له وحده الخلق والأمر قال ربنا بشكل وآلا له ألفاقي والأمر الاعراف ٤٥] فتفكر كيف نبه على التوحيد (الخلق والأمر الشرعي بتقديم لام الاختصاص الخلق والأمر الشرعي بتقديم لام الاختصاص والضمير بعدها، وتقديم ما حقه التأخير يفيد الدسر، و ١٠٠ مدلك بأنة التبيه (ألاه) أنه سيحانه انفر درجة الإحداث من الله المناس على أنه سيحانه انفر درجة الإحداث من الله المناس ا

وتعالى. ومن نازع ربه في شيء من ذلك فقد انسلخ من العبودية أو من تمامها واتبع هواه، ومن أعطى القرآن بخزامه فقد برئ من الهوى كما قال أبو الدرداء..

ومن اتباع الهوى أنك تجد صاحب البدعة يوالي عليها ويعادي أكثر من حبه السنن الثابتة، لأنها أخص به، والفيصل بينه وبين غيره. فلسان حاله ينطق أن لاحق إلا فيها وأن الضلال في تركها فيستميت في نصرتها ما لا يفعل مثله في نصر السنة اوهذا هو الهوى عينه، ودليل على ما في قلبه من الفساد، فإن البدع تميز صاحبها ويمتاز بها عن المسلمين ويتراءى للناس بها، فهي من جنس لباس الشهرة الذي بعود على صاحبه بخلاف قصده (۱). والعقوبة بخلاف القصد السيئ سنة شرعية وكونية.

ومنه ما قال اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة [٧٣٧] أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد بن هازون بن أحمد بن محمد بن هازون بن حميد قال ثنا محمد بن هازون بن حميد قال ثنا أبو همام قال نا بقية قال: قال لي الأوزاعي: يا أبا محمد ما تقول في قوم يغضون حديث نبيهم قال قلت: قوم سوءا قال: لبس من صاحب بدعة تحدثه عن رسول الله على بخلاف بدعته إلا أبغض الحديث!

وقال الهروي [ذم الكلام ١٩٩٩] أخبرنا محمد بن موسى حدثنا الأصم حدثنا الصغاني حدثنا أحمد بن أبي الطيب حدثنا بقية حدثنا نعيم بن غريب حدثني عنبسة ابن سعيد الكلاعي قال: ما ابتدع رجل بدعة إلا غل صدره على المسلمين واختلجت منه الأمانة. قال نعيم: فسمعه مني الأوزاعي فقال: أنت سمعته من عنبسة؟ قلت: نعم. قال صدق، لقد كنا نتحدث أنه ما ابتدع رجل بدعة إلا سلب ورعه. اهـ.

وهذا كما قال ربنا وهو أعلم بمن خلق: ﴿ وَٱلَّذِينَ مَاتَيْنَكُهُمُ ٱلْكِتَبَ يَفْرَحُونَ بِمَا الْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ ٱلْأَخْزَابِ مَن يُنكِرُ بَعْضَهُ ﴾ [الرعد: ٣٦] فكل من تحزب في دينه ببدعة ينكر بعضا من السنن، وأقربها أدلة النهي عن البدع. ﴿ وَ إِذَا لَنَّاكُ عَلَيْهِمْ ءَايَنْتُنَا بَيِّنَكُتِ تَعْرِفُ فِي

 <sup>(</sup>١) قال الهروي [ذم الكلام و أهله ٤٨٠] أخبرنا أبو يعقوب أخبرنا محمد بن العباس العصمي سمعت أبا
 بكر بن أبي هثمان النيسابوري يقول: آخر كلمة تكلم بها أبي سمعته يقول: خلاف السنة في الظاهر من
 رباء باطن في القلب اهـ.

وُجُوهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلْمُنكَرِّ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِٱلَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ وَايَنْتِنَا ﴾ [الحج: ٧٧] ونعوذ بالله من مَثَل السوء.

وقد قال النبي عَلَيْ: «ما من نبي بعثه الله في أمة تبلي إلا كان له من أمته حواربور وأصحاب، يأخذون بسنته، ويقتدون بأمره ثم إنها تخلُف من بعدهم خُلُوفٌ يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يُؤمرون. فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن. وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل، اهـ. فهذا بيان أن الخلوف الذين يرثون الكتاب من بعد الأولين يقولون بألسنتهم ما لا يفعلون بأعمالهم وقلوبهم من حب الله وولايته والاعتصام بالسنة.. وما هم بمعتصمين! ويفعلون ما لا يؤمرون! فيا ليت شعري مَن أمرهم بإقامة الموالد؟!.. مَن أمرهم باستحسان البدع والتفنن في اختراعها؟!.. آلله أذن لهم أم على الله يفترون١١١ أوَلم يكفهم ما به تقرب النبي على وأصحابُه وما به سبقوا، حتى أحدثوا غيره؟ ا أوّ لـم يكن لله أولياء من السابقين الأولين أشد حبا واجتهادا في طاعته، حتى أتى المتأخرون بِبِذُع من القول والعمل وقالوا: قُربَةٌ حسنة؟! أَوَلم بكن للنبي عَلَيْ أحباء من أصحابه يحتفَلون به.. حتى أتى مَن أحدث ما لا يرى الحق والولاية إلا فيه، ويرى الضلالة والجفاء في خلاف، ؟!! ﴿ كَلَالِكَ زَيَّنَا لِكُلِّ أَمَّةٍ عَمَلَهُ مُ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِم مَّرْجِعُهُمْ فَيُنَبِعُهُم بِمَاكَافُواْ يَعْمَلُونَ ١٠٨] [الأنعام: ١٠٨]

ويا ليت شعري ما يضر هؤلاء لو تركوا محدثاتهم واعتصموا بالسنة!! وقد كان العلماء ربما تركوا السنة المقررة والحديث المحكم خوفا من اشتباهه عند الناس بالسنن الراتبة أو الواجب اللازم، ولم يكتفوا بالبيان بالقول حتى بينوا بالفعل (الترك). فإذا كان هذا سَنَن السابقين الأولين مع السنَن المقطوع بكونها مشروحة، فعا الظن بما لم يثبت فيها؟!

ولماذا يستميت المخالة ، إن في نصرة ما أحدثوا بما قدروا عليه من الاحتجاج

التزيين نوعان: قدري وشرعي، فالقدري في قوله تعالى ﴿ كُلْنَالِكَ زَيْنَالِكُولَ أَكُمْ صَلَهُمْ ﴾ والمشرعي القوي بحجه الله ما قال فيه سبحانه ﴿ وَإِنامَ أَنَّهُ حَرِّبَ إِلْهَكُمُ ٱلْإِبْدَنَ وَرَبِّنَهُ فِي فَأُوبِكُمْ ﴾ الحجرات ١٧

بالمتشابهات وبالتواصي بها والدوام عليها!! والولاء والبراء.. فانظر كيف نزلت البدعة من صاحبها الذي خرجت من قلبه بمنزلة الولد الذي خرج من صلبه! يستميت فيها! والسعيد من وعظ بغيره.

والمبتدع أهون شيء عليه تحريف كلام الله ورسوله بأنواع التأويلات لأنه يبتدع ثم يستدل عنى إذا أُعلم بنهي عام أو خاص فكّر وقدّر وعبس وبسر، ثم زعم أن قصد الشرع من النهي كذا وكذا.. كما هو العهد بالمسَوَّدين منهم!

وقد قال ربنا به المحكون من المنته المؤلف ال

قال البخاري في جزء رفع اليدين [ص١٤٠] قال وكيع: من طلب الحديث كما جاء فهو صاحب بدعة. اهد. (١) وروى فهو صاحب سنة، ومن طلب الحديث ليقوي هواه فهو صاحب بدعة. اهد. (١) وروى الن أبي حاتم في التفسير [٣١٩٦] حدثنا أبي ثنا الحسن بن الربيع ثنا ابن إدريس ثنا محمد بن إسحاق قوله ﴿وَالْبَيْفَاءَ تَأْوِيلِهِ ، ﴾ ما تأولوا وزينوا من الضلالة ليجيء لهم الذي في أيديهم من البدعة ليكون لهم به حجة على من خالفهم للتصريف والتحريف الذي ابتلوا به، كميل الأهواء وزيغ القلوب، والتنكيب عن الحق الذي أحدثوا من البدعة. اه..

فهذا الصنف متبع للهوى غير محَكم للشرع في اختياره، لذلك يقع في الفتنة من حيث لا يحتسب.

 <sup>(</sup>١) رواه الهروي [ذم الكلام ٣٣٧] من طريق البخاري قال سمعت محمد بن سلام البيكندي سمعت و كيما فذكر ه.

وأي فتنة وهوى أعظم من أن يرى صاحب البدعة نفسه قد سبق إلى فضل قصر عنه النبي على والسابقون؟ وفتنة تسلل بها إلى القلوب اتهام النبي على أنه لم يُبَلغ بعضا من الدين، ولم يبينه للعمل به! ولمز للصحابة بالغفلة والنقص وهم الذين سماهم الله «السابقين» إلى كل خير و «الأولين» فيه وإليه..! وأي فتنة أعظم من بدع أورثت القلوب شكا في دلالات القرآن والسنة.. حتى رأوا المحكمات (الظواهر) التي هي أغلب أنواع الأدلة محتملات لا توجب العلم..؟!!

فجاء الشرع ليطهر القلب من هذه الأدران بما فرض من الاتباع ونهى عن الابتداع. والله تعالى أعلم بمراده ومقاصد نبيه ﷺ.

## د - قصد الشرع إلى دوام العبد على العمل ومحبته.

لذلك سلك الشرع به سبيل اليسر. والبدع - سواء بالزيادة أو بالترك مثلما تقدم - زيادة تكليف، آيل مع الزمن إلى الكلال عن المشروع، وللنفوس إقبال وإدبار. فمنع الشرع كل بدعة حفاظا على إقبال النفوس على العبادة، ولبقاء الدين في مقدور العد (١٠).

ومادة «ب دع» في لسان العرب تأتي بمعنى الانقطاع والكلال، ففي العين قال الخليل: وأُبْدِعَ البعيرُ فهو مُبْدَعٌ... وأُبْدِعَتِ الإبلُ إذا تُركت في الطريق من الهُزال، وأُبْدِعَ بالرّجل إذا حُسِرٌ عليه ظَهُرُهُ. اهـ. ومثله وفي الصحاح.

فالبدعة لا تصل بصاحبها إلى الله، وآيلٌ أمر راكبها إلى الانقطاع عن السنة، وعن ورود الحوض يوم تبلى الأعمال والسرائر.

روى البخاري [٣٢٧٨] عن ابن عباس قال حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله على يقول: إن موسى قال لفتاه آتنا غداءنا ﴿ قَالَ أَرَهُ يُتَ إِذْ أُويْنَا إِلَى الفَّهُ خُرَةِ فَإِنِي لَيسَا لُمُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَا الشَّيْطُانُ أَنَّ أَذْكُرُهُ ﴾ ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به. اهـ. وكذلك يَنْصَبُ من تجاوز حد السنة.

وروى الفريابي في القدر [٣٢٤] حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاذ بن معاذ

<sup>(</sup>١) الموافقات: المسألة الثامنة من النوع الرابع من مقاصد الشرع

حدثنا ابن عون عن محمد يمني ابن سيرين أنكان يرى أن سوح الناس ردة أهل الأهواء. اهـ سند صحيح.

## ه -قصد الشرع إلى توحيد العباد على الصراط.

فالبدع تفرق عن سبيل الله، وتقطع أمر الأمة، هذا ينتصر لها، وهذا يحاربها. وكل عند نفسه متعبد لله بما يصنع. قال تعالى: ﴿ فَتَقَطَّعُواْ أَمَرُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرا كُلُ حِرْبِهِ مِا لَكَيْمِمْ فَرَحُونَ ﴿ فَتَقَطَّعُواْ أَمَرُهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرا أي كتبا جمع زبور، فألفُوا كتبا في «تصورات» لهم ومذاهبهم وقالوا: بها نفهم كلام الله، وهي المثناة في حديث عبد الله بن عمر و المذكور. فانجتلفوا، فتقطعوا أمرهم، وصاروا أحزابا متفرقين. وتأمل الموصول ﴿ ما ﴾ كيف يدل على غاية في التحقير لأن التنكير في سياق الذم يفيد التحقير، أي أن ما أحدثوه وهم به فرحون نكرة لا يعرف في الدين، ولا قيمة له عند رب العالمين. ولممًّا ذكر الدين الذي هو الحق عرَّفه بالإضافة فقال «أمرهم ﴾ أي أنهم تركوا المعلوم صدقه وعاقبته إلى ما لا يعلمون!!

وقد أخبرنا الصادق المصدوق على أن هذا الأمر واقع في الأمة بقوله: «لتنبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بلراع حتى لو دخلوا في جحر ضب لاتبعنموهم، قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: «فمن؟». اه.. [خ٢٦٦٩/ م٢٦٦٩]. والله المستعان. وهو ما حذر الله على عباده في قوله ﴿وَلَا تَلَيْعُوا اَلسُّبُلَ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَيِيلِهِ ﴿ وَلَا تَلَيْعُوا اَلسُّبُلَ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَيِيلِهِ ﴿ وَلَا تَلَيْعُوا اَلسُّبُلُ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن سَيِيلِهِ ﴿ وَلَا تَلَيْعُوا اَلسُّبُلُ فَنَفَرَقَ بِكُمْ عَن

وقد روى ابن جرير [النفسير ١٨١٣] حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد قال حدثنا اسعيد عن قتادة قوله ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَدَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ ﴾ قال: بلى! قد كانت أوائل النصارى على شيء، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا، ﴿وَقَالَتِ ٱلتَّمَنَرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ النصارى على شيء، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا، وغاية ما أحدثه أولئك كان بدعوى أنه وهُم يَتُلُونَ ﴾ ولكن القوم ابتدعوا وتفرقوا. اهد وغاية ما أحدثه أولئك كان بدعوى أنه الدعة حسنة ١٠٠١.

وقد قال أبو عبيد [فضائل القرآن ٤٤] ثنا جرير عن منصور عن أبي واثل عن عبد الله قال: إن هذا الصراط محتضر، تحضره الشياطين، يقولون: هلم يا عبد الله، ليصدوا عن سمل الله، فعليكم منذ الله فإنه حبل الله. اهد فبين أن من أراد أن يسلك

الصراط اكتنفته الشياطين من الإنس والجن كل يقول: ههنا الطريق يا عبد الله! أي إد كنت تريد العبادة والصلاح فهنا الطريق. كما تفعل كافة الفرق المنتسبة إلى الدءر. اليوم، والله يهدينا وإياهم.

وقد روى ابن ماجه [٣٩٩٢] وغيره عن نبي الله الله قال: افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، فواحدة في الجنة، وسبعون في النار. وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة، فإحدى وسبعون في النار، وواحدة في الجنة. والذي نفس محمد بيده لتفترقن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة في الجنة وسبعون في النار. قبل الرسول الله من هم؟ قال: الجماعة. اهد وهو حديث حسن مليح، تعددت مخارسه ويشهد لمعناه القرآن والسنة والآثار.

ويا ليت شعري ما ينهزهم إلى رد الحديث ا؟ آلسند أو المعنى ا؟

أما السند فالاعتبار له سند(۱). وعهدنا بهم في ما نشطت له أنفسهم من الأ - ١٠. الضعيفة السند يقولون: إذا جاء الترغيب والترهيب تساهلنا في الأسانيد! فليكن الأ . هناكذلك.

أو معناه استنكرواً ؟ وقد شهدت له المحكمات من القرآن والسنة والآثار ؟ مه ا ينكرون أن كل ضلالة في النار!؟

بلى قد صدق الله وهو أعلم بمن خلق ﴿ وَمِنَ ٱلْأَخْرَابِ مَن يُنكِرُ بَعْضَدُ ﴾ الرس ١٠٠٠ فكل من تحزب في دينه ببدعة لا تجده إلا منكرا بعض ما أنزل الله على رسوله، ١٠٠٠ المستعان.

وكلما أنكر الناس سنة أو تركوها ازداد ما بينهم من الاختلاف كما قال الله ما الروس النبيت الله الله الله ما الروس النبيت المنافزين المنافزي المنافزين المنافزين المنافزين المنافزين المنافزين المنافزي

<sup>(</sup>١) السلسلة الصحيحة ٤٠٤

أولو الأحلام والنهي ثم اللين يلونهم ثم الذين يلونهم، قال أبو مسعود: فأنتم اليوم أشد المنلافا. اهـ.

فما ترك الناس حظا مما ذكروا به إلا وقعوا في الاختلاف، والبدع تورث نقص السن وتورث الاختلاف فهي ظلمات بعضها فوق بعض، وهذا كما قال النبي الله: اما تواد اثنان في الله جل وعز - أو قال: في الإسلام - فيفرق بينهما أول ذنب يحدثه احدهما». أه. [صحيح الأدب المفرد ٤٠٠] وفي لفظ: (.. فيفرق بينهما إلا ذنب يحدثه أحدهما». أه. [السلسلة الصحيحة ٢٣٧]

- منظ حروف القرآن: متى ما تسارعوا هذه المسارعة يحيفوا، ومتى ما يحيفوا . - مسموا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختلفوا يقتتلوا. اهـ.

وكم من خلاف عند كثير من الناس صار «معتبرا» و «له حظ من النظر» وإنما سببه به عة وقعت! إما من كلام الأصاغر في الدين ممن أشبه العلماء وليس منهم.. أو أنه «يمة حكيم ينبغي أن تطوى ويعذر عليها، من باب قول النبي على: «إذا حكم الحاكم فاحتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجرا، اه.. وقال ابن عباس: «المالم أمان من زلة العالم! قيل: وكيف ذلك!؟ قال: يقول العالم الشيء برأيه، فيلقى

من هو أعلم برسول الله ﷺ منه فيخبره ويرجع، ويقضي الأتباع بما حكم. اهـ.

فاعتد ناس بما هذا بابه حتى كثر الخلاف عندهم، وضعف اليقين في القلوب، و. أو ا أن أكثر الدين مختلف فيه، وأن الإجماع قليل جدا!! وإنما الخلاف المعتبر ما كارس. فقهاء الصحابة، وكل بدعة بعدهم ضلالة، ليس النوازل التي تُخَرِج على مسائلهم .

فالذين أورثوا الكتاب من بعد المختلفين وهم المنتسبون إلى العلم وقعوا إلى من مريب، لا كأهل العلم الشاهدين التنزيل، الذين شُرع لهم الدين أي بُين وأما وسُهل كما قال تعالى: ﴿ وَ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبَيْتِهِمْ شُرَعًا ﴾ [الاعراف ١١٣ شرعاً أي ظاهرة ميسورة الأخذ. فبعد أن كان ميسورا ظاهرا لهم صاروا في ١٠. شديد. وهذا تنبيه لأمتنا لذلك قصه الله علينا. والله المستعان. ثم أمر الله أحدا المستقيم على الأمر لئلا يكون كحالهم فقال ﴿ وَلِلاَ اللهِ كَانَا مَهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِلْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

وقال ربنا: ﴿ وَلَقَدْ مَاتَيْنَا مُوسَى الْحَكِتَابُ فَالْمُتُلِكَ فِيهُ وَلَوْلَا كُلِمَةُ سَبَقَتَ مِن رَبِكَ الْمَهِ،

يَنَهُمْ وَإِنْهُمْ لَغِي شَكِي مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿ وَإِنَّ كُلَّا لَمَّا لِيُوفِينَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَايَمْمَلُونَ مَبِهُ ﴿ إِنَّ كُلَّا لَمَّا لِيُوفِينَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَايَمْمَلُونَ مَبِهِمْ وَإِنَّ كُلًا لَمَّا لِيُوفِينَهُمْ وَلِيمَا يَعْمَلُونَ مَبِهِمْ وَهُو اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ بِمَاتَمْمَلُونَ بَعِيدٌ ﴾ [مود: ١١٠ ١١٠] م من الاستقامة على الأمر وهو السنة وحذر من الطغيان فيه وهو الابتداع، معد أن أ عن اختلاف بني إسرائيل وما هم فيه من الشك المريب.

و مثله قول الله تعالى في سورة في من ورافقد مَاتَيْنَا مُوسَى السَّحِتَبَ فَالْمُنْوافَى فِيهُ ، إلا كُلِمَةُ سَبَقَتُ مِن رَّيِفَ لَعُنِي بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَلِي مِنْهُ مُرِيبٍ ﴾ [14] بعد أن ذكر ربنا أن اله هذا فصلت آياته وأحكمت وأنه لا يأنيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وأنه ومنين هدى وشفاء، وهذا الذي يسميه الناس القطعية، فكذلك كان الكتاب يأنزل على موسى، فاختلفوا، فصاروا في عمى وشك مريب..

ولما اختلف الناس بعد أنبيائهم واقتتلوا صار لأهل الشوكة في كل زمان صولة . لمون الناس بالسلطان على ما أحدثوا، فإذا قام فيهم من يردهم إلى الأمر الأول ا, هم وأرهبوهم واشتروا ادهان الذين أوتوا نصيبا من الكتاب بلعاعة من الدنيا كما ا ابن مسعود: كيف أنتم إذا لبستكم فتنة - أي بدعة - يهرم فيها الكبير، ويربو فيها و حير، ويتخذها الناس سنة، فإذا غيرت قالوا: غيرت السنة! قالوا: ومتى ذلك يا أبا الرحمن؟! قال: إذا كثرت قراؤكم، وقَلَّت فقهاؤكم، وكثرت أمراؤكم، وقُلَّت ا ﴿ كُمَّ وَالتُّمِسَتُ الدُّنيا بعمل الآخرة. اهـ. فإذا كان أمراء غير أمناء على الدين وراء يلتمسون الدنيا بعمل الآخرة داهنوهم فأفتوا بما يرضي أمراءهم، فعمت البدع ، رُ الدين!! وهذا المعنى الذي ذكر أبو عبد الرحمن بَيِّن في آي من القرآن قال ربنا ٧٠ ﴿ إِذَا لَلْذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَنِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَّنَا عَلِيلًا أَوْلَتِكَ مَا يَأْكُلُونَ اللوبنهِ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُحَكِّلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ وَلَا يُزَحَيِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ ۖ · أَنَّهُ خَدَّلَ ٱلْكِنْكَ بِٱلْحَقِّ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ ٱخْتَلَفُوا فِي ٱلْكِتْلِبِ لَنِي شِقَاقِم بَعِيدٍ ﴾ [البقرة: ١٧٤ - ١٧٦] فأخبر أنهم اشتروا البدع الضلالة بالهدى وهي سنة نبيهم وكتموا العلم ليأكلوا في المرجم، ولا يُضَيق عليهم كما يضيق على الذين يأمرون بالقسط من الناس. وهذا · الله وعيدٌ لأهل العلم شديد.

ومثله قول الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكُتُنُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَتِ وَالْمُكُنَّى مِنْ بَعْدِ مَا بَيْنَكَهُ اس في الْبَكِنَّبِ أَوْلَتِهِكَ يَلْعَنْهُمُ اللهُ وَيَلْعَنْهُمُ اللَّهِينُونَ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ وَأَصْلَحُواْ وَبَيَّنُواْ فَأَوْلَتِهِكَ البنوة: ١٩٠١، ١٦٠] فالبينات العلم بآيات الله، والهدى الهدى والهدى والكلام، والهدى والكلام،

ولما صمت الصامتون وادهن المدهنون نشأت قرون لا يعلمون من الدين إلا م ١ هم في شك منه مريب.

وكل هذا الوبال كان سببه حدوث البدع واستحسانها! نعوذ بالله من شرها. فانظر إلى جناية البدعة على الدين! لتعلم أن من حذر منها يعلم من الله ما لا تعلمون ﷺ.

هذه مقاصد إن شاء الله أوما العلماء إليها في كلمات متفرقة. ليست عللا يناط ١٠٠ أحكام البدع وجودا وعدما، ولا قواعد للأحكام والنوازل، ولكن هي معان يطمئي الحكام البدع وجودا وعدما، ولا قواعد للأحكام والنوازل، ولكن هي معان يطمئي المعادث والأهواء جملة. وإنما تضبط بمناء ، ما سلكه النبي على والصحابة فعلا و تركا.

ومتى أُبقِيت السنة على حالها بقي الدين محفوظا سمحا محبوبا موصِلاً إلى ا الكمال المطلوب للعبد من طريقه الأقرب الأوحد بإذن الله الواحد الأحد.

## فصل في بييان أن حديث «كل بدعة ضلالة » محكم العموم

ذهب جمع من المخالفين إلى أن قول النبي على في حديث العرباض: وإباكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، عموم مراد به الخصوس وهذه وهذه وهلة عظيمة غفر الله لمتأوليها! لأن الذي ينطق بالعموم يريد بعضه لا بدا، يأتي بقرينة دالة على المراد في السياق نفسه، وإلا صار العموم مجملا غبر طاه، كقولسه تعسالى: ﴿ تُدَمِّرُكُلُ مُونِم بِأَمْرِرَةٍ كَا فَاسَهُوا لَا يُرَيِّنَ إِلّا مَسَاكِمُهُم ﴾ الاحداد، ١١٠٠

- · متثناء المساكن وقوله ﴿ إِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ دليل إرادة الخصوص وهو تدمير ما أمرت به.
- ٠٠ بصح دعوى إرادة الخصوص في العموم إلا بقرينة في السياق، ومتى تجرد عن
  - · القرائن بقي على الأصل.

لكن الحديث تأكد البيان في سياقه وشواهده على إرادة العموم المحكم وذلك , وجوه:

الأول: لفظ «محدثات الأمور» عموم بالإضافة يشمل كل ما يحدث في الدين. الثاني: «كل بدعة» عموم ثان.

الثالث: تكرار النبي على العموم في الخُطب تأكيد، والتأكيد يمنع حمل اللفظ المجاز كما قالوا، أي يمنع أن يحمل اللفظ على غير ظاهره (١).

الرابع: العلة، فإن لفظ المحدثة ولفظ ابدعة مشتقان يدلان - بدلالة الإيماء الرابع: العلة، فإن لفظ المحدثة ولفظ الدحداث والابتداع وهي علة منصوصة. الحكم يدور مع علته وجودا وعدما، متى وجد الإحداث وجد الضلال والرد. فهذا مدوم آخر بالعلة يبطل الدعوى.

الخامس: لفظ (إن) الذي هو للتأكيد يؤيد القصد إلى العموم الظاهر، ويفيد أن لالة الكلام على العموم مقصودة بالتأكيد. ثم هو مذكور في السياق لفظا في قوله: الان كلَّ محدثة بدعة و وتقديرا في قوله: وكلَّ بدعة ضلالة) تقديره: وإن كل بدعة . لالة. فكأنه خطاب للمتردد في دلالة العموم على الاستغراق.

السادس: طريقة إبلاغ النبي ﷺ الخبر دليل آخر على أن العموم محكم، إذ السادس: طريقة إبلاغ النبي ﷺ الخبر جابر ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ إذا مطالب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش يقول: صبّحكم ما المحدد، ويقول: «أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة، اهـ. وكما في حديث أبي فراس البليغ، والمحلمة إحلام بالخطب العظيم، أي أن إعلامهم بهذا الحكم هو من الخطب اللي

١١٠ انظر مسجوح البخاري كتاب العلم باب من أحاد الحديث ثلاثا ليقهم هنه.

جمعهم ليحذرهم منه. وطريقة البيان النبوي سنة فعلية و فِقَة وراء النظر المجرد ب الدليل، تنبيك عن مقاصد التشريع ومراتب الأدلة وأحكامها. فليس ما جمع له السر, الله الناس كما أخبر به آحادا، أو نبه عليه بعد سؤال، أو أقر عليه عاملا.. فطرسه البلاغ دليل على أنه أصل محكم، وليس محتمل الدلالة على قصد العموم.

- السابع: البدعة هي ما لم يُعرف في العمل الأول، والمنكر كذلك هوغ، المعروف، قال تعالى: ﴿ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَدُمُنكُرُونَ ﴾ [يوسف: ٥٥] أي لم يعرفو، فالبدء الما منكر ليس بمعروف. وقد روى مسلم [٧٨] عن طارق بن شهاب قال: أول من مدا بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان. فقام إليه رجل فقال: الصلاة قبل الخطبة! فقال قد تُرك ما هنالك. فقال أبو سعيد: أما هذا فقد قضى ما عليه. سمعت رسول الله وقل يقول: همن رأى منكم منكرا فليغيره بيده. فإن لم يستطع فبلسانه. ومن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان الهـ والمنكر في الحديث هو بدعة تقديم الخطبة. وما كان يولشرع منكرا لا يكون منه حسن إذ لا نقول: منكر حسن، كذلك لا نقول: بدعة حسنه، الشرع منكرا لا يكون منه حسن إذ لا نقول: منكر حسن، كذلك لا نقول: بدعة حسنه، بل كل بدعة ضلالة. والمؤمنون ﴿ وَأَمُرُونَ كَنِ الْمُرُونِ وَيَتَهُونَ عَنِ ٱلمُنكر في التوبة: ٧٧]

- الثامن: فائدة المغايرة في السياق، ذلك أن النبي على فرق بين البدعة والسه أن قوله: «فعليكم بسنتي» إلى قوله: «وإياكم ومحدثات الأمور». الحديث، والواء للمغايرة، فيدل على أن جنس البدعة ليس من السنة في شيء إذ جعلهما متقابلتس، فأمر بهذه ونهى عن الأخرى. وهذا مثل قوله في حديث جابر: «وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها». اه. ففرق بين هديه على وهو عمله وبين البدع، فيدل على أن جنس البدع ومطلق الابتداع ليس من هديه على فهذه قرينة أخرى دالة على إرادة العموم المطلق. فتأملها.

- التاسع: ما فرق به جماعة من الأصوليين بين العام المخصوص والعام المراد به الخصوص وهو القصد، إذا قصد المتكلم أول الأمر من لفظ عام أو مطلق بعص معانيه فهو مراد به الخصوص، وما قصد به العموم ثم أخرج منه بعضه فمام مخصوص وهو النسخ عند السلف العلماء. فيلزم مَن زهم أنه عام مخصوص المحموم المحكم أولا في قول النبي على المدعة طبلالة، ثم يأت ما الدين

المتأخر عنه، ولا دليل. وقد عرفت أول الفصل أن دعوى من ادعى إرادة الخصوص حلاف البيان النبوي العربي، وإلا كان متشابها، وهو من جوامع الكلم. يؤيده:

- العاشر: خلو السياق من المخصص أو الدال على إرادة الخصوص كما تقدم، فهو من أقوى الأدلة على إرادة العموم. ومعهود العرب في خطابها أن ما يسمى عند المتأخرين الظاهر نص مع التجرد عن القرائن الصارفة لا تَفهمُ منه غير ظاهره (۱)، وأن الاحتمال المقدر عقلا غير وارد عليه والنبي على أرسل بلسان العرب.

هذه الشواهد المؤكِدة كلها تورث «القطع» بأن العموم مستغرقٌ كافة أفراده، لأن الظاهر - على اصطلاح الأصوليين - إذا تعددت شواهده صار نصًا لا يحتمل، كما أن حديث الواحد إذا تعددت طرقه صار متواترا محكم الثبوت عندهم. والنص لا يقبل التخصيص ولا التأويل. فتعين على طريقة الأصوليين أنفسهم كون الحديث قاعدة كلية لا مخصص لها، وألا بدعة حسنة.

- الحادي صشر: ما علّمنا ربنا عليها أن نقول عند سؤاله الاستقامة ولمن المتعني عشر: ما علّمنا ربنا عليها أن نقول عند سؤاله الاستقامة ولمن المتعني المتعني المتعني المنتصارى ومن أشبههم في الوصف بالضلال وهي البدع، وهو بيّن يستغني فيه بالتنزيل عن التأويل، وهو مطلق في كل ضلالة بلا قيد كما سيأتي في فصل مُصّمّد لأم القرآن بعون الله.

- الشاني عشر: الآيات الآمرة بالاتباع كقول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُعِبُونَ الله عمان: ١٣١ ونظائره، فإن فَاتَبِعُونِي يُعَبِبُكُمُ اللهُ وَيَغَفِرُ لَكُمْ ذَنُوبَكُمْ وَالله عَفُورٌ نَّحِيمُ الله قال الله عمون: ١٣١ ونظائره، فإن حقيقة الاتباع هو الاقتفاء والسير تبعا لخطا سابقة.. والابتداع بخلافه فإنه ابتداء عمل ليس له فيه أسوة، فهما في اللغة ولسان الشرع ضدان، لذلك قال ابن مسعود: ١ اتبعوا ولا تبتدعوا ، فأمر بالاتباع ونهى عن ضده. فمنطوق الآية يدل على أن المحبة والمغفرة كائتنان في الاتباع، ومفهومها أن الابتداع بخلاف ذلك، وهذا إطلاق آخر من غير قيد، إذ منطوقها مطلق لأنه فعل «فاتبعوني»، ومفهومها مطلق كذلك في النهي عن الابتداع، والمفهوم تبع للمنطوق في العموم والإطلاق. وقد تكرر الأمر بالاتباع

<sup>(</sup>١) الموافقات المسألة الثالثة من مباحث العموم وكتاب لواحق الاجتهاد المسألة الرابعة من النظر الثالي.

في القرآن مطلقا كذلك في آيات كثيرة، والتكرار في معنى النص كما قالوا.

- الثالسث عسشر: قسول الله تعسالى: ﴿ وَأَنَّ حَلْدًا صِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَأَنَّبِعُوهُ وَلَا تَنْبِعُوا ٱلسُّبُلَ فَنَغَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ، ذَلِكُمْ وَصَّنَكُم بِهِ لَتَلَّكُمْ نَنَّعُونَ ﴿ ﴿ إِلانسام ١٥٣] السبل البدع المحدثة التي يُزعم أنها كالسبيل في إمكان الوصول إلى الله، وهذا عموم ب كل السبل مسوى سبيل الله ورمسوله على عبد الله الدارمي [٢٠٢] أخبر نا عفان ثنا حماد بن زيد ثنا عاصم بن بهدلة عن أبي واثل عن عبدالله بن مسعود قال: خط ك رسول الله على يوما خطا ثم قال: (هذا سبيل الله)، ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله ثم قال: اهذه سبل، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه، ثم تلا ﴿وَأَنَّ هَلاَ اِصِرَاطِي مُستَقِيمًا فَأَنَّبِهُو أَ وَلَا تَنَّبِهُوا أَلْشُهُلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ۗ ﴾ إسناد جيد. لذلك روي عس مجاهد أن االسبل؛ هي البدع(١)، وهو بين لا يحتاج إلى إسناد. واتباع السبل دال على العمل بالتضمن أي اتخاذ أعمالٍ أسبابا للسلوك ليست من سبيله، وعلى الاعتقاد بالالتزام لأن عقد القلب أصل الأعمال. فهي سبل عملية وسبل عقدية. وقوله ﴿ عَن سَيِيلِهِ.﴾ معرف بالإضافة، فهي سبيل واحدة معروفة عند الصحابة، وما ليس معروفا عندهم ليس من سبيله وهي البدع. لذلك تقدم عن سعيد بن جبير أنه قال: ما لم يعرف البدريون فليس من الدين. اهـ. فهذا عموم آخر مطلق من غير قيديدل على أن كل ما ليس من سبيله يضل عنه، وهو معنى بيان النبي ﷺ: «كل بدعة ضلالة».

- الرابع عشر: قول الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ وَامَنُواْ اَنَّهُ وَابَنَغُواْ إِلَيْهِ الْوَسِيلة المعهودة المعروفة في سه الوسيلة كالماتلة: ٣٥] والوسيلة المعهودة المعروفة في سه النبي على وصيلة لمرضاة الرب النبي على وعمل أصحابه الذي كانوا يتوسلون به. فما لم يكن وسيلة لمرضاة الرب عندهم فليس من والوسيلة، وإن أدخل فيها بالتأويل. فالمحدثات إذا لا تصلم قربات.

- الخامس عشر: قول الله تعالى لنبيه ﴿ فَأَسْتَقِمْ كُمَّا أُمِرْتَ وَمَن تَابَ مَعَكَ وَلَا تُطْفُوا ﴾ [ هود: ١١٢] فاستقاموا كما أمروا، فما ليس من عملهم ليس من الاستقامة التي أمر ، .

<sup>(</sup>١) الدارمي٢٠٣ والطبري في جامع البيان ١٤١٦٣ و ١٤١٧٠.

إلى هو اعوجاج في الدين وطغيان، فلا بدعة حسنة. ثم بشر الذين استقاموا كذلك إلى الساعة فقال (إن الذين كذلك إلى الساعة فقال (إن الذين كَالُورَتُ اللهُ ثُمَّ السَّعَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَتِهِكُ أَلَا اللهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَتِهِكُ أَلَا اللهُ الله

- السابع عشر: قول رسول الله على: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردا.
معناه: من أحدث في ديننا محدثا فهو رد، فيدل بالعلة (الإحداث) على عموم احكم في كل بدعة، ويتأيد بمفهوم المخالفة في الفعل أن من لم يحدث بعمله محدثة البس برد. فهذان دليلان في دليل واحد: العلة والمفهوم. وسيأتي رد ما ليس منه قريبا.
- الثامن عشر: قول النبي على: "من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو ردا عموم آخر أن لفظ "عملا" نكرة في سياق الشرط تفيد العموم في كل عمل ليس عليه أمر النبي الله والأمر هنا بمعنى الشأن أي الهدي الذي جمعه أمور، وهو العمل المتبع، كما أحد رواية إسحاق بن راهويه "من عمل بغير عملنا فهو ردا. وكان مالك كالله يقول: "الأسر عندنا.. و ونحوه يريد عمل أهل العدينة. فالمعنى: من عمل عملا ليس من مديداً أو ليس عليه العمل عندنا فهو رد. فالحكم هو العمل.

فإذا كان هذا الحديث هو الحديث المتقدم آنفا (من أحدث في أمرنا)، فلا يخلو إما أنهما جميعا لفظ النبي على فيكون تأكيدا لمعنى واحد رافعا لاحتمال التخصيص. أ. أن أحدهما روي بالمعنى فيكون دليلا على أن ذلك المعنى هو المراد المفهوم عند السلف، فتدبر..

التاسع عشر: قول النبي على: «المدينة حرم من كذا إلى كذا لا يقطع شبجرها، ولا محدث فيها حدث، من أحدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، من مقوله: (حدث من الحدث الكرة في سياق الشرط تفيد العموم في كل حدث من

المظالم أو من البدع. سواء كان العموم باللفظ أو بالمعنى. وهذا العموم مكرر و السياق مرتين. فهو أبعد عن احتمال التأويل وأقرب إلى القطع بإرادة الظاهر. والفرق بين المدينة وغيرها إنما هو في عِظم الإثم، إذ الذنب يَعْظُم في الحرم مثل الزنا، وهو حرام في الحل.

- العشرون: قول النبي ﷺ: «إن الله حجب التوبة عن صاحب كل بدعة». اهـ. وقد تقدم. وهذا عموم آخر من غير استثناء.
- الحادي والعشرون: حديث حذيفة في الصحيحين الخ٢٦٢/ ١٩٧٤] قال: كال الناس يسألون رسول الله عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت: يا رسول الله! إنا كنا في جاهلية وشر، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير شر؟ قال: «نعم فقلت: هل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم، وفيه دَخَن. قلت: وما دخنه؟ قال: قوم يستنون بغير سنتي، ويهدون بغير هديي، تعرف منهم وتنكر». الحدبث فأخبر عن سبب الدخن المذموم أن قوما يريدون أن يهدوا الناس بغير سنته لله تعرف منهم ما هو معروف في السنة، وتنكر ما ليس منها. وهذا ذم مطلق لكل ما سوى السنة من عمل، لأن قوله «بغير هديي» عموم بالإضافة، فيتناول كل ما يفعلونه مما ليس من هديه وهو عمله.
- الثاني والعشرون: قول النبي ﷺ في حديث أبي فراس: «إباي والبدع، والذي نفس محمد بيده، لا يبتدع رجل شيئا ليس منه إلا ما خلف خير مما ابتدع، عموم آخر مؤكد، فلفظ «البدع» عموم، والنكرة « شيئًا» في سياق النفي تعم كل ما ليس منه.

أَنَّهُ أُسُوةً حُسَنَةً ﴾ [الأحزاب. ٢١] جامع في سياق خصوص الأمر بالصبر في الجهاد.

عوله سبحانه ﴿وَمَا ءَالنَكُمُ الرّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا يَهَا مُنْهُ فَالنّهُوا ﴾ [الحشر: ٧] جامع في ساق خصوص الفيء. ومثل قوله ﷺ ﴿إنما الأعمال بالنيات » جامع «فمن كانت مجرته » خصوص. كذلك قوله: ﴿إن الله كتب الإحسان على كل شيء عامع «فإذا مبنم فأحسنوا القبلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح »[م ١٦٧٥] سياق خاص لا يخصص بل موم موافق العام. فدل الحديث إذا بلفظه ومعناه على أن أقل زيادة في الدين غلو مموم. وهذا عموم آخر.

فيا ليت شعري أي عموم يخصّص؟! آلأول أم الثاني..؟ وحتّامَ يسستمر محصيص ونسبة إرادته إلى الشرع أمام هذا الحشد العظيم من الأدلة!؟ ولِمَ تُقَدَّم واياتٌ قليلة متشابهة على هذا التواتر القاطع!؟ يؤيده:

- الرابع والعشرون: كلمات أصحاب النبي ﷺ في ذم البدعة مطلقا من غير إشارة . ي قيد أو تفصيل في السياق، بل بتأكيد العموم.

فهذا أمير المؤمنين عمر يقول: وإن شر الأمور محدثاتها، ألا وإن كل محدثة عة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار. اهـ. ويأتي بالعموم على حاله مؤكّداً، « سنها الغافل بآلة التنبيه (ألا ).

وقال ابن عمر: «كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنا » فعمم أيضا، وأكد المموم بالتحرز من إمكان الاستحسان، وهو صريح في إرادة العموم المطلق، وفي مدم إرادة الخصوص.

وهذا ابن مسعود يقول: (كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في ارا ويقول: (فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالأمر الأول )، وقد كثرت كلماته في حذير المطلق منها رضي لأنه كان بالعراق حيث كثرت البدع.

فهذه وغيرها من وصاياهم على الله الله على إطلاق معده وغيرها من وصاياهم الله في كلمات جامعة، تظاهرت على إطلاق مدوم. وإنما نطقوا به لِما فهموا من قصد النبي الله إلى ذلك. يؤيدها:

الخامس والعشرون: أحكام الصحابة وأصحابهم على أعمال خاصة حضروها - الخامس على أعمال خاصة حضروها - ال أحدهم هنها في باب ما أنكروه، وعامة ذلك يستحسنه المخالفون، يقولون: لا

شيء فيه، وهو عمل خير!! ولم يرها الأكابر إلا بدعا منكرة. فكلها تورث اليقين بأن مسمى «البدعة الحسنة» عندهم منكر، وليست من أصولهم.

وهذا مالك بن أنس الذي اشترط على نفسه اتباع عمل أهل المدينة قبله في الفقه والمنهاج، وعُرف بذلك، حتى كان يعيب على من خالفهم في الفُتيا لم يكن يَقبل تعبدا ليس عليه العمل، محتجا بالترك، لا يرى الاحتجاج بالعمومات دونه، يفرق بين الحديث المروي والسنة المتبعة. هذا أصله الذي ورثه عن التابعين عن الخلفاء الراشدين.

ولقد تركت من الآثار الضعيفة ما لو أودعته هنا، وقد نهينا عن التكاثر. وأكثرها شاهد للأصل المطرد عندهم. لكن النكتة في هذا المقام أن كثيرا مما فيه ضعه خفيف من الآثار مما يرويه مثل ليث بن أبي سليم أو شريك القاضي أو محمد بن عبا الرحمن بن أبي ليلى أو ابن لهيعة وأضرابهم لا يخلو إما أنه محفوظ، وذلك كاف ب المطلوب، لكن لا بد من متابع، أو أنه وهم في السند أو في المتن، فإن المقصود من الأثر حاصل هنا، وهو أن تعبدا مستحسن جنسه عند المخالف مذموم على لساد، أحد من السلف، ولا يضر بعد ذلك عدم الجزّم بصاحب القول أو العمل المروي وقد عرفت أن شرط هذا السفر تتبع منهجهم في الحكم لا آحاد الأحكام، فنستأنس بنحوها شواهد للأصل لا أدلة، خصوصا في رواية من كان فقيها كشريك وابن أبي ليلى فالفقيه قلما يهم في معنى ما روى (١٠). وليس هذا تصحيحا لضعيف.. فب المقامين بون شامع وإنما الغرض أن أكثر الضعيف شاهد للأصل أيضا وب الصحيح غنية، ولست أتكاثر بالضعيف.

ولوكان الابتداع أصلا مطلوبا لحض عليه الناصح الأمين عليه ولتعاهد. أصحابه، ولتواصى به السابقون الأولون، ولتحراه التابعون! إذ كانوا أحرص الخلي على أن يكونوا للمتقين إماما..

 <sup>(</sup>۱) مثاله ما روى ابن أبي شيبة [3138] حدثنا شريك عن عبيد الله بن يزيد هن إبراهيم قال ۱۱، ۱، ۱.
 الجمعة بدعة. اهـ.

-السادس والعشرون: أن إطلاقهم لفظ ابدعة المحدث في معرض الملم الفتوى دليل على أن الوصف يعني عن الحكم، أي صار اللفظ ابدعة علما على لمذموم شرعا، ولو كان لفظ البدعة يحتمل إطلاقه على ما يستحسن لما استُغني دكره عن ذكر حكمه، وهذا مثل قولهم: هذا ربا، كما روى مسلم [٢١٦٨] من حديث عن أبي سعيد قال أي رسول الله بين بتمر فقال: «ما هذا التمر من تمرنا». فقال لرجل: يا رسول الله بعنا تمرنا صاعين بصاع من هذا. فقال رسول الله بعنا تمرنا صاعين بصاع من هذا. فقال رسول الله الربا) عن عروه ثم بيعوا تمرنا واشتروا لنا من هذا». اهد فلما استغنى بذكر الوصف (الربا) عن كر الحكم كان فيه دلالة على أنه كافي في إفادة المعنى وعَلَمٌ عليه في بابه. فكما لا غال في الربا الرباحسنة كذلك لا يقال بدعة حسنة ، لأنهما لا يجتمعان .

- السابع والعشرون: أن السنة لما حرمت البدع إنما أريد المستحسنة عند الناس، مسماها «بدعة» يقال: القد جثت بأمر بديع، أي: مبتدع عجيب» (۱) ويقال: أبدع الشاعر إذا جاء بالبديع المستحسن الذي لم يسبق إليه، أي ما من بدعة إلا وأهلها ستحسنونها وُكُلُ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْمَ مُرْبُونَ ﴾ [المؤمنون ٤٥] ومن هنا نفهم نكتة التفريق بين مظي (البدعة) و «المحدثة) في قول النبي على دالبدعة، وكل بدعة ضلالة والمعنى على كل محدثة زينة وبهجة تغر وكل ذلك ضلال. والله أعلم.

- الثامن والعشرون: أن في تكرار النهي عند كل مناسبة نكتة دل عليها معنى في المقاصد أن المؤكد في الخطاب هو ما خالف الهوى (٢)، فالبدع المنهي عنها إذاً ما استحسنتها النفوس، تكرر التأكيد على منعها لقوة أثرها، لذلك قال سفيان: البدعة احب إلى إبليس من المعصية. اه. فالتأكيد على منعها ليس لغوا، فينصرف إلى ما ما صاحبه حسنا كما قال ابن عمر كَالله: وإن رآها الناس حسنة، لذلك ترى كثيرا من لخلق ينشطون للبدعة عند أول سماعها لأن الباطل خفيف، ولا ينشطون للسنة لأن الحق ثقيل، والشيطان يستخف بعض المخلق للبدع لما فيها من «الإبداع» الذي هو

١) العين للخليل مادة ب دع.

الموافقات كتاب المقاصد المسألة الثالثة من قصد الامتثال. والمسألة الخامسة من مباحث الأمر
 المهي من كتاب الأدلة.

التزيين.

- التاسع والعشرون: أن وراء تكرار العموم والتأكيد عليه نكنة أخرى وهي العرب ابتدعت في عباداتها بدعا استحسنتها، ونسبتها إلى دين إبراهيم على، فتعبده بالمكاء والتصدية وبترك اللباس - الذي عصوا الله فيه - عند الطواف تعظيما للكعه، وسيبوا السوائب. واستحسنوا استحسانا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. فكاد من أصولهم في التدين القول بالبدعة الحسنة، ينسبونها إلى دين إبراهيم على لدلك كان الاستعمال اللغوي يقبل التقسيم إلى حسن وقبيح، وهذا كما كانوا بستحود. الخمرة ويسمونها بأسماء حسنة كالرحيق، ويَذعون آلهتهم بألقاب يعظمونها بها كالغرائيق. . حتى دخلت هذه الأمور في اللسان.

فجاء النبي الشير مجددا ملة أبيه إبراهيم الشيرة ومصححا للسان معها وماحيا محا الله به الشرك والضلال الذي كان سببه استحسان البدع، لذلك أطلق العموم إطلاف، وأكده تأكيدا، حتى تزول الشبهة من الأذهان، ويصير اللفظ ابدعة علما على المذموم تجديدا لاستعمال لغة الدين، كأنه يقول: كل بدعة ضلالة، لا كما تحسبون، والله أعلم.

إذا عرفت هذا تبين أنه لا وجه للقول بجواز إطلاق البدعة الحسنة في اللغة إلا ما يكون من باب العفو من غير إرادة لاستحسان البدع، كما يجري على لسان أحدهم عند تأكيد الكلام قوله: «لعمري» من غير قصد لحقيقة معناه وهو الحلف بغير الله

 بَهِعَ متى يرها يهلُ ويسجد

أو دُرّةِ صَـــدَفِيّةٍ خُوّاصُــها

وقال عنترة بن شداد:

رَغَّمتُ أَنفَ الحاسِدينَ بسَطُوتي فغدوا لها منْ راكعين وسبجّدِ

كذلك كانوا يصومون، ففي الصحيح عن عائشة تَشْقُنَا أن قريشا كانت تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية ثم أمر رسول الله ﷺ بصيامه. الحديث [خ١٧٩٤].

وكانوا يطعمون الطعام زكاة للنفس من مذمة البخل ومحمدة في الخلق، قال لبيد سن ربيعة:

أقي العِرْضَ بالمَالِ التَّلادِ وأشْتَري ﴿ بِهِ الحَمدَ إِنَّ الطَّالَبَ الحمدَ مُشترِ

وفي شعر حاتم الطائي من هذا كثير. وحكى الخليل في العين قول الشاعر: والمسالُ يَزْكو بسك مُسسّتكُيراً يَخْتسالُ قسد أَشْسرَفَ للنّساظر

فذكر أن المال يزكو، لكن لا يعرفون أن الصدقة تنمي المال لذلك أكد النبي المخبر بالقَسَم قال: «ثلاثة أقسم عليهن - وذكر منها - ما نقص مال عبد من صدقة». الحديث [ت٢٣٢].

فكانوا في ذلك على بدع وضلال عن هدي أبيهم إبراهيم نبي الله ليسوا يعرفون الإخلاص والبعث والحساب. كذلك بقي الاستعمال في الشنة فالصلاة في الشرع دعاء، والزكاة في الشرع نماء، والحج في الشرع قصد.. كله استعمال عربي، لم يتغير إلا البدع المحدثة. فالنبي جاء محاربا للبدع كذلك ورثته. فدعك مما يقول الأصوليون أن اللفظ يحتمل حقيقة لغوية وشرعية جديدة، وأنه ظاهر في الشرعية على احتمال للغوية إن وجدت قرينة، بل هو لسان عربي واحد، وكل ذلك يعلم المراد منه في السياق، لا يحتمل عند من عاين الخطاب.

والمقصود أن استحسان البدع سنة جاهلية، ولا يعدو ذلك اللفظ «بدعة حسنة» أيكون من حروف العرب المنكرة كاستحسان الخمر والأوثان. وكلَّ منكر وضعوا المفطا يستحسنونه به والله أهلم.

الثلاثون: أن المخالف يزحم أن المستحسنات مستثناة من العمومات الناهية،

على قول من قال أن النهي عام مخصوص، والمستثنى من النهي حكمه الإباحه لا ... راجع إلى رفع الحرج والمستحب لا يستثنى من النهي لأنه لا يتناوله أصلا. علا بد ، مستحبة وسواء علينا قلنا بكراهة البدعة الخاصة أو بتحريمها فإنها غير مندوب إلها ولا مثاب على فعلها، لأن المكروه لا ثواب في فعله.

- الحادي والثلاثون: يلزم القائلين باستحسان البدع لوازم في مثل منعهم الزياده في الصلوات والإقامة في النوافل، والجماعة في تحية المسجد. وهلم جرا. فيلزمه استحسان جنس ما تقدم! وجوابهم جوابنا. ومن قال أن ذلك راجع إلى أن السكور في مقام البيان يفيد الحصر!! فنكم، حياة النبي على كلها مقام بيان، فيدل تركه على ال العمل غير مشروع، ونعوذ بالله من المكابرة والعشا..
- الشاني والثلاثون: ضابط التخصيص عند أكثر الأصوليين: أنه لا يصب التخصيص إلا إذا كان الباقي من العموم أكثره. والواقع أن أغلب أفراد هذا العام «كل بدعة ضلالة » هو ما يُدَّعى أنه بدعة حسنة، فلك أن تفترض ما لا يخرج عن الحص, من البدع في الكيف أو الزمان أو المكان أو العدد، وكله مستحسن عندهم. فلا يبقى من البدع في الكيف أو الزمان أو المكان أو العدد، وكله مستحسن عندهم. فلا يبقى من العموم على فرض التخصيص إلا النادر وهذا ممتنع. فبطلت دعوى التخصيص.
- الثالث والثلاثون: مخالفة سنة التَّرك: فالقوم يرون أن البدعة المنكرة ما ثبت مخالفتها لدليل. وما من يدعة إلا والمخالفة لازمة لها إما للفعل الوجودي أو البرا المخالفتها لدليل. وما من يدعة إلا والمخالفة لازمة لها إما للفعل الوجودي أو البرا المستجم مشاها. اهد. فكما ردوا استحسان الأذان والإقامة للعيدين لمخالفته البرك عليهم أن يلتزموه في كل مستحسن ليس عليه العمل. كذلك تركوا اللفظ المطلق و عليهم أن يلتزموه في كل مستحسن ليس عليه العمل. كذلك تركوا اللفظ المطلق و قول النبي عليه في المنصف العشر المنافقة العشر المنافقة العشر المنافقة في الخضر والفوالا من المنافقة في الخضر والفوالا من لكنهم قالوا: لا زكاة في الخضر والفواكه واستدلوا بالترك. فيلزم المنصف الذي ير من لقاء ربه أن يقر بالترك أصلا، ثم لا يخالفه بعد..
  - الرابع والثلاثون: أن قصد الشرع من تحريم البدع حفظ السنة من اله

الزيادة والنقص وهذا واقع مع كل بدعة. وهل البدعة المستحسنة إلا ما زاد أصحابها قيدا أو هيئة..!؟ فلا يصح استثناء شيء إذاً، والاستحسان غير جار على المقاصد.

- الخامس والثلاثون: أنهم لم يختلفوا في أن ما احتج به مَن اتفقوا على إنكار دعته شبهات لا حجة فيها، وإن ظنها ظاهرا محكما. فلزم من اتفاقهم أن المطلق وحده لا يكفي في إثبات عبادة، ولازم المذهب لازم. وذلك أن كل بدعة لا بد لصاحبها من شبهة دليل (1). وبالتتبع ترى أن ما استدلوا به لفظه ظاهر في الظاهر، لكن مع جمع النصوص تنصرف دلالته إلى خصوص أو تقييد أو نحو ذلك. فلا يحتج من الظواهر إلا بما رجح في الأدلة وكان عليه العمل الأول. إذ ليس المنشابه ما احتمل ماته فحسب، ولكن ما يعدل عن ظاهره لأرجح منه أيضا على لسان الأصوليين. عنضمن هذا أن حديث «كل بدعة ضلالة» أصل محكم، وما عارضه مما يظن دليلا على استحسان البدع متشابه.

- السادس والثلاثون: أن استدلال المستحسن بالعموم يعني أن الأمر المبتدع مقصود للشرع أراده الله وعَلِمه النبي على، وهذه عظيمة! إذ كيف يقصده ثم لا يفعله ساعة من دهره، أو يأمر به أحدا من أصحابه، أو يبين ثوابه ليحض الناس عليه؟ وقد جاء على بالبلاغ المبين وهو الغاية في الإيضاح. قال تعالى: ﴿ إِلَيْ مَا أُزِلَ إِلَيْكَ ﴾ بالمبلاغ المبين وهو الغاية في الإيضاح. قال تعالى: ﴿ إِلَيْ مَا أُزِلَ إِلَيْكَ ﴾ المائدة: 13] والموصول «ما » هبد العموم، فيتناول كل ما نُزُل ومنه ما نحن فيه لو كان مشروعا، كذلك قوله على ما بفي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النّار إلا وقد بُين لكم». اهد. والبيان يعني أن مُطهَر في الوجود ليبين للناس كما عرفت في البيان بالعمل. وقد علم أن المستحب مُلهَم واجب على النبي على لوجوب البيان، فكيف ينسب النبي على إلى التقصير في الملاغ؟!! وكيف يَترك اللطيف الخبير سبحانه نبيه على وخير الأمة بعده ينصرم قرنهم الملاغ؟!! وكيف يَترك اللطيف الخبير سبحانه نبيه على وعير الأمة بعده ينصرم قرنهم ون فعل قربة يحبها ويثيب عليها، مع قيام الداعي إلى فعلها وهو حب الزيادة في

العار ما أورده القرافي في الأجوبة الفاخرة على الأسئلة الفاجرة ، من شبهات استدل بها أهل الكتاب على تصحيح نحلتهم

الطاعة؟! وهل هذا إلا نسبة الصحابة إلى النقصير ومخالفة القول العمل إذير ووردا او حديثا فيه الأمر بطاعة لا يفعلونها وهم يقرؤون قول الله تعالى: ﴿ أَتَأْمُرُونَ الدّر وَ وَلَا الله تعالى: ﴿ أَتَأَمُرُونَ الدّر النبي وَالْكِر وَ اللّهِ وَ اللّهِ وَ النبي وَ النبي وَ اللّهِ الدّب والنبي وَ اللّهِ الدّب والبّه الدّب والدّب الحيد عد المحابه من يُدْعى يوم القيامة من أبواب الجنة كلها لإحصائه أبواب الخير عد الخراء الخير عد المحاب من يُدْعى يوم القيامة من أبواب الجنة كلها لإحصائه أبواب الخير عد الخراء الاسلام بكافة شرائعه للله المؤمنين بالدخول في السّلم كافة – على قراءة الفتح و هر الإسلام بكافة شرائعه لللك كان على يقرأ عليهم القرآن على مكث ليتعلموه حروا ويعملوا به فقد تقدم قول أبي عبد الرحمن السلمي: إنا أخذنا هذا القرآن عرفوم أخبرونا أنهم كانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يجاوزوهن إلى العشر الأخر حتوا يعلموا ما فيهن، فكنا نتعلم القرآن والعمل به اه . اه . وقال ابن سعد [١٨٨٨] أخبرنا عد الله بن جعفر قال: حدثنا أبو المليح عن ميمون أن ابن عمر تعلم سورة البقرة في أربم سنين [صحيح].

فمن عرف سيرتهم لم يخطر في ذهنه أن ينسبهم إلى تقصير في فهم أو عمل. ومن تجنب هذا التقدير بقوله: لم يتسع وقتهم لانشغالهم بطاعات أنحر كالجهاد! وقع في أشد منه إذ نسب القدوس السلام سبحانه إلى تكليفهم ما ليس في وسعهم، فطل منهم عملا فوق ما يتسع له جهدهم، إلى ما لا يُقدر عليه من اللوازم المنكرة..! مما تنزه عنه شريعة الحكيم الرحيم السمحة.

وقد جمع الله لنبيه زمن الوحي أسباب التشريع قدرا ليسن لأمته، كما قدّر خسف الشمس ليسن للناس سنته، وقدر سبب الاستسقاء ليسن، وقدر وقوع السهو في صداء النبي ليسن، وقدر اجتماع العيد والجمعة ليسن، وقدر حيض عائشة ونفاس اسماء في الإحرام وحيض صفية بعد الإفاضة ليسن.. فكان المقتضي لكل عبادة مقصود، قائما زمنه، فحصلت الكفاية وتم البيان. ثم حذر أمته من الحوادث بعد. فما لم يحر عليه العمل غير مقصود للشرع من خطاب عام أو مطلق وكل بدعة ضلالة مطلقا.

- السابع والثلاثون: أن الشرع نهى عن صور من التعبد التي يَستحس حنسها القائلون بالبدعة الحسنة، كقراءة القرآن في الركوع والسجود وتخصيص ليلة الحمم، بقيام ويومها بصيام.. ولولا النهي الخاص لاستحسنوها وإن لم يكن عليها العم ا

«كما عدلوا عن الاستحسان وعن قولِهم: الاشيء فيه الأجل النهي الخاص موافِق العام، فليعدلوا عن جنسه لنهي العام والقاعدة المحكمة التي هي من جوامع الكلم. ما يُظَن من المصلحة في ذلك العمل الخاص أهدره الدليل الخاص، وتوقّف النظر من التخرص لمعرفة السر في ذلك. فما يقال في الجزء المنصوص عليه يقال في الكل لمؤصل له. أي كما لم نعرف وجه النهي الخاص وقابلناه بالتسليم فكذلك الأمر في معامّ. عصمنا الله بِمَنّه من الهوى و الحُجُب. وهذا الوجه والله كافي للمخلصين.

- الشامن والثلاثون: أن النبي على أخبر أن الدين لا يزال والسنة في نقصان مع لم مان، وأن البدع لا تزال تكثر، وحذر من ذلك. والناظريرى أن البدع التي تزداد مع مان هي التي يدعي أهلها أنها بدع حسنة! فإنما أنذر على استشراء البدع التي يقال لها « بدع حسنة الله وحذر منها.

- التاسع والثلاثون: أن العمل المحدث الذي لم يعمله النبي هلا يخلو إما أنه م يعلمه، أو أنه علمه ثم تركه. والأول باطل باتفاق، فلم يبق إلا أنه تركه على علم. لا يخلو بعد إما أنه تركه وهو يعلم أنه يقرب إلى الله، أو أنه لا يقرب. ولا يجوز لا حتمال الأول إذ ما ترك النبي هل شيئا يقرب إلى الله إلا وقد أعلمنا به وعمل به أصحابه رضوان الله عليهم. فلم يبق إلا أنه عمل لا خير فيه، ولا يقرب إلى الله ها، حسبك به ضلالا.!!

فإن قيل: من أين لكم أنه لم يعمله ولا أصحابه؟ قلنا: أوجدونا أنتم أنه عُمل به مُلُ به، فإن السؤال لكم لازم، إذ العلم قبل القول والعمل. وليس الشأن في أنه لم معل كل ما يُظُن قربة، ولكن الشأن في كون ما لم يفعله ولا أصحابه مشروعا فصو دا!

- الأربعون: أن الحظر أقوى من الإذن كما قالوا، ذلك أن الفرع المختلف فيه إذا . دد بين القبول والرد - على فرض الإمكان - كان الرد أرجح، ودفع المفسدة مقدم سيخ حلب المصلحة عند استوائهما كما قالوا، فكيف والبدع محرمة بأشد صيغ حريم. وغاية ما اختلفنا فيه أنه مستحب، والمندوب لا يقدم على المحظور. حريم جانب المنع، فلا بدعة حسنة.

- الحادي والأربعون: إبطال الأدلة التي تمسكوا بها في إثبات الدعوى، وقد تقدم في التمهيد طرف منها، فلتكن هنا وجها آخر، وإبطال دليل المخالف دليل. ومنه أيضا:

- الثاني والأربعون: استدلالهم بما ظنوه دليل الخطاب في قول النبي ﷺ: «من أحدث في أمرنا ما هو أحدث في أمرنا ما هو منه فلم منه فلم وده. أهد قالوا: مفلومه من أحدث في أمرنا ما هو منه فليس برد، فخصصوا به العمومات المطردة في ردكل بدعة ا وهذا رد من وجوه:

أحدها: أن شرط اعتبار المفهوم ألا يبطل نصا، فكيف وهو يلغي - على فرض
 صحته - كل العمومات المحكمة التي تظاهرت على العموم حتى صارت نصا على
 اصطلاح الأصوليين.

- الثاني: أن المنطوق إذا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له، والمخالف مقر بأن أغلب المحدثات منكرات أي ليست من أمرنا، لأنه لا يجوز أن يكون الباتي من أغلب المحدثات منكرات أي ليست من أمرنا، لأنه لا يجوز أن يكون الباتي من العموم «كل بدعة» هو الأقل على فرض التخصيص. فيكون قوله: ما ليس منه وصفا أغلبيا لا مفهوم له، هذا على لازم مذهبهم وعلى فرض صحة المفهوم.

- الثالث: أن قوله «ليس منه» صلة الموصول «ما» لا محل لها من الإعراب، وإنما سيقت لبيان الاسم الموصول لأنه مبهم لا لتقييده، لذلك لا يصح في أنواع المفاهيم «مفهوم الصلة»، إنما ثم مفهوم الصفة ومفهوم الشرط وما هو مشهور... و «ما ليس منه» ليس قيدا للمحدث، بل هو المحدث نفسه، إذ لم يقل: من أحدث في أمرنا هذا محدثا ليس منه فهو رد فيكون نمتا ويعطى مفهوم الصفة، وإذن لَوَرَدَ الكلام السابق في شرط اعتبار المفهوم. وجملة الصلة مع اسمها في محل نصب مفعول به تقديره «محدثا»، فكأنه قال: من أحدث في أمرنا هذا محدثا فهو رد. ولو حذفنا الروابط من الجملة وجردنا المسند والمسند إليه، كان تقدير الكلام: المحدث رد، مفهومه: غير المحدث ليس برد، وهو السنة، وهذا هو نقيض المنطوق، والمفهوم إنما يتناول النقيض لا الضد(۱). فالمنطوق يثبت الرد بوصف الإحداث، والمفهوم إنما يتناول النقيض لا الضد(۱).

١٠) الفرق السنون من الفروق للتراق.

ينفي الرد لانتفاء الإحداث، فأبن الإذن في الابتداع؟! بل الحديث مؤكّد في رد كل محدثة، أفاد ذلك بالمفهوم وبالعلة وهي الإحداث طردا وعكسا. لذلك اعتبره العلماء قاعدة محكمة في رد كل محدث، وفي معناه الحرف الآخر: «من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد»، مفهومه من عمل عملا عليه أمرنا فليس برد. كذلك رواية إسحاق بن إبراهيم: «من عمل بغير عملنا فهو رد»، مفهومه من عمل بعملنا فليس برد، وهو حديث واحد مخرجه واحد روي بالمعنى، تفسر الرواية أختها. فالحديث مثل سائر الأدلة المحكمة في رد البدع. وقد تقدم ذلك بحمد الله تعالى.

- الثالث والأربعون: التنقيح المناط؛ إذ أن العلة التي استخرجوها (المخالفة) منقوضة من وجوه:

\* الأول: أن علة المنع (الإحداث) منصوصة ومراعاة في تصرفات الشرع، فلا حاجة إلى استنباط مناط للحكم غيرها. والعلة المنصوصة مقدمة على الأوصاف المستخرجة، ولا اجتهاد مع وجود النص كما يقولون.

\* الثاني: أنه لا دليل على صحة التعليل بهذا الوصف (المخالفة)، ولم يثبت أن لشرع استحسن شيئا من البدع. بل أطلق الذم والتزم العموم. وإن قيل: الدليل هو الاستقراء، قلنا: الاستقراء أوجب عكس ذلك كما تقدم في الآثار..

\* الثالث: من زعم أن المخالفة هي العلة أراد أن النبي على قصد النهي عما يخالف سنته فعبر بعبارة تدل على ذلك، وكان الابتداع مظنة المخالفة فعبر به عن المنع، هذا معنى تصرفهم. وهذه وهلة! لأنه لا يعدل المتكلم عن التعليل بالحكمة المقصودة أصالة إلى التعليل بالمظنة إلا لتعذر ضبط الحكم بحكمته تعذرا بعبدا، لأن عادة الشرع في ما يقرب ضبطه أن يعلل به ويصار لضبطه إلى القرائن، كالتعليل بالعمد والخطأ في القتل وهو وصف خفي – تخلف فيه شرط الظهور – يصار لضبطه إلى القرائن الظاهرة، فهذا يدل على أن التعليل بالمخالفة هنا أبعد من ذلك. ومعلوم أن الابتداع والإحداث هو المنضبط عكس المخالفة. فلما عدل النبي على عن التعليل بالمخالفة دل على أحد أمور: إما أنها لا تصلح علة. أو أن التعليق بالابتداع كان لقطع السبابها حتى لا تقع المخالفة، فيدل هذا على أن التعليل بالإحداث مقصود. وما شد

الباب دونه لم يحل لأحد أن يفتحه.. فيتقدم بين يدي الله ورسوله. أو أن المخالفة لازمة للابتداع ومطردة في كل بدعة وإن لم يتبينها كل أحد. وكان الابتداع أظهر منها فجعله النبي على علم المنع. أو أن الابتداع نفسه مخالفة، أي أنهما في الشرع واحد. أو أن للمنع حِكما أخرى غير المخالفة يجمعها وصف الابتداع.

فالحق العدول عن التعليل بما عدل عنه النبي على وهو من اتباع سنة التَّرك. فهذا دليل آخر على أن التعليل بالإحداث هو الحق، وألا بدعة حسنة.

- الرابع والأربعون: رد استدلالهم بقول الله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الّذِينَ اللّهِ مَارَعُوهَا مَا كُنْهُنهُا عَلَيْهِ مِ إِلّا آبِتِنَا تَهِ رَضَونِ اللّهِ مَسَارَعُوهَا مَلَ البّعُوهُ وَأَفَةُ وَرَحْمَةُ وَرَحْمَةُ وَرَحْمَةُ وَرَحْمَةُ وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً وَالْمُو رِعَايِبَهَا أَنْنَى عليهم لابتداعهم الرهبانية!! كيف والسورة كلها جاءت بذم الانقطاع والأمر بالحهاد، وأن الحديد أنزل لذلك والأمر بالكسب لتحقيق عبودية الإنفاق في سبيل الله؟! وفي آخرها ينبهنا الله ألا نكون مثل أولئك الذين ابتدعوا رهبانية التزموها، فضيعوا بها حقوقا ثم ما رعوها حق رعايتها. فإن قيل أثنى عليهم بقوله ﴿ فَعَاتَيْنَا ٱللّهِ اللهُ عَلَى اللّهُ اللهُ بالبدعة، أي الذين آمنوا بعيسى عَلَيْكُ وتركوا شرك النصارى وإن وقعوا في بدعة العمل. ثم هم مطالبون بنرك بعيسى عَلَيْكُ وتركوا شرك النصارى وإن وقعوا في بدعة العمل. ثم هم مطالبون بنرك بدعتهم لما جاءت سنة خاتم الرسل على فأي ذم بعد هذا؟

ثم يتمسكون بروايات أعرضتُ عن ذكرها للضعف! وأصح من ذلك ما أخرج أبو داود [٤٩٠٤] وأبو يعلى وهذا لفظه [٣٦٩٤] عن عبدالله بن وهب حدثني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء أن سهل بن أبي أمامة حدثه أنه دخل هو وأبوه على أنس ابن مالك بالمدينة زمن عمر بن عبد العزيز وهو أمير، فصلى صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافر أو قريب منها، فلما سلم قال: يرحمك الله أرأيت هذه الصلاة المكتوبة؟ أم شيء تنفلته؟! قال: إنها المكتوبة، وإنها صلاة رسول الله على ما أخطأت إلا شيئا سهوت عنه. إن رسول الله على كان يقول: «لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم، فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والدبارات (مًا فيهما عَلَيْهَمَ إِلَّا الْبِيْعَالَة رِضَوْنِ اللَّهِ فِي الحديث فلم يمدحهم للبدعة، وقال أبو نعيم

[الحلبة ٩/ ٨] حدثنا أحمد بن إسحاق ثنا عبد الرحمن بن محمد ثنا عبد الرحمن بن عمر قال ذكر عند عبد الرحمن بن مهدي قوم من أهل البدع واجتهادهم في العبادة فقال: لا يقبل الله إلا ما كان على الأمر والسنة ثم قرأ ﴿وَرَهَبَانِيَّةُ ابْتَدَعُوهَا مَا كَنْبَنَهَا عَلَيْهِمْ عَلَيْهِ، ثم قال: الزم الطريق والسنة، وسمعت عليه الرحمن يكره الجلوس إلى أصحاب الرأي وأصحاب الأهواء. اهس سند صحيح، عبد الرحمن بن عمر هو المعروف برُستة، وعبد الرحمن بن محمد هو ابن سلم الرازي، وأحمد بن إسحاق هو أحمد بن بندار بن إسحاق الشعار.

وعهدنا بالقوم إذا استدل عليهم مخالفهم بشيء من أخبار بني إسرائيل قالوا: شرع من قبلنا ليس شرعا لنا. فكذلك نقول هنا - إن سلمنا أن ابتداعهم كان محمودا ولم يصح ذلك - قد جعل الله لكل منا شرعة ومنهاجا. سواء على قول من أطلق أنه ليس شرعا لنا، أو من استصحبه ما لم يثبت دليل على نسخه، وقد ثبتت الأدلة القواعد على أن كل بدعة ضلالة.

- الخامس والأربعون: ما تقدم من رد الاستدلال بحديث: «من سن في الإسلام سنة حسنة». وهنا وجه آخر: هو أن الحُسن والقبح في السنن لا يُعلمان إلا من دليل شرعي، فتوقفت معرفة المقصود بالسنة الحسنة والسنة السيئة في الحديث على دليل. ولا يجوز أن يكون منفصلا متأخرا، إذاً يكون مجملا وليس هو كذلك، بل هو ظاهر للصحابة اتفاقا. فهنا نكت:
- الأولى: أن هذا الخبر جاء في خطبة خطبها النبي على، وسُنَّتُه الجارية في خطبه أنه يُصَدِّرها بقوله: «كل بدعة ضلالة» كما حكى جابر تَعَلَقُهُ. فهذه قرينة في السياق دالة على أن رسول الله على لم يرد بالسنة في الحديث البدعة.
- الثانية: أنه متأخر لأن جريرا البجلي متأخر الإسلام، أي أن المخبر جاء بعدما تمهدت المعاني الشرعية وظهر الفرق بين السنة والبدعة. فصاروا إذا سمعوا لفظ اسنة يضاف إلى الشرع يتبادر إلى أذهانهم أنها هدي النبي الله ككل المسميات الشرعية. لا يفهمون منه معنى البدعة شرعا. فأعلمهم في هذا الحديث أن من عمل في الدين عملا عليه أمرنا فاتبعه الناس كان له الأجر أضعافا كما في سبب الورود، فإن

الرجل سن لهم ذلك الخير، أي سبقهم إليه وسهله لهم، من غير أن يكون ابتدع شيئا لا يُعرف، وإنما ابتدأ الطاعة وسن الامتثال في ذلك إذ هو أول من عمل. وهذا النظر أظهر عند من يقول بعموم اللفظ المشترك وهو الذي يرويه عن الشافعي رحمة الله عليه أصحابه، أي يحمل على الحقيقة الشرعية في العبادة وعلى اللغوية في العادة معا على طريقتهم.

- الثالثة: أن الحديث متشابه مشكل على الأدلة والأصول على فرض الإشكال، فالمنهج المهيع أن يرد المتشابه إلى المحكم يفسر به. وقد عرفت أن من المتشابه ما ظُن أنه محكم كبعض العمومات أو الإطلاقات التي يراد منها غير ما فهم منها الآخِرون، فكذلك نقول في حديث جرير: «من سن في الإسلام سنة حسنة، يفسر بالمحكمات، فيكون معناه: من سن العمل امتثالا لا اختراعا، وإنما يمتثل ما أمر باجتنابه كالبدع، وإنما تنسب إليه لأجل تعلق التبع بعمله أي تأسى الناس به فصار فيه متبوعا.
- الرابعة: أن عادة كثير من الأصوليين إذا تعارض في الظاهر عمومان وكان لأحدهما سبب ورود فإنهم يحملونه على خصوص سببه، والشأن نفسه هنا على فرض التعارض.
- الخامسة: أن قوله على بعده «ومن سن في الإسلام سنة سيئة» عموم يشمل البدع، فإن زعموا في الشطر الأول أنه عام يشمل إحداث بدعة في الدين، فإنا نزعم أن الثاني عام في ذم كل بدعة! فبأي العمومين يأخذون؟ لكن الحق ألا تعارض في كلام نبي الله على ذم كل بدعة! إلى سن السنن الحسنة فعملوا بها على الوجه المراد وهو تعليم السنن، والقضاء في النوازل. وبالله التوفيق.
- السادس والأربعون: أن من جعل الحديث: «كل بدعة ضلالة» مرادا به الخصوص أراد أن النبي على قصد أن يقول: كل بدعة نهيتكم عنها ضلالة، أو كل بدعة مخالِفة ضلالة على تقديرين لهم! وهذا خطأ بين من وجوه، تقدم بعضها لي وجه تنقيح المناط وهذه وجوه مشتركة:
  - \* أن تلك الدعوى لا تتم إلا بتقدير محذوف، والأصل عدم التقدير.

- أن الحديث يصير مجملا فير محكم، إذ لا يدل على معنى بذاته، والعمل به موقوف على غيره وهذا هو المتشابه، وقد اتفق أهل القبلة على أن الحديث قاعدة، والقواعد لا يدخلها الاشتباه.
- \* أن تقدير من قدره بما نهيتكم عنه يعني أنه أحالهم لضبط النهي ولمعرفة الضلالة على ما لا يكاد ينضبط، والحديث قاعدة، والقواعد جاءت لضبط الجزئيات التي يعسر ضبطها، وليست عنوانا فارغ المحتوى، فالحديث إذاً محكم ضابط لفروعه من جوامع الكلم.
- \* يلزم من ذلك التأويل أنه تكليف بالشاق وبما لا يحيط بعلمه أكثر الخلق، ونسبة ذلك إلى النبي على من جنس الكذب عليه والقول عليه ما لم يقل. بل الحديث قاعدة من جوامع الكلم التي أوتيها نبينا. ولمّا لاحظ هذا بعض المستأخرين نفض يده من الأصول المحكمة! فاضطربت أصوله وفروعه، وحسابه على الله.
- السابع والأربعون: استدلالهم بالعفو أن ما استحسنوا مسكوت عنه لتصحيح البدع، ثم هم يضطربون فيه، بقولون هو مما سكت عنه، ثم يستدلون لاستحسانه بالعموم! وما دام مقصودا في العموم فليس هو بمسكوت عنه بل منصوص عليه. وإنما التبس أمره عند من تعلم القرآن والسنة بطريقة المناطقة. والحق أن العفو ما كان بيانه بالسكوت عنه لأنه من أمور الحلال والحرام التي تُبيَّن بالقول. أما السنة المقصودة للتدين فبيانها بالعمل والنبي أول العاملين، والبدعة بيانها بالترك، والنبي أول العاملين، والبدعة بيانها البدعة. وليس العفو من السنة إنما السنة سنة النبي و أصحابه ما تدينوا به، والعفو شيء يترك ولا يخاض فيه ولا يتدين به ولا يثاب عليه كما تقدم. فكيف يقال هو مما طلب الاجتهاد في استخراجه من عموم أو قياس، بل الحديث الذي استدلوا به ينهى عن ذلك قال: وسكت عن أشياء من غير نسيان لها رحمة لكم فلا تبحثوا عنها. ثم عن ذلك قال: وسكت عن أشياء من غير نسيان لها رحمة لكم فلا تبحثوا عنها!
- الثامن والأربعون: أنه ثبتت كراهة فعل ما ترك النبي ﷺ، لأن الترك فعل له حكمه، هذا فعل وجودي والترك فعل عدمي. فكما أن الفعل مكروه تركه، كذلك

الترك مكروه فعله، فهو إذاً غير مستحب، بل المستحب تركه، إذ كيف يستحب تركه ويستحب نعله ؟! هذا خُلْفٌ. فلا بدعة حسنة، ولا تعبد بمتروك في السنة. وسواء علينا يدما الترك بالقصد أم لا، أي قلنا: أن المعتبر ما قُصد تركه وهو الكف أم لا فإنه في الدما الترك بالقصد فعله، إذ لو قُصد مع وجود الداعي وانتفاء المانع لَفُعل كما تقدم.

- التاسع والأربعون: أن القربات المختلف في ردها إما مستحبة - على قول

المستحسنين - أو منع على قول المانعين. والترك يدل على استحباب تركها، فيسلط القول باستحباب فعلها، ويبقى القول بالمنع.

- الخمسون: أن الترك من جنس النهي لأنه ثمرته والمقصود من الخطاب بهه كما أن الفعل من الأمر لأنه ثمرته والمقصود منه، ومعلوم أن النبي على كان أكثر بياله بالعمل، ولأجله بعث، فكما أن عمله بيان للأمر، كذلك الترك بيان للنهي وعمل بمقتضاه. ومتى رأيت تركا مطردا عندهم فاعلم أنه امتثال لنهي، فثبت بهذا أن ما تركه النبي على وأصحابه منهي عنه لا مأمور به، فلا بدعة حسنة.

- الحادي والخمسون: لو سلمنا أن القياس يجري في القربات كما توهم بعض المتأخرين منهم فليس قياس الإثبات أولى من قياس النفي، فإنا نعمد إلى ما نهى عنه النبي على خاصة فنقيس عليه ما سواه فيمنع، والجامع هو الابتداع والترك. فأي النبي على خاصة فنقيس عليه ما سواه فيمنع، والجامع هو الابتداع والترك. فأي القياسين أحق بالاعتبار إذا؟! تأمل مثلا قول النبي على المعدد الرحد، فمن زاد على هذا فله الذي سأله عن الوضوء، فمن زاد على هذا فله أساء وتعدى وظلم، اهد فجعل الزيادة في التطهر على الحد الذي وقف عنده النبي اعتداء وظلما. وأن ما فعله هو الوضوء الذي خوطب به في الآية وإن كان لفظها مطلقا. وهكذا السنة كلها، ما وقف عنده النبي ولله فهو حد لا يجوز الزيادة عليه، فمن زاد شيئا فقد أساء وتعدى وظلم.. ولولا هذا الحديث لاستحسن أقوام تلك الزيادة بدعوى حب التطهر وأنه زيادة خير وأسبغ للوضوء.. ولربما استظهروا على ذلك بمثل قول الله تعالى: ﴿وَرَاللهُ يُحِيُّ الْمُعَلِّدِينَ ﴾ [التوبة: ١٠٩] وأن آية الوضوء مطللة ليس فيها ذكر العدد. ولكن الصواب الاستدلال بقول الله تعالى: ﴿وَمَن يَنعَذُ حُدُودَاللهِ ليس فيها ذكر العدد. ولكن الصواب الاستدلال بقول الله تعالى: ﴿وَمَن يَنعَدُ حُدُودَاللهِ عَملة فهو ظالم متعدً حدود السنة جملة فهو ظالم متعدً حدود المنة جملة فهو ظالم متعدً حدود

الله الذي تفرد بالتشريع، متجاوز حده ومقداره وهو الامتثال اللائق بالعبد.

والحق أن القياس لا يثبت به تعبد، وإنما هو في النوازل لا ماكان زمن التشريع. وإنما ضل من ضل من المشركين بسبب القياس، كما قال ابن سيرين: « أول من قاس إبليس، وإنما عبدت الشمس والقمر بالمقاييس »، فمن استغاث بالأولياء قاس. الميت على الحي الحاضر. ومن طاف بالقبر والوثن قاس بيت «الولي» على الكعبة بيت الرب. ومن قبل الأوثان رموز الأولياء تبركا قاسه على تقبيل الحجر الأسود. واستقبل القبر بالصلاة من أشربه بالقياس على اتخاذ السترة فيها. وحجوا إلى المشاهد قياسا على حج البيت وشد الرحال إلى المساجد الثلاث.. لذلك نهى علماء الملة الأولون عما يضاهي الطريقة الشرعية، إذ المضاهاة ضرب من القياس كما رأيت في باب ما ذموه من العمل المطلق إذا كان يضاهي السنة الراتبة.

- الشاني والخمسون: ثبت أن البدعة أشد من المعصية لأن فسادها في الدين أعظم، لذلك كانت أحب إلى إبليس منها. فكما لا تقسم المعصية إلى حسن وقبيح، كذلك لا تقسم البدعة إلى حسن وقبيح بالأولى. وحاصل البدعة أنها معصية شدد الشرع في تحريمها، فبابهما من هذه الجهة واحد.

- الثالث والخمسون: الاحتجاج بالإجماع، فإنا استقرينا تصرفات الصحابة، فوجدناهم اجتمعوا على ترك كل المحدثات التي استحسنها المخالفون، وانصرم قرنهم على تركها، والإجماع حجة على ترك كل ذلك، دعك من الإجماع الصريح فإنه بالمحال أشبه، ولكن ألا يعلم مخالف إلى الفعل كما كان مالك يسميه إجماعا في مثل كلامه في سجدة الشكر وقد تقدم. وقد عرفت أن أدلة الإجماع وفائدته هي أدلة البدعة وفائدتها.. وإذا ثبتت أدلة التمسك بالإجماع فإن الخطاب ينصرف إلى المعهود في مجاري العادات لا إلى الإمكان العقلي، والجاري في العادة من حصول الإجماع هو السكوي لا الصريح، فإنه وإن أمكن في الجواز العقلي لا يقع صريحا عادة، وما مثلوا به للإجماع الصريح من المعلوم من المدين بالضرورة كوجوب الصلاة لم يثبتوه عن كل عالم من السلف بالأسانيد الصحيحة قولا، ولكن قالوا: لا يمكن أن يختلفوا فيه، فعاد الأمر إلى عدم الاحتجاج بالصريح وعدم وقوعه على

الشروط التي أحدثوها.. والرب سبحانه إذ أمرنا بالتمسك بالإجماع إنما كلسا.. يقع في العمل لا ما لا يقع إلا في الخيال، وهذا من شؤم بدعة الكلام.

- الرابع والخمسون: ما تقدم من منهاج السابقين كتمييز الأحكام في الاعتماد والعمل، وما وقت مما لم يوقت.. فإن تقريره كاف لرد الاستحسان. إذ محال أد يكون من هدي الذين يحتاطون في المستحب بتركه حتى لا يظن أنه واجب، أو السه المباحة حتى لا يظن أنها سنة مستحبة.. أن يتساهلوا في استحسان البدع التي تعد سمه مستحبة تضاهي السنة الشرعية! فبهذا تعلم أن استحسان البدع ليس من أصولهم
- الخامس والخمسون: ما ثبت من الفرق بين السنة والحديث فمن فهم من حديث ما ليس عليه العمل أخطأ السنة إذ السنة العمل. والسنة هي الحكمة في القراا فوراً نزل الله عليك الكركنب والحكمة في الفراا عن المورانزل الله عليك الكركنب والحكمة في الاحزاب: ٣٤] أي السنة المبينة وجوه العمل بالقرآن، فا هذا على أن السنة في القربات حقيقة هي العمل، فهو الحكمة لذلك قال في الحديث هذا على أن السنة في القربات حقيقة هي العمل، فهو الحكمة لذلك قال في الحديث الخراب: ٧٣]: «ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها». اهـ. والحكمة والحكمة والحكم أن القرآن واحد وهو ما نزل على الواقع للعمل، بل العمل الصحيح نفسه. وقد رُرِقه المسحابه رضوان الله عليهم كما في حديث ابن عباس دعا له: «اللهم علمه الحكمة» العمل بوضعه في الموضع المطلوب وهو حسر اختها والحكمة عن العمل به. فالحكمة إذا العمل الصالح، فما لم يكن من عملهم فليس من الحكمة، ومن استدل بمعنى من حديث ليس عليه العمل لم يتبع السنة ولا أصاب الحكمة. هه بعد حسنة.
- السادس والخمسون: ما ثبت أن العمومات في صفات التعبد متشابهة إنماء, الماء وقع عليه العمل الأول هو بيانها، فيسقط الاستدلال بمطلق العموم على ما المربة في العمل. فلا يبقى وجه لاستحسان بدعة.
- السابع والخمسون: أن الإيمان في دين رب العالمين يزيد عند العام من الطاعات، وأن كماله بالأعمال. قال ابن أبي شيبة [٣١٠٨٤] ثنا أبو أسامة عن جر من حازم ثني عيسى بن عاصم ثنا عدي بن عدي قال: كتب إلى عمر بن عبد العرم أم

عد فإن الإيمان فرائض وشرائع وحدود وسنن، فمن استكملها استكمل الإيمان، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان، فإن أعش فسأبينها لكم حتى تعملوا بها، وإن أست قبل ذلك فما أنا على صحبتكم بحريص. اهد. [صحيح] ومن زعم أن شيئا من الأعمال التي لم يَعْمَلها رسول الله على وأصحابه مسنونة تزيد الإيمان فقد زعم أن لنبي في وصحبه لم يكونوا على الكمال.. فلم يبق إلا أن ذلك ليس من الإيمان، فلا مدعة حسنة.

وهل من عادة الشرع في المناهي أن يجعل دون المحرم فاصلا دقيقا من تجاوزه هلك وكانت منه البراءة، وأن من حام حوله لم يكن عليه بأس بل كان مصيبا مأجورا؟!! بل الشرع يحمي الحمى ويسد الذرائع نصحا للعباد. ومما قالوا أن ما مارب الشيء أخذ حكمه. وهذا في ما بين المباح والحرام مسلم فكيف فيما بين مطلوب والمذموم؟ أي كيف يُظن أنه لم يجعل بين البدعة الضلالة التي لا يحبها لمستحب المطلوب الذي ترفع به الدرجات حجابا بل حجبا من المناهي؟! فمن مسرايه عند ربه!

التاسع والخمسون: أن الشرع لما تعبدنا في القربات بالتوقف، ولم يُظهر لنا

العلل كما في العادات، عُلم أن قصده الامتثال، وأن الاجتهاد باختراع شيء والقياسَ غير جار على القصد. فالابتداع القائم على الاجتهاد دون الاتباع المحض غير مقصود.

- الستون: أن النبي الله لما أكثر التحذير من البدع دل على أنها واقعة في الأمة بكثرة، إذ علم أنه لم يكن ليشغل الناس بما ليس تحته عمل، لذلك ترك الاستخلاف لعلمه أن الأمة تجتمع بعده على أبي بكر وقال: «ويأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكرا. اهد [م٢٣٣٢] فيدل ذلك على أنه لِما علم أن من الأمة من سيحدث في الدين ويتوسع بدعوى «البدعة الحسنة» أكد العموم نصحا للأمة على الوجه غير الوجه السابع والثلاثين، فتأمله.

- الحادي والستون: ما ثبت في الحكمة سنة النبي على من صون الألفاظ الشرعية وحفظ معانيها وأثرها، فمن زعم التخصيص وادعى الاستحسان خالف قصد الشرع إلى بقاء اللفظ علما على المذموم، فأضعف دلالته على العموم وَوَقْعَهُ في النفوس، فزال من قلوب الناس الانزعاج من لفظ بدعة!! خلافا للقصد والمنهاج. أفيليق بمؤمن أن يقوم بخلاف مقام النبي على الذي لم يزل قائما يُحَذر من البدع بإطلاق ثم ينادي في الخلق بدعوى الاستحسان والحض عليها والتأصيل لها؟! أفليس هذا من مشاقة النبي على النبي على الستحسان والحض عليها والتأصيل لها؟! أفليس هذا من مشاقة النبي الله؟

- الثاني والستون: أن هذه الدعوى وهي أن قول نبي الله «كل بدعة ضلالة» عموم مخصوص انبنت على بدعة أصولية وهي إمكان التخصيص بالمنفصل، وهي بدعة يونانية منافية لبيان العرب ذلك أن العموم الذي يزعمون أن الدليل المنفصل خصصه إما أن ما خُص منه كان داخلا في العموم أو لم يكن داخلا، فإن كان داخلا فيه ثم خص فهو النسخ كما سماه السلف العالِمون، فيلزم حينها معرفة المتقدم من المتأخر لمعرفة المحكم منهما. وإن لم يكن مرادا من العموم الصورة التي خُصت فالدليل المنفصل إنشاء لحكم جديد، وفيه زيادة بيان أن ذلك الجزء لم يكن داخلا في العام، وهذا من العام المراد به الخصوص.

فتقدير وقوع التخصيص بالمنفصل في الشريعة هو من عجمة الروم أصحاب الألغاز، أما العرب فلا تتكلم في جادة لسانها إلا بالبيان والفصاحة، فإذا نطق العربي بكلمة عامة يريد معنى خاصا لا بدأن يبين في المقام نفسه مراده إما باللفظ أو بالحال وإلا كان تلبيسا وعجمة تأباها العرب(١).

لذلك تراهم يضطربون في الفرق بين العام المخصوص والمراد به الخصوص، ويخرجون لإثبات الفروق عن موطن النزاع.. ثم لم يأتوا بشفاء! وكذلك البدع المحدثات..

والحق ألا وجود للعام المخصوص، ولا تخصيصَ بالمنفصل، إنما هو النسخ، لذلك كان الصحابة يتَّبعون من حديث رسول الله الأحدث فالأحدث ويرونه الناسخ المحكم كما حكى الزهري ولا يخصصونه به بعد تناول. ولكن المتأخرين لأجل ما أصلوا من القواعد المحدثة في الأصول غلَّطوا الصحابة فقالوا: لا سبيل إلى القول بالنسخ ما أمكن الجمع، وإنما هي العجمة.

وما ذكروه مثلا إنما هو بيانٌ كقول ابن عمر: أحلت لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال. اهـ. [احمد٥٧٢] فهذا ليس

(۱) راجع المسألة الثالثة من مباحث العموم بفصولها من الموافقات. وقد قال الشافعي رحمة الله عليه في الرسالة [الفقرة ۱۷۳]: فإنما خاطب الله بكتابه العرب بلسانها على ما تعرف من معانيها، وكان مما تعرف من معانيها اتساع لسانها وأن فطرته أن يخاطب بالشيء منه عاما ظاهرا يراد به العام الطاهر، ويستغني بأول هذا منه عن آخره، وعاما ظاهرا يراد به العام ويدخله الخاص فيستدل على هذا ببعض ما خوطب به فيه، وعاما ظاهرا يراد به الخاص وظاهر يعرف في سياقه أنه يراد به غير ظاهره. فكل هذا موجود علمه في أول الكلام أو وسطه أو آخره. وتبتدئ الشيء من كلامها يبين أول لفظها فيه عن آخره وتبتدئ الشيء تعرفه بالمعنى دون الإيضاح باللفظ كما تعرف الإشارة ثم يكون هذا عندها من أعلى كلامها لانفراد أهل علمها به دون أهل جهالتها. اهد ذكر تعرف الإشارة ثم يكون هذا عندها من أعلى كلامها لانفراد أهل علمها به دون أهل جهالتها. اهد ذكر الشاطبي هذا الكلام ثم قال: والذي نبه على هذا المأخذ في المسألة هو الشافعي الإمام في رسالته الموضوعة في أصول الفقه، وكثير ممن أتى بعده لم يأخذها هذا المأخذ، فيجب التنبه لذلك، وبالله التوفيق. اهد ذكره في المسألة الأولى من قصد الإفهام في سياق أن القرآن عربي بالاستعمال لا بالنظر أن اللهظ خاصة. ولم ير الشاطبي التخصيص بالمنفصل، ولم يكن من ملهب محمد بن إدريس أالشافعي، بل هذا نصة. ولم ير المسالة، وزعم بعض الأصولين الإجماع على وقوعه!

تخصيصا لعموم الميتة في الآية، ولكنه إخبار عن هذه الأشياء أنها ليست من المبته المحرمة ولا الدم المحرم، وليس مراده الحصر بمفهوم العدد حتى يكون بمنرله الاستثناء، فابن عمر نفسه ممن يقول أن ذكاة الجنين ذكاة أمه ولا يراه من المبتة وإلا كان ميتا كما روى عبد الرزاق [٢٦٤٨] قال أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع عن اس عمر قال في الجنين إذا خرج ميتا وقد أشعر أو وبر فذكاته ذكاة أمه. اهـ [صحبه والعلة هي خروج الدم المسفوح بالذكاة (١)، وهذا لا يوجد في الحوت والجراد بل هو ذكي. فالميتة والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع حرام إلا ما ذكيم، فالسياق دال على أن ما حرم من ذلك هو ما يقبل الذكاة، وهو الذي يقول الفقهاء ما له نفس سائلة، وليس كذلك الحوت والجراد فغير داخل في اللفظ. لذلك من حرم الحازون البري نظر إلى اللفظ وغفل عن السياق الذي هو الكلمة وتوهم أن العموم يشمله، وإنما هو عفو.

ومثله ما قالوا في قول الله تعالى شأنه ﴿ وَٱلْمُعْلَقَتُ يَرَّبُعْرِي إِنْفُسِهِنَ مُلْتُهُ فُرُونَ ﴾ [البقرة: ٢٧٨] زعموا أنه مخصوص بقول الله سبحانه ﴿ وَالَّتِي يَوْسَنَ مِن الْمَعْلَوْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

<sup>(</sup>١) روى مالك [١٠٤٥] عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول: إذا نحرت الناقة فذكاة ما في معلم ١٠٠. ذكاتها إذ كان قد تم خلقه ونبت شعره فإذا خرج من بطن أمه [حيا] ذبح حتى يخرج الدم مس ١٠٠٠ هـ. ١٩٠١] اهـ. الزيادة [حيا] لابن بكير عن مالك [هق١٩٧٤].

وأيضا لا تتناول التي لم يدخل بها، قال الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَا اللّهُ وَا

ومثله ما ذُكر في قول الله تعالى: ﴿ فَإِذَا اَنسَلَمْ الْأَثْهُرُ الْخُرُمُ فَاقْنُلُوا الْمُسْرِكِينَ حَبْثُ وَجَدَّتُوهُمْ وَخُدُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ حَكُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلُوةَ وَعَاتُوا الصَّلُوةَ وَعَاتُوا الصَّلَوية وَعَالُوا خصصته آية المجزية الرَّكُوةَ فَخُلُوا سَيِيلَهُمُ إِنَّاللَهُ عَفُورٌ رَجِيمٌ ﴿ فَ ﴾ [النوبة: ٥] قالوا خصصته آية المجزية ماستثنت أهل الكتاب، والسياق من أوله إنما هو في المشركين المعاهدين لا يتناول هنا أهل الكتاب، والله أعلم بتأويل كتابه سبحانه، ثم ذكر أمر أهل الكتاب بعده بايات. وقد فرقت آيات بين المشركين وأهل الكتاب، منها قول الله تعالى: ﴿ لَمْ يَكُنُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَهُ الْكِتَابِ مَنْ اللهُ عَالَى: ﴿ لَمْ يَكُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللله

ومثله ما ذُكر في قول الله تعالى: ﴿ يُومِيكُواللهُ فِي آولكدِ حَكُم اللهُ وَالنساء: ١١] قالوا حرج منه قول النبي ﷺ: «لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم» [خ٢٢٦/ م٢٢٥] والسياق إنما هو في المؤمنين، لا يتناول الكافر لقرائن لمن تأملها إن شاء الله. والعجب أن كثيرا ممن احتج بهذه الآية على إثبات التخصيص بالمنفصل لا يرى الكافر مخاطبا بفروع الشريعة، ثم يزعم أنه وارد في هذا العموم!

١١) كأن لفظ المشركين وأهل الكتاب إذا ذكرا في سياق اختلفا، وإذا ذكر لفظ المشركين مفردا دخل فيه
 أهل الكتباب، لمذلك فهم ابن عمر دخول الكتابيات في الآية ﴿وَلَا نَنكِمُوا ٱلْمُشْرِكَةَتِ مَثَّى يُؤْمِنَ ﴾
 الفرة: ٢٢١] ولم ير آية المائدة ناسخة مرخصة في نكاحهن بعد منع. والله أعلم.

وكل ما مثلوا به للتخصيص هو من هذا الضرب، فتتبعه تجده يشبه ما قال الشافعي كَاللهُ.

وما يقولون فيه تخصيص بالمتصل كالاستثناء فإنما هو بيان، لأن الاستثناء طرف من السياق، إذ لا يستقيم في اللسان أن يبدأ الكلام بالاستثناء، كما لا يستقيم أن ينتهي الكلام وهو محتاج إلى استثناء، لأن مجموع ذلك هو الكلام. والعرب تسمي الجملة التامة كلمة، لأن المجموع هو الدال على المعنى لا بعضه، قال الله تعالى: ﴿ مَقَّ إِدَا جَآءَ أَحَدُهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ رَبِ ٱرْجِعُونِ ١٠٠ لَعَلِيّ أَعْمَلُ صَلِيحًا فِيمَا ثَرَّكُتُ كَلَّا ۚ إِنَّهَا كَلِمَةُ هُوَ قَآبِلُهَا ﴾ [المؤمنون: ٩٩، ٢٠٠] وقال النبي عليه الصلاة والسلام: «كلمتان حبيبتان إلى الرحمر، خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم». اهـ [خ ٧٥٦٣]. ومن سنة العرب في لسانها أنها تكلُّمُ بالكلام يدل أوله على آخره كما في قــول الله تعــالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا شُيِّرَتْ بِهِ ٱلْمِجِبَالُ أَزْ قُطِّعَتْ بِهِ ٱلْأَرْضُ أَزْ كُلِّمَ بِهِ ٱلْمَوْنَىٰ بَل بَلَّهِ **ٱلْأُمَّرُ﴾ [الرعد: ٣١] أي لكان هـ ذا القـرآن، فكـان أولـه دالا على آخـره، ومثلـه قولـه** سبحانه ﴿ فَلُمَّا ذَهَبُوا بِيهِ وَأَجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غَيِّنَهَ لَلْمُنَّ ﴾ الآية [بوسف: ١٥] أي وفعلوا ذلك. وتكلُّمُ بالكلام يدل آخره على أوله كما في قول الله تعالى: ﴿ قُلُ أُوحِيَ إِلَّ أَنَّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرُّمِّنَ ٱلْجِيِّ فَقَالُوٓا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبَا ۗ إلى البعن: ١] أي استمع نفر من الجن إلى القرآن دل عليه آخره، وقوله سبحانه ﴿ فَأَشَارَتَ إِلَيَّةٌ ﴾ [مريم: ٢٩] أي أشارت إليه أن كلموه دل عليه آخره ﴿ قَالُوا كَيْفَ نُكِّلِّمُ مَن كَانَ فِي ٱلْمَهْدِ صَبِيتًا ﴾.

إذا تبين هذا عرفنا ألا وجود للتخصيص بالمتصل ولا بالمنفصل، إنما ثَمَّ البيار والنسخ (١) كما نطق العلماء الأولون العامِلون بحدود ما أنزل الله على رسوله. فما من عموم إلا وهو من جوامع الكلم والقواعد المحكمة، والكليات المطردة. فمن اعتقد بدعة التخصيص ضعف فهمه للبيان، واتهم النبي وصحبه بالتقصير.

ومن زعم التخصيص الذي هو نسخ وإخراج بعد دخول في العموم، كان شيئا

 <sup>(</sup>١) البيان أن يبين الله تعالى في سياق الآية مراده أر رسولُه عند بلاغه إياها، والنسخ إزالة لما كان داخلا ر العموم.

كُبَّاراً! لأن النسخ في الأخبار محال شرعا، وقوله كل بدعة ضلالة خبر، فمعنى قول من زعم ذلك أن يكون النبي عنده قد أخبر عن أمور أنها ضلال وفي النار، ثم نسخ هذا النخبر، وأخرج منه ما استُحسن!! وهم يقولون أن النسخ لا يرد في الأخبار..

ودعوى إرادته للخصوص بعدُّ من افتراء الكذب عليه ما لم يقل، وغفر الله للمتأولين وصلى الله على نبيه وسلم تسليما كثيرا.

فهذه الشريعة بمسائلها وجوامعها ومقاصدها تنادي بأن كل بدعة ضلالة بلا استثناء. فكيف يقال بعدُ بالتخصيص أو إرادة الخصوص، هدانا الله و إياهم.

ولقد أثبت الناس أصولا للفقه وقواعد بأدلة هي أقل من هذه أو مثلها كأدلة القياس والاستحسان في الأصول وكثير من قواعد الفقه في الأشباه والنظائر.. ومن نظر في أدلة القواعد عرف ذلك، وعرف أن ما ههنا محكم الثبوت لأنها معان متواترة، وحديث النبي على عند من فهمه غني بنفسه عن شهادة العالمين، وجوامع الكلم المنزلة تغنى عما أحدث بعد.

وإذا كانت آية تحريم الخمر والميسر بسياقها وقطعية الدلالة ، كما أنهم ينطقون، فما ههنا أولى، قال ربنا تعالى جده ﴿ كَانَّهُ اللَّيْنَ مَاسَوًا إِنَّمَا الْمَشَرُوّالْمَشْكُورُ الْمُعْمَلُ اللَّيْنَ مَاسُوّا إِنَّمَا الْمَشَرُورُ الْمَشْكُورُ الْمُعْمَلُ الْمَدُونُ اللَّهُ اللَّهُ وَعَنِ المَّدُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الل

جمهور الشريعة؟!

ومن ندبر القرآن وجد الكلام عن البدعة والتحذير منها وعيب منتحليها متواترا فحيث ذكر الافتراء على الله في مثل قول الله ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ ٱلْعِجْلَ سَيَنَالَمُمْ غَضَبٌ مِن رَّبِهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْمُيَوْةِ الدُّنِّيا وَكَلَالِكَ بَمْزِي ٱلْمُفَرِّينَ ﴾ [الاعراف: ١٥٢] هـ وكلام عن البدعة المحدثة لأنه أمر يضاف إلى دين الله وليس منه. والآيات المحدرة من القول على الله بغبر علم كقول الله ﴿ قُلْ إِنَّمَا حُرَّمُ رَئِيَ ٱلْفَوَلِحِسُ مَاظَهُرَ مِنْهَا وَمَابَطَنَ وَٱلْإِنْمَ وَٱلْبَغَى بِغَيْرِ ٱلْمَغِي وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَرٌ يُنَزِّلُ بِمِسْلَطَنَا وَأَن تَغُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَانْعَلَىٰوَنَ ﴿ إِلا عِراف: ٣٣] وذكر الكذب عليه، وابتغاء سبيل الله عوجا، والذين يشترون الضلالة بالهدى، وما اتخذوا في دينهم من العِجل واللهو واللعب والسوائب والسحر وأنهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا.. وأنهم فرقوا دينهم، وذكر السبل والأهواء، وما نهوا عنه من الغلو كقول الله ﴿ لَا تَمُّ لُواْ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَـ تُولُواْ عَلَى اللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾ [النساء: ١٧١] وما ذكر من تحريم ما أحل الله، أو تحليل ما حرم الله، ونظائر هذا المعنى هو حديث عن البدعة عينها. وإنما الشرك الذي جاء النبي لرده بدعة حدثت بعد الأنبياء، فجاء بتصحيح الأعمال وتصحيح النيات، وكلاهما آفته الانحراف عن اتباع السنن وركوب البدع. فكانت معرفة البدعة من تمام معرفة حدود ما أنزل الله على رسوله، بـل مـن أول مـا يتقى ويحاذر، لذلك ذكره الله جل جلاله في أم القرآن. فهو سنة في الأولين والآخرين وأصل من أصول الدين، نتابعت عليه الأنبياء في الغابرين، واتبعتهم ورثتهم في الآخرين، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين، وما بدلوا تبديلا.. وهو مما أخذ عدو الله على نفسه أول الأمر ﴿ لَمَّنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَ يَخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّعْرُومَنَا ١٠ وَلَأْضِلَّنَّهُمْ وَلَأْمَنِيَّنَّهُمْ وَلَا مُرَبَّهُمْ فَلَيْبَيِّكُ مَ وَلَاكُمُ أَنَّهُمْ فَلَيْعَنِّيمُكَ خَلْفَ أَلَمُ وَمَن يَشَّخِلِ الشَّيْطَانَ وَلِيْسَاقِن دُويِ اللَّهِ فَقَدْ خَيدر خُسْرَا نَا مُّهِينَا ﴿ السَّايَعِدُهُمْ وَيُمَنِّهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَانُ إِلَّاعُهُوا ﴾ [النساء: ١١٨-١٢٠] فأضل بنحو ذلك جِبلاً كثيرا.

فحقيق على من أحب ربه، وعظم أمره أن يجعل هذا من أكبر شُغُله، ولا يكور من الذين جعلوا الدنيا أعظم شيء في أنفسهم، يغضبون للدماء والأموال والأوطان والغيرة لدين الله خير لهم لو كانوا يعلمون. ولقد رأوا من سياق التاريخ غب ما يسلكون لم يزالوا يدعون إلى «التقارب» مع الروافض وهم لا يقدُرون خطرهم على الدين، حتى مكنوا لدولتهم في بلاد المسلمين، وما نالوا هم أدنى حظ مما كانوا يُمَنّون.. هداهم الله وأصلح بالهم.

ولما حرض الله عباده على قتال مجرمي أهل الكتاب ذكر لهم علة الإذن أن يقاتلوهم لأنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون في أنفسهم ما حرم الله ورسوله ليعبدوا الله وحده لا شريك له ويطيعوا رسوله. قال سبحانه: ﴿ قَائِلُوا ۖ ٱلَّذِينَ ۗ لَا يُؤْمِنُونَ بِأَلَّهِ وَلَا بِأَلْيُوْمِ ٱلْكَيْخِ وَلَا يُحْرِمُونَ مَا حَبَرُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ وِينَ ٱلْحَقّ مِنَ اَلَذِينَ أُوتُواالَكِتَنَبَ حَقَّ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَلُو وَهُمْ مَنْفِرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّ الأمر وعلته، ثم حرض عباده بقوله ﴿ وَقَالَمْتِ ٱلْيَهُوهُ عُمُزَيْرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ وَقَالَتِ ٱلنَّصَكَرَى ٱلْمَسِيحُ ٱبُّثُ ٱللَّهِ \* ﴿ حَي يَعْضِبُواللهُ أَنْ يَقَالُ فِهِ مَا لِسِ بَحَى ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ عُنَارً آبنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّمَا مَرَى الْمَسِيحُ آبَتُ اللَّهِ وَالْهُدِيا أَفُوا مِعِيدَ مُعْمَلُهِ وَن قَوْل الَّذِينَ كَغُرُوا مِن قَبْلُ ۚ قَدَىٰكَهُمُ اللَّهُ ۚ أَكَ يُؤنِّكُونَ ۞ اَتَّخَكُدُقَا لَمُعَهُمُ اللَّهُ ۚ أَكَ يُؤنِّكُونَ وَرُغْبَكُنَهُمْ أَرْبُكَابًا مِن دُوبِ اللَّهِ وَٱلْمَسِيعَ أَبْنَ مَرْيَكُمْ وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَنْهُا وَحِدُ كُنَّا إِلَنْهُ إِلَّا هُوَّ شُبْحَانَتُ عَكَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ اللَّهُ الرَّبِيدُونَ أَن يُطَيْعُوا فُورَ اللهِ وأَفَوَهِ عِنْدُ وَيَأْفِ اللهُ إِلَا أَن يُسِّمَّ نُورَهُ وَلَوْكِمِ الْكَنْفِرُونَ ١٤٥ هُوَ الَّذِي آرْسَلَ رَسُولَهُ اِلْهُــُــَـٰىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِي لِيُظْهِرَهُ عَلَى الذِينِ كَيْلِهِـ وَلَوْكَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾ [سورة التوبة: ٣٠-٣٣] كل هذا سياق واحد لعباد كان الله ورسول أحب إليهم مما سواهما. يقرؤون في الكتاب ﴿ مْمَنْ أَظْلُمُ مِنَّنِ ٱلْمَتْرَكِ عَلَى ٱللَّهِ حَكَلِمًا أَوْكَذَّبَ بِعَايِمَتِهِۥ إِلكُمْلًا يُمْ لِحُ النَّهُ مِرْدُوك ﴾ [يونس: ١٧] فيجدون في صدورهم أن أعظم الإجرام في الأرض أن يفترى على الله سبحانه الكذب وأن يُرد أمرُه.

والخلوف حملهم الجهل بالأمر العثيق وتأويل ما لا يعلمون على الاستهانة البدع، ثم استحسانها، على خلاف هدي النبي الشائد الذي كان يُبْغِضُها ويُبَعِّضها إلى على خلاف هدي النبي الشائد الذي كان يُبْغِضُها ويُبَعِّضها إلى قلوب أصحابه. فاسبعد هؤلاء أن يكون شيء من «التعبد» ضلالة وحراما! حتى المحتلج في صدور نهي النبي الشاعن عن أعمال رأوها قربات حسنة كقراءة القرآن في

الركوع والسجود، واتخاذ القبور مساجد ونحو ذلك. وتجدهم يغضبون لبعض المعاصي التي يغفرها الله إذا شاء، ولا يكادون يغضبون للشرك الذي تأذن الله أنه لا يغفره! وهذا من تشويه البدعة للفطرة، فمن ذا الذي يُسْلِمُ لها بعد هذا سمعه وقلبه؟!

فانظر كيف أنهم لما خالفوا الهدي الباطن خالفوا الهدي الظاهر! وصدق رسول الله على قوله: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب. اهـ.[خ٢٥/م٩٩٩] وقال أنس بن مالك كَالله: إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر إن كنا لنعدها على عهد النبي على مس الموبقات. [خ٢١٢٧].

ولكن القوم من جرأتهم على الله استحسنوا وأدخلوا في مراد الله ورسوله ما لم يعرفه النبي وأصحابه، ثم يزعمون أن لهم الحسنى وأنهم العباد المجتهدون، وقد قال الله عن أهل الجنة ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْمُ مَ كَلَ بَعْضِ يَسَاءَ لُونَ ﴿ وَالْمَا إِنَّا صَحَنًا فَيْلُ فِي آهَلِنا مُشْفِقِينَ الله عن أهل الجنة ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْمُ مَ كَل بَعْضِ يَسَاءَ لُونَ ﴿ وَالطور: ٢٥- ٢٧] فإنما أهل الجنة المشفقون، وحذف المتعلق يدل على العموم فكانوا يشفقون من كل محذور ومنه أن ينسب أحدهم إلى الله ورسوله ما لم يرده الله ورسوله، وإنما سبيل العصمة منه اتباع العمل العتيق.

فحذار من أن تدخل في جملة المفترين، إذا كنت ممن يستحسنون البدعة في الدين، عافاني الله وإياك. ولا يصدنك خطأ عالم قال بخلاف ذلك، فإنه عسى أن يغفر الله له، وإنما ابتليتم..

## فصل في بيان دلالة الفاتحة على جملة هذه الأصول

قال أبو خيثمة [العلم ٥٠] حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال: ما نسأل أصحاب محمد عن شيء إلا علمه في القرآن إلا أن علمنا يقصر عنه اهـ. ورواه أبو عبيد [فضائل القرآن ٨٠] حدثني أبو نعيم عن الأعمش عن مسلم بم، صُبيح أبي الضحى بمثله. [سند صحيح]. هذه السورة الجليلة اشتملت على أمور الدين جملة لأنها أم القرآن. وما سواها من السور والأحاديث تفصيل للذلك إن شاء الله. فدلت على أمهات الجوامع المطابقة والتضمن، ثم اندرج باقي الأمور بالالتزام. ومعلوم أن ما دل عليه اللفظ بالمطابقة والتضمن آكد مما دل عليه باللزوم. والسورة مكية، وقد عُلم أن السور لمكية نزلت بالقواعد الأهم ثم جاءت المدنية مكملة لها (۱).

فالصراط المستقيم دل على السنة بالمطابقة، وهو الطريق المسلوكة، فالصراط والسراط في اللغة هو الطريق المطروقة، وإذا أضيفت إلى قوم كانت طريقهم التي سلكوها ومروا بها. فما لم يكن من العمل في السنة فليس من صراط النبي وأصحابه، وإنما صراطهم وطريقهم ما طرقته أقدامهم وكان من عملهم، كما عرفت في بيان معنى السنة.

والضالون هم النصارى وكل الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، ومنهم أهل البدع، فإن كل بدعة ضلالة، وما اليهودية والنصرائية إلا بدع في دين أنبيائهم. فلفظ (الضالين) عام في كل ضال من أهل القبلة ومن غيرهم لأن لام الاستغراق من صيغ العموم. وقد بين لنا النبي وله أن هذه الأمة ستأخذ مأخذ القرون قبلها، فما كان في أهل الكتاب يكون في هذه الأمة، فالضالون المشركون والمبتدعة. واللفظ «الضالين» مطلق في كل ضلالة لأن اسم الفاعل مثل الفعل في الدلالة على الإطلاق. فأفادت الآية الحذر من البدعة بالتضمن، إذ تشتمل على متحذير من الشرك والبدعة. ويصح أن يقال: أنها دلالة بالمطابقة لأن الشرك بدعة، إذ المنطوق (المطابقة أو مفسقة. فأنت ترى أنها تدل على الحذر من جملة البدع بصريح المنطوق (المطابقة أو التضمن) لا بالالتزام وهو المنطوق غير الصريح.

وقوله (اهدنا) طلب للهدى، والهدى والهدي هو العمل. قال ابن فارس في لمقايس [هددى] أنه بمعنى «التقدم للإرشاد.. هديته الطريق هداية أي تقدمته لأرشده، وكل متقدم لذلك هاد » إلخ فالهدى شرعا ما تقدمنا من عمل النبي الله واصحابه. فلا يكون العبد على هدى حتى يتبع العمل.. وهو وصية النبي «فعليكم

١٠) الموافقات المسألة الثامنة من أحكام الأدلة العامة.

بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، فأمر بسنتهم وشهد أنهم مهديون أي على هدي محمد على محدثة فعليكم بالهدي الأول، أي العمل الأول. فالهداية المطلوبة في الآية معرفة هدي المنعم عليهم والتوفيق إليه ومحبته. فالمسؤول هو العمل الذي به اهتدى المنعم عليهم.

قال الطبراني [ك ٤٥٤، ١] حدثنا محمد بن الفضل السقطي ثنا إبراهيم بن مهدي المصيصي ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن الأعمش عن أبي واثل عن عبد الله قال: الصراط المستقيم الذي تركنا عليه رسول الله عليه. اهـ. إسناد جيد.

وأيضا قوله ﴿ آغدِنَا أَلْفِهُ طَلَى عَمْلُ قُولُ الْحَلِيلُ عَلَيهِ الْصَلاةِ والسلامِ ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكُنا ﴾ لا نهتدي إلى وجوه العبادة حتى تبينها لنا. والصراط الذي هو عملُ النبي عليه سبيلٌ لا يُعلم بالنظر ولكن بالاتباع. فدل على ألا اجتهاد في معرفة وجوه التعبد بخلاف الضالين الذين وُكلوا إلى أنفسهم إذ اختاروا فضلوا. فدلت على أن الدين توقيف. إذ لا يُهتدى إلى معرفة محاب الله إلا بدلالة منه سبحانه. ويدخل في الصراط بالتضمن الترك لأنه فعل، وهو من تمام الاتباع.

ودل قوله سبحانه ﴿إِيَّكَ مَبْتُهُ على الإخلاص، وقوله ﴿ آهْدِنَا آلْمَتْنَغِيمَ ﴾ على الاتباع. وهذان الأصلان هما عنوان الفلاح في الآخرة، شهادة أن لا إله إلا الله بتوحيده، وأن محمدا رسول الله باتباعه. وفساد المغضوب عليهم من الباطن إذ عرفوا الحق فاستنكفوا عنه.. وفساد الضالين من جهة العمل كما قال ابن مسعود: «وكم مر مريد للخير لن يصيبه».. فعلمنا ربنا أن نسأله صلاح القلب وصلاح العمل.

ودل قوله ﴿عَيْرِآلْمَغْصُبُوبِ عَلَيْهِمْوَلَا ٱلصَّمَآلِينَ ﴾ على اجتناب سبل اليهود والنصارى، ومن شأنهم استحسان البدع.

إذا تأملت السورة الكريمة عرفت أن معانيها جوامع محكمة أو كليات على لسان الأصوليين لا تقبل التخصيص ولا النسخ ولا التأويل.. فقد ذكر الله جل جلاله أن ا، الحمد، وهذا شامل للدنيا والآخرة، والشريعة والقدر.. من غير تخصيص. وأنه رسا العالمين جميعا من غير تخصيص. وأنه رحمن رحيم لكل الخلق لذلك أرسل الرسا وأمهل الكافر.. وأنه ملك يوم الدين لا يخرج من ملكه وحسابه شيء.. وأنه الإا،

الذي ينبغي أن تصرف له كل عبادة في كل حين.. إذ قوله ﴿ نَبُك ﴾ مطلق في كل عبادة طاهرة أو باطنة لأنه فعل والفعل يفيد الإطلاق، وعام في كل وقت بحذف المتعلق وحذف المتعلق من مسالك العموم. كذلك (نستعين) في كل الأمور عند اتخاذ السباب أو عند تعذرها، إذ لا حول ولا قوة إلا بالله في كل شيء وعلى كل حال.. وأمرنا سبحانه أن نسأله الهداية التامة المطلقة التي تشمل هداية التوفيق وهداية البيان. والصراط المستقيم اتباع النبي في كل هديه فعله وتركه وقصده من غير ستثناء شيء، إذ الاستثناء في الدعاء إعراض.. كذلك الأمر في الضلالة عموم يستغرق منا ليس من الصراط. فميزت الآية الطريق المسلوكة وهي العمل العتيق، وما سواه ضلالة مطلقاً. فكل عمل لم يطرقه أحد منهم فهو من الضلالة من غير استثناء.

فبان لك أن هذه السورة محكمة العموم وأنها أم القرآن وقواعد كلية. فهي من تقوى الأدلة على ألا بدعة حسنة. ومعنى كونها جوامع - أو «كليات» - أنها ليست مما يتغير على حسب الزمان والأعراف.. وأنها أول ما ينبغي أن يدعى الناس إليه ويربى عليه، وبالله التوفيق.

فتأمل كيف فرض الله علينا ما ينفعنا، وكوره علينا الأهميته، تزدد محبة لربك، ويقينا بأن ذم البدع والتحذير منها من آكد الأمور وأصل من الأصول، وأن التحذير والحذر منها من اتباع الصراط المستقيم. وأن ذلك كله من تمام ﴿ آلْحَدَدُ يَدَوَلُ لَكُ لَله من تمام ﴿ آلْحَدُدُ يَدَوَلُ لَكَ مَن تمام ﴿ آلْحَدُدُ اللّهِ لَلَكَ اللّهِ اللّه الله الحمد أن بين لنا الصراط المستقيم، وحذرنا من طريق المغضوب عليهم والضالين، وأن لم يحوجنا إلى الابتداع والمغامرة بالنفس والدين. فالحمد في أول السورة كالقاعدة التي يرجع إليها كل ما بعدها في السورة والقرآن كله، فله الحمد على ربوبيته ومن ربوبيته أن ربى الحلق برسله الذين أنعم عليهم. وله الحمد على رحمته وملكه وشريعته وتيسيره وجزائه وهدايته وإضلاله.. فله في ذلك كله من الحكم الشريفة والمقاصد العظيمة ما أس يعلمها إلا هو سبحانه. وهو العليم بما في الاتباع من المصالح وما في الابتداع من الماهالد، فاستحسان البدع مناف لحمد العبد لله رب العالمين، أو منتقص من المفاسد. فاستحسان البدع مناف لحمد العبد لله رب العالمين، أو منتقص من العاد كماله بحسبه. والله المستعان على القيام بشكره.

## فصل في التمثيل للكمال الذي انتقصته البدع

لو تأملت حديث أبي قراس البليغ الذي قام فيه الناصح الأمين الله بقوله: «إياي والبدع واللي نفس محمد بيده، لا يبتدع رجل شيئا ليس منه إلا ما خلّف خبر مما ابتدع. إن أملك الأعمال خواتمها، إنكم ترجعون إلى ما في قلوبكم، من شاق شق الله عليه، فدعوني ما ودعتكم فإنما هلكت الأمم باختلافهم على أنبيائهم». ثم علمهم جبريل ما الذي ينبغي أن يسألوا عنه، وأن تكلف البحث في ما لم يؤمروا من البدع.

فانظر كيف علمنا النبي على أن ما وَدَعَه لا ينبغي التفتيش عنه، فإن السنة والحكمة والحق ألا يشتغل به، وأن السكوت منه مقصود لا غفلة. فالدين قد كمل، ومن زاد بدعة فقد انتقص سنة خيرا مما أحدث، أبصر ذلك أو عشي عنه. وإنما الدين مثل الجدار المتماسك المرصوص، من أراد أن يزيد لبنة لا بد أن ينتقص لبنة. ولكن من أشرب البدع لم يجد طعم قوله: خير الهدي هدي محمد على المرجو على يجد طعم قوله: خير الهدي هدي محمد على المرجو على المرجو الهدي هدي محمد المنظير المناه المرجو المناه المربع الم يجد طعم قوله المناه الهدي هدي محمد المنظر المناه المناع

وأنت لو تأملت تاريخ العلم والعمل وجدت ذلك حقا، وسأذكرك بأطراف تدلك على ما وراءها فتدبر:

كان النبي على الله حدود ما أنزل في ثلاث وعشرين سنة بقوله وحاله وفعله وتركه وتقريره، وأقصد بالحال ما يصاحب الكلام من قرائن وإشارات بالوجه أو اليد.. تبين القصد، ومتى أهمِلت زاغ الفهم وضل عن معرفة المقصود. وكان المعد الخلق عن اللغو، فما بينه بالقول فالقصد والحكمة بيانه كذلك لا عبثا، وما بينه بالفعل والترك كذلك مقصود، وما وكله إلى الإقرار يدل على تأخر مرتبته..

فكان له منهج في التعليم وتربية أصحابه، ورثها عنه الراسخون في العلم منهم كما في الحديث الصحيح (إن العلماء ورثة الأنبياء) [د٣٦٤٣] ورثوا عنهم العلم بمنهجه، فكانوا يبينون للتابعين بالقول والحال والفعل والترك والتقرير كما تقدم. كذلك أهل البيان أبدا وهم العلماء ﴿وَلَكِنَ كُونُوا رَبِينِينَ بِمَا كُنتُم تُعَلِّمُونَ ٱلْكِنتِ ﴾ [آل عمراد ١٧١ فيربي العالِمُ الناسَ على نحو ما رُبي على مكث كما كان النبي ﷺ يعلم أصحابه، وهذا يكون بالصحبة، وهو أقرب إلى الحفظ وحسن الفهم، وأقوى على العمر

حصن من تسور اللبن يستعجلون. فإذا بقي العلم في صدر العالم ينزله على ما
 م من الحكمة لم يشت معه إلا من اصطفي ليكون في الناس أمة بعده، وينقشع
 مم من كان صاحب حاجة (١).

فلما فتح المصحف مع موت العلماء قرأه الرجل والمرأة والصغير والكبير والمؤمن والمنافق كما أخبر معاذ، فظهر الاستعجال على حفظ القرآن (٢)، وتُركت سنة تعلمه على مكث عند أهله، فنشأ سوء الفهم وضرب أقوام كتاب الله بعضه معض. وكان أول من سن ذلك الحرورية لما خرجوا على أهل العلم في التأويل، ثم خرجوا عليهم بالسيف.

ولما ظهرت كثرة التحديث وسرد الآثار جملة - وكان في العراق سنة جارية - فص الفقة والعمل والاقتداء بالأفعال وسنة البيان بها. واتفق أن ذهب الذين علموا مم أنزلت الآيات والسنن، وصارت تروى الأحاديث منفكة عن سياقها الذي علمه لراسخون من أصحاب النبي المنه الفهم، وظهر الرأي، ونقص اليقين، نجم الاختلاف في الدين..

١. الموافقات المسألة الثانية من مباحث الفتوى من كتاب الاجتهاد.

٢) قال ابن أبي شيبة [٣٠٥٠] حدثنا وكيع عن خالد بن دينار عن أبي العالبة قال: تعلموا القرآن خمس أيات خمس آيات فإن رسول الله ملك كان يأخذه خمسا خمسا. اه. [صحيح عن أبي العالبة] ثم قال حدثنا وكيم عن إسماعيل قال: كان أبو عبد الرحمن يعلمنا خمسا خمسا. وقال ابن سعد[٨٨٤] أخبرنا شهاب بن عباد قال حدثنا إبراهيم بن حميد عن إسماعيل بن أبي خالد قال: كان أبو عبد الرحمن يقرئ عشرين آية بالغشي ويخبرهم بموضع العشر والخمس أبو عبد الرحمن يقرئ عشرين آية بالغشي ويخبرهم بموضع العشر والخمس ويقرئ خمسا خمسا يعني خمس آيات خمس آيات. اه. وقال البيهقي [الشعب ١٩٥٥] أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس الأصم ثنا محمد بن إسحاق ثنا إسحاق بن عيسي قال: سمعت مالكا و ما عاب العجلة في الأمور ثم قال: قرأ ابن عمر البقرة في ثمان سنين. اه. صحاح.

<sup>\*</sup> مال الن حرير [تهذيب الآثار ٧٧٨] حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد المحكم المصري قال حدثنا أبو ررعة وهب الله بن راشد قال حدثنا حيوة بن شريح عن أبي صخر أن عبد الله بن عطاء بن مسافع ورعة وهب الله بن راشد قال حدثنا حيوة بن شريح عن أبي صخر أن عبد الله بن عطاء بن مسافع وراء الزبير أخبره أن عروة بن الزبير أخبره أنه طاف بالبيت هو وأخوه، قإذا رجال يطوفون بين أن الزبير أناز بين الزبير ألا تسمع ما أدراء وهم يقولون: بلغنا أن رسول الله على يقول: كذا وكذا. فقال لي عبد الله بن الزبير: ألا تسمع ما

ثم رأوا أنهم أعلم من أصحاب رسول الله الله الله الله الله على على علم وقفوا! قال البخاري [رفع البدين ٣٨] قال معمر: أهل العلم كان الأول فالأول أعلم، وهؤلاء الآخر فالآخر عندهم أعلم!. اهـ. وقالوا: اجتمع لهم من العلم ما لم يكن مجموعا عند الأولين!!

و يا ليت شعري على ألسنة من بلغهم العلم(١٠)؟!

ولما ترجمت أسفار اليونان — باسم البدعة الحسنة — طم الوادي على القرى، ودخلت الفلسفة و المنطق في الدين كله، في الشريعة والمنهاج، ودخل التأويل، التوحيد والأحكام، فعسر الدين وذهب من النفوس اليقين ورأى الناس أن أغلب الأدلة الشرعية ظنية لا تفيد القطع! وهم يقرؤون في الكتاب أنه شفاء لما في الصدور وفرقان وهدى ونور وتبيان لكل شيء (٢)..

وخذ للعبرة مثلا في أصول الفقه:

قَسَم الذين قرؤوا الوحي بطريقة اليونان الأدلة المحكمة إلى ظاهر ونص. وقالوا: الظاهر ما احتمل معنى ثانيا غير المتبادر، فاستصحبوا الاحتمال وقالوا في الدليل المعين: الظاهر منه كذا ويحتمل غيره! فأورثهم ضعف اليقين، وظنوا أن كلام الله ورسوله لا يوجب العلم فقالوا: أغلب الأدلة ظني الدلالة!! لإمكان الاحتمال

يقول هؤلاء يا أخي؟ القد أخبرني الزبير بن العوام: أن رسول الله على كان يقول القول فيمكث الزمال،
 ثم يقول قولا آخر ينسخ قوله الأول كما ينسخ القرآن بعضه بعضا، وإن هؤلاء يتكلمون به جميعا. اهـ صحح سنده الطبري.

<sup>(</sup>۱) روى ابن حزم [الإحكام ٦/ ٩٣٩] من طريق جعفر بن محمد الفريايي حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثني الهيثم بن جميل قلت لمالك بن أنس: يا أبا عبدالله، إن عندنا قوما وضعوا كتبا يقول أحدهم: حدثنا فلان عن فلان عن عمر بن الخطاب بكذا، وحدثنا فلان عن إبر،هيم بكذا، ونأخذ بقول إبراهيم. قال مالك: صح عندهم قول عمر؟ قلت: إنما هي رواية كما صح عندهم قول إبراهيم. فقال مالك: هؤلاء يستتابون. أهد [صحيح].

 <sup>(</sup>۲) حكى ابن القيم [إعلام الموقعين ٤/ ٢٥٤] في ذم التأويل المنافي للبيان النبوي عن ابن رشد قوله
وأول من غير هذا الدواء الأعظم هم الخوارج ثم المعتزلة بعدهم ثم الأشعرية ثم الصوفية ثم جاء أمر
 حامد فطم الوادي على القرى. اهـ.

محاروا في المحكم والمتشابه.

وغفلوا عن أن العرب لا تفرق بين النص والظاهر، فإن العربي إذا تكلم أفهم وراده بكلمة فصيحة تفصح عن مراده، بليغة تُبلغ المعنى إلى المخاطب وإلا كان عييا لا يكاد يبين، كما تقدم.

لكن كان من بيانهم البيان بقرائن الحال إشارة اليد والوجه ولحن الصوت.. يتمم معنى ويوضحه بها، لذلك كانوا ربما سموها قولا، وهي إشارة دالة على معنى مثل لفول (١)، وهي من السياق الذي غفل الناس عنه. وكانت من البيان المستحسن مندهم المستهجن غيره، هم كانوا أصحاب أرض يقل فيها الماء، ويكثرون السفر في لنجارة والمغازي.. فكانوا إذا تكلموا كثيرا عطشوا كثيرا، والماء قليل، وللأرض أثر والنفوس والأخلاق، وكان يحتاج أحدهم أن يبين مقاصده بأوجز لفظ وأدله على لمراد، فكانوا يتممون المعنى بإشاراتهم، جيلا بعد جيل حتى صارت لهم سليقة، دخلت في البيان العربي.

بخلاف الروم كانوا أهل ترف وكثرة كلام، والقلم فيهم ظاهر، لا يحتاجون إلى مان بالإشارة في ما يكتبون. فإذا رآها العربي وسمع الكلام قطع بالمعنى المراد وإن كان اللفظ منفردا «ظاهرا». وهذه منحة من الله خص بها أصحاب نبيه على الأن بعض لك يستحيل نقله، لكن حُفظ معناه المقصود في تصرفات الصحابة وفهمهم، لذلك مرنا باتباعهم، فليس الشأن إذًا في أن فهمهم معصوم أم لا، ولكن في كون النبي على أمهمهم وبين لهم.

وهذا ما أشار إليه النبي على بقوله: «ليس الخبر كالمعاينة».. لذلك كانت أعمال القلوب عند الصحابة والعلم واليقين لأجل المعاينة أعظم مما عند التابعين، وقد

١١ كما روى البخاري [٦٥٢] في قصة صلاة أبي بكر بالنبي ﷺ وفيه: فأشار إليه رسول الله ﷺ: أن امكث مكانك. فرفع أبو بكر ﷺ يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله ﷺ فصلى فلما انصرف قال: "يا أبا يكر ما منعك أن تثبت إذ أمرتك، اهد. فسمى الإشارة المفهمة أمرا، ومثل هذه الدلالة تكاد لا تجدها في صبغ الأمر من كتب الأصول.

مضى بعضه.

والنكتة فيها أن الروم لهم ولع بتفكيك الألفاظ، كل لفظ ما يفهم منه وحده في وضعه مفردا، لذلك قالوا بالمجاز، بخلاف العرب لا عهد لها بهذا النشقيق، ولكن كل لفظ في سياقه، لذلك تسمي الجملة التامة كلمة كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَهّلَ ٱلْكِنْكِ تَعَالُوا إِلَى صَلِّمة سَوْلَم بَيْنَا وَبَيْنَكُوا لَا نَعْبُدُ إِلّا الله وَلا مُشْرِكَ بِهِ مَسَيْعًا وَلا يَشَخِذَ بَعْضُنَا تَعَالُوا إِلَى صَلِّمة سَوْلَم بَيْنَا وَبَيْنَكُوا لَا نَعْبُدُ إِلّا الله وَلا مُشْرِكَ بِهِ مَسَيْعًا وَلا يَشَخِذَ بَعْضُنَا بَعْنَا أَرْبَا بَا مِن دُونِ ٱلله في [آل عمران: ٢٤] وقوله سبحانه ﴿ وَمُنذِرَ ٱلَذِينَ قَالُوا أَغَنَدَ الله وَلَا الله عَلَى مَن عَلِم وَلا الآبَانِهِ عَلَى كَبُرَت كَلِمة مَن عَلْم وَلا الله عَلى الله عَلَى الله عَلى الله عَلى الله عَلى الله عَلى الله عنه الله عنه الله الله عنه الله الله الله الله الله وحده حتى يكون في سياقه، ويدخل في السياق إشارات اليد والوجه (١).

ولما سلك الأصوليون مسلك اليونان ونظروا في اللفظ مفردا صار «ظاهرا» غير «نص» فشكوا وحاروا، كما حارت الفلاسفة من قبل، وإنما هم مبتدعة في دين أنبيائهم، وإنها السُّنن! ولئن سميناه ظاهرا فهو الذي لا خفاء به ولا لَبس فيه، فالله تعالى ظاهر سبحانه، لا تحتاج إلى دليل.

ولما أحدث القياس العقلي في اللغة صاريفهم «العموم» في القرآن والسنة على ما يعطيه العقل في ذوق اليونان لا ما جرى في استعمال العرب أهل البيان، فخاضوا في التخصيص بالعادة والعقل والحس.. حتى زعموا «بالاستقراء»! أن كل عمرم مخصوص أو يحتمل أن يدخل عليه ما جوزوا من التخصيص (٢)، واختلفوا هل العموم بعد ثبوت تخصيصه مجاز في الباقي؟!

وهذا مثل لفظ الخنزير جعلوه شاملا في الآية لخنزير البحر"، ثم اختلفوا في

 <sup>(</sup>١) كما روى الترمذي [٢٥٠٢] عن عائشة قالت: قلت يا رسول الله إن صفية امرأة، وقالت بيدها هكذا
كأنها تعني قصيرة فقال: «لقد مَزجتِ بكلمة لو مَزجتِ بها ماء البحر لمزج» [. اهـ. فكانت الكلمة الني
قالتها شيئا تلفظت به وإشارة يد عيرت صفية جا، كل ذلك هو الكلمة.

<sup>(</sup>٢) الموافقات المسألة الثانية والثالثة من مباحث العموم.

 <sup>(</sup>٣) قال الجصاص [أحكام القرآن ١/ ١٥٤]: ظاهر قوله (ولحم الخنزير) موجب لحظر جميع ما يكور.
 منه في البر وفي الماء لشمول الاسم له إلخ. غفر الله لهم.

نخصيصه ومخصصه اا والعرب لا تعرف خنزير الماء (١) وليس تطلق اللفظ إلا على البري المعروف، فالعموم على لسانها محكم. وإنما طرأ هذا الفهم زمان المولدين أبناء سبايا الأمم، لما دخل في العلم من كان لهم عهد بأنواع حيتان البحر ويسمون عضها في لغتهم بالخنزير والكلب للشبه (٢) ، فلما دخلوا في العربية دخلوا بمعارفهم (ثقافتهم) فسموه خنزيرا على ما جرى في لسانهم.. ثم قالوا: الآية عامة في تحريم كل خنزير ﴿وَلَمْمُ أَنَّهُ إِلَا المائدة: ٣]، وآية البحر عامة في كل صيد البحر وطعامه ﴿ أَيلُ مَنْ مَنْدُ ٱلْبَحْرُ وَكُمَّامُهُ ، ﴾ [المائدة: ٢٠] فسرأوا العمومين متعارضين، وترددوا في النخصيص والترجيح (٢). وإنما هي العجمة كما قال عمر: هلاك العرب إذا بلغ أبن، مناره أرم. . اه.

فصار ورثة فارس والروم إذا احتج أحدهم بالعموم فإنما يأخذه على إغماض خصعف دلالته عنده! وهو أكثر لسان العرب، وبه نزل القرآن وكان الحديث. فضعف اليقين في معاني كلام الله ورسوله! وهم يقرؤون أنه منزل بلسان عربي مبين، وأن النبي أعطي جوامع الكلم، وما علموا أن ما انتحلوا كان عند العرب عجمة وفهاهة.. فلما طلبوا الحكمة عند اليونان خالفوا الحكمة حكمة القرآن، وأورثوا شكا واختلافا

فصاروا بذلك على سَنن أُمِّيِّي أهلِ الكتاب الذين لا يعلمون من الكتاب إلا تلاوة حروفه وظنا، قال ربنا تعالى شأنه ﴿وَمِنْهُمْ أَيْمَيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ ٱلْكِئْكِ ٱلْكِئْكِ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ

ا) قال ابن القاسم [المدونة ١/ ٥٣٧]: ولقد سألنا مالكا عن خنزير الماء فلم يكن يجيبنا فيه، ويقول أنتم
 تقولون خنزير. اهـ. أي أحدثتم له هذا الاسم.

ان حبان في الأطعمة من صحيحه: ذكر البيان بأن العرب كانت تسمي ما قذفه البحر حوتا وإن لم
 يكن يشبه خلقته خلقة الحوت. اهـ. ثم احتج بقصة سرية أبي عبيدة [٢٦٦٦] وفيها: فإذا حوت مثل
 الطرب. اهـ.

٣ ومثله احتلاف الناس في لفظ الإهاب من الحديث: إذا دبغ الإهاب فقد طهر. اهـ. [م ٨٣٨] هل يتناول حلود السباع فيخصص؟ وقد قال الترمذي [تحت ١٧٢٨]: وقال إسحاق قال النضر بن شميل: إنما مال الإهاب لجلد ما يؤكل لحمه. اهـ. [الأوسط لابن المنذر كتاب الدباغ، جماع أبواب جلود الساع]

إلاً يَطُنُّونَ ﴾ [البقرة: ٧٨] ولنن كان علماؤهم شهد الله لهم أنهم ﴿يَعْرِفُونَهُ وَكُمَا يَعْرِفُونَ أَنْنَا وَهُمْ ﴾ [البقرة: ١٤٦] لما عاينوا النبي، وليس لهم سند متصل إلى نبي من أنبيائهم الا البلاغات المظلمة والوجادات، فكيف لا يفيد العلمَ الأسانيدُ الصحيحة إلى على ١٠٠ الصحابة وصريح البيان العربي وهو الدين المحفوظ!

وتالله لو خالفهم أحد إلى كلماتهم في كتب الأصول والكلام فحكم فيها طرائر. نظرهم، لما استقام لهم فيها شيء، فكل كلمة لأحدهم في كتابه، يجري عليها المجروه في كلام الله ورسوله من الاحتمال. فأكثر ألفاظهم ومصطلحاتهم ظواهر، والنص عزيز.. وأكثر زُبُرهم برواية الآحاد لم تبلغ حد التواتر.. ويجوز أن يكور مصنفه تراجع عن بعض ما كتب فيها، ويكون له قول جديد ناسخ وقديم منسوخ. أو يجوز أن يكون من روى كتاب الشيخ من أصحابه لم يقف على المتأخر من تعليقا، وشرحه لمصنفه في مجالسه.. أو أن من شرح كلامه من أصحابه بعده لم يصب الفه م عنه ففسر كلامه على غير قصده.. فلو طردت ما أدخلوه من الاحتمال على كلام الله ورسوله في كلامهم أنفسهم لم يستقم لهم شيء.. وما من مُصنف إلا وقد فرغ «, كتابه وهو يُرى أنه بين مقاصده بيانا لا يترك لذي شبهة يعرفها وليجة.. فك ه يجيزون ذلك في كلام الله وكلام رسوله على أم أنهم يرون اليقين وحسن البيان و يجيزون ذلك في كلام الله ورسوله على اللهم غفرا (۱۰).

وقد كان من سنة النبي على في بيان صفات ربه للناس أن يذكر ما أوحي إلى المأفسح لفظ وأدله على المعنى، ثم يثبته بالإشارة دون خوض في التفاصيل، يسرمه الكما جاءت، ولا يجمعها في سياق واحد على طريقة القرآن في البيان..

<sup>(</sup>١) تفقد كتاب ذم الكلام وأهله للهروي أبي إسماعيل كَعَلَّلهُ.

وروى أبو داود [۱۷۳۰] عن سليم بن جبير مولى أبي هريرة قال سمعت أبا هريرة مرأ هذه الآية ﴿إِنَّالَةً بِأَمْرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الْأَمْنَكُ إِلَى أَهْلِهَا ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿سَمِيمًابَصِيرًا ﴾ ول اهذه الآية ﴿إِنَّالَةً بَأَمْرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الْأَمْنَكُ إِلَى أَهْلِها ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿سَمِيمًابَصِيرَة؛ ول الله على عينه، قال أبو هريرة؛ أيت رسول الله على يقرؤها ويضع إصبعيه. اهـ.[صحيح] وقال عبد الله بن عمر: ذكر للدجال عند النبي على فقال: ﴿إِن الله لا يتخفى عليكم إن الله ليس بأعور، وأشار بيده إلى عينه ﴿وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية، اهـ. [خ١٩٧٢] مناثره كثر، فهذا بيان نبوي بمنهاج عربي لمعاني صفات الرب تعالى (١).

فلما أحدث الخوض في صفات الله، ممن جهل طريقة النبي و دلالة الخلق على الله، حتى زعموا أنه كان يفوض المعاني! ترخص بعض أهل العلم بأخرة ليبينوا مس منهاج الإثبات فجمع أحدهم ما انتهى إليه من الروايات الصحيحة في أبواب و همت من جاء بعد من الأصاغر بالتجسيم، وأشكلت على الغافلين، وأورثت نقصا و تعظيم رب العالمين، على غير قصد العلماء المصنفين، وقاتل الله الحرورية كانوا أول من شغب فيها.

والحكمة كلها في طريقة القرآن والسنة تفريق دلائل الصفات على حسب السياق على حسب الموضوعية الأمر أو النهي أو الوعد أو الوعيد لا جمعه ﴿ أَلَا يَمْلُمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّهِ عَلَى الْحَلِيفُ الْمَيْرِكُ ﴾ ؟ ولما أحدث الناس ما سموه « الوحدة الموضوعية » في الخطب والكتب،

استحسنتها النفوس باسم البدعة الحسنة، ودكت حتى عابوا على من لم يلارمه الاعتقادهم الكمال فيها! فاضطرهم ذلك إلى تمطيط الكلام في نكتة واحدة على سه الروم الأعاجم! فخرجوا عن اللسان، وأزروا بما كان معهود خير الناس في البيال في مكلف ناس تتبع الآيات ومناسباتها طلبا «للوحدة الموضوعية» في السور، يريدون دفع الشك عن كلام الله لمّا اعتقدوا الكمال في ما أحدثوا، لكنهم في الريب أسقطو، حِبِلاً كثيرا!! كذلك لا تجد في بدعة إلا ظَلْعا، وإن ظنها راكبها جيادا مسومة ".

وهذه خطب النبي على وأصحابه (٢)، وقبلها أشعار العرب سنتهم الجارية فيها الا يتقيدوا بنكتة واحدة يطيلون الكلام فيها، بل الفصاحة والبيان العربي التلفظ بما ما ودل، والاغتباط بجوامع الكلم. ولعمرُ الله إن التمام والحكمة والبركة في كلام الله الذي نزل بلسان عربي مبين صالح للناس إلى يوم الدين.

ولو قلنا إنا لا يسعنا مع الناس لتبلد أذهاننا وعجمة ألسنتنا إلا توحيد الموضوخ والحشو في كلامنا لكان أعذر لنا من أن ننكر السنة واللسان!!

<sup>(</sup>١) راجع ما قال الشوكاني في فتح القدير يتكر بدعة ما مسمي «مناسبات الآي» تحت الآية ٣٩ من سم. . البقرة.

<sup>(</sup>۲) كخطبة حجة الوداع [م٢٠٠]، وما روى مسلم [١٢٨٦] أن عمر بن الخطاب خطب يوم الحمد، فذكر نبي الله فلله وذكر أبا بكر. قال: إني رأيت كأن ديكا نقرني ثلاث نقرات وإني لا أراه إلا حد، أجلي. وإن أقواما يأمرونني أن أستخلف وإن الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلانته ولا الذي بعث به، فلا أفإن عجل بي أمر فالخلافة شورى بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله وهو عنهم راسر وإني قد علمت أن أقواما يطعنون في هذا الأمر أنا ضربتهم بيدي هذه على الإسلام، فإن فعلوا دا أن فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال. ثم إني لا أدع بعدي شيئا أهم عندي من الكلالة، ما راجعت رسر، الله في شيء ما راجعته في الكلالة، وما أخلظ لي في شيء ما أغلظ لي فبه حتى طعر بإصمه و صدري فقال: يا عمر ألا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء. وإني إن أعش أقض فيها بعم ويقضي بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن. ثم قال: اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار وإني و يقضي بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن. ثم قال: اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار وإن و بعتهم عبهم لي بعثهم عليهم ويرموا إلى والمحلوا الناس دينهم وسنة نبيهم فلا ويقسموا بيهم فينهم ويرموا إلى والمكل عليهم من أمرهم. ثم إنكم أبها الناس تأكلون شجرتين لا أراهما إلا خبيثتين هذا البصل والناس لقد رأيت رسول الله مي إذه وجد ريحهما من الرجل في المسجد أمر به فأخرج إلى البقيم، ومن أداء. الهد فلمتهما طبخا. اله.

وايم الله لا يَسلم للعبد من شوب الشك دينُه، ولا تثبت في العلم قدمه حتى ينشرح صدره على بصر أن ما كان عليه النبي على وصحبه هو الدين والحكمة والكمال، وأن ما يحدث بعد فأحسن أحواله أن يعتذر له.

لكن ترى كثيرا من الخلق يرون التأليف ونحوه من أقضية النوازل (المصالح المرسلة) التي إنما يستنقذ بها المسلمون ضعفهم أنها الكمال والمقصود أصالة، فيعتذرون: لماذا لم تكن على عهد النبي والخلفاء؟ لِمَ لم يقرر أصولا للفقه وقواعد.. على نحو ما «أتقنه» المتأخرون! ولِمَ لم تكن محررة! فينطوي على ريب في صدره، وشبهات في قلبه! لو حققها لكان بها منافقا..

فانظر إلى سلامة ماكان عليه السابقون الأولون في الظاهر والباطن، وماحوته البدع من سموم! لترى عين اليقين أن خير الهدى هدى النبي على، وأن البدع ضلالة وجهالة، وأنه ما حدثت بدعة إلا رفعت سنة خير منها..

ويا ليت شعري ماذا جاء النبي على مبينا؟! أما التوحيد فاجتهدوا في التأويل! وأما الفقه فقاسوا واجتهدوا مع الذليل! وأما القربات فاستحسنوا وظنوا العمل الأول لا بشفي الغليل! فأي شيء بعث له الذي جاء بالبلاغ المبين؟! سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين. لكنا نشهد لله أن سوله قد بلغ ووف. فمن طلب الاتباع فقد علم أن ما بينه فالحكمة بيانه، وما أجمله فالحكمة إجماله، وما سكت عنه فالحكمة السكوت عنه، وما فعله فالحكمة فعله، وما تركه، وما أظهره فالحكمة إظهاره، وما أخفاه فالحكمة إخفاؤه.. فمن خالف في شيء من ذلك، فقد انتقص من السنة الحكمة بحسب ذلك.

ولما نشأت الوعيدية - وأولهم الحرورية - الذين يكفرون بالكبيرة اضطر الناس الى تفصيل ما أجمله النبي على فنقصت عند ناس سنة الإجمال وفائدته. فمن نصوص الوعيد ما أطلق النبي على لفظه على التغليظ، لتكون أبلغ في الزجر وأبعد عن المنكر(١٠)

ا والباس في آيات الوعيد وأحاديثه ثلاث طوائف: طائفة جعلتها متشابهة مطلقا فلم تعرج عليها وأبطلت دلالتها وزعمت أنه سمي كفرا مجازا وهم المرجئة وقالوا هو وعيد لا يراد به ظاهره، وهذا من أقبح الهجر لكتاب الله، ثم تمسكوا بقضايا الأعيان كقصة حاطب وقصة عمار وجعلوها المحكمة. وطائفة

كقول المسلمين: «لا ترجعوا بعدي كفارا ينضرب بعضكم رقاب بعض». اه [خ١٢١/م٢٣٢]. فهذا الإطلاق له فائدته، لا تتم لمن جعل يفصله في مقام العِظَة (١٠). مم فعل خالف السنة، وما خَلَفه خير مما حصله كما قال النبي ﷺ في حديث أبي فراس.

وكثير من أقضية النوازل (المصالح المرسلة) سببها تفريط الناس في دينهم كه ا قيل: تحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا من الفجور، مثل تضمين الصناع وإيف اللفظ بطلاق الثلاث، فإن تلك الأقضية ليست سنة دائمة وعزيمة مطردة، ولكنها مر جنس الرخص العارضة والتصرف الموقوت للحاجة.. إذا لم تنزل منزلتها كان بدعة، ولا ينبغي إجراؤها في كل قرن مع كل نفس كالعزائم المحكمة إذ ليس مقصودة لذاتها (٢٠).

معلت نصوص الوعيد محكمة مطلقا وهم الوعيدية (الخوارج والمعتزلة) وجعلوا أحكام النسي إلى مثل قصة عمار وحاطب، متشابهات مشكلة فعطلوا دلالتها. والأمر عند الأولين أنها من جوامع الكلم التي أعطيها النبي على وأن ما ورد في السنة هو بيان لشرائط العمل بها وهو الحكم أو الحكمة، يسد الأصوليون تحقيق المناط. فالمصلحة في إبقاء العموم على عمومه، والشأن في تنزيل الحكم، موظه العموم إبلاغ الوعيد، وإفادة أن العمل كفر، ووظيفة السنة بيان كيف الحكم والحكمة كما قال نمام في العموم إبلاغ الوعيد، وإفادة أن العمل كفر، ووظيفة السنة بيان كيف الحكم والحكمة والحكمة عما قال نمام في التبنية من المنافقة عليه العموم ويُرك من المنافقة المنافقة على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا ين الفي المنافقة على عموان ١٦٤ الفقة فالنه في الحكم بها هو الحكم والحكمة. ومن أخطأ هذا الفقة فالنه من غير مظنته وقع في المتشابه كما سبق.

<sup>(</sup>۱) كما فعل ابن عباس في قول الله تعالى ﴿ وَمَن يَقُتُ لَ مُوْمِنَ الْمُتَعَمِدًا فَجَزَا وَهُ جَهَدَّهُ الله . [ لنساء ٩٣] إذ سأله أهل الكوفة الذين استخفوا بالدم، فعن سعيد بن جبير قال: اختلف أهل الكوف، و هذه الآية ﴿ وَمَن يَقْتُ لَ مُؤْمِنَ اللّهُ عَبَدًا فَجَعَزَا وَهُ جَهَدَّهُ ﴾ فرحلت إلى ابن عباس فسالته ، ه فقال: لقد أنزلت آخر ما أنزل ثم ما نسخها شيء. اهد [خ ٩٥٥/ م٢٧٧] فأخبر أنها محمد ، وأطلق الوعيد، دون تفصيل للحالات والأعيان. لأن المقام ليس مقام حكم. ولم يكفر اللهن اقتناء او الجمل وصفين. وليس يخالف هذا ما علم من بيان النبي، لأن القصد بيان ما ينفع لا بيان كل ما أد ال عنه وإن كان فيه ضرر على السائل.

 <sup>(</sup>٢) وتأمل ما أفتى به الشيخ الألبان في الأذان الثاني يوم الجمعة عند تيسير مكبر الصوت، وقبله الشم ا
تيمية في الطلاق بلفظ الثلاث.. رحمهم الله جميعا.

وقد كان من سنة العلم عند الصحابة قول لا أدري، حتى قال ابن مسعود: فإن من العلم أن تقول لما لا تعلم لا أعلم. اهـ. [خ٤٩٦] فالعلم هو الذي ينبهك إلى مواطن التوقف، ويعلمك بقدرك أنك لا تدري، ويسهل عليك قولها، ومن فعل ذلك تعلم ما لم يعلم.

وروى الفسوي [الفقيه والمتفقه ١١٠٦] نا إبراهيم بن المنذر نا عمر بن عصام نا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر قال: العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة ماضية ولا أدري (١) اهد لذلك كان من علم الراسخين أن قالوا في ما لا يعلمون تأويله ﴿ مَامَنًا 
بِهِ ٤ ﴾.

وقال الفسوي [المعرفة ١/ ٣٦٧] حدثنا زيد بن بشر أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك ابن أنس أنه سمع عبد الله بن يزيد بن هرمز يقول: ينبغي للعالم أن يورث جلساءه من بعده لا أدري، حتى يكون ذلك أصلاً في أيديهم يفزعون إليه إذا سئل أحدهم عما لا يدري قال: لا أدري. اهـ.

فهذه سنة وهي نصف العلم، كما روى الدارمي[١٨٠] حدثنا يحيى بن حماد ثنا أبو عوانة عن مغيزة عن الشعبي قال: لا أدري نصف العلم. اهـ.

فلما استشرى الرأي واستُعلِّب ضاعت هذه السنة حتى أُنكِرت! قال المروزي [تعظيم قدر الصلاة ٤٤١] قال إسحاق قال يحيى بن آدم ذكر لأبي حنيفة قول من قال: «لا أدري نصف العلم» قال: فليقل مرتين: لا أدري حتى يستكمل العلم! قال يحيى: وتفسير قوله: لا أدري نصف العلم أن العلم إنما هو أدري ولا أدري، فأحدهما نصف الآخر. اهـ

وقد كان العلم عند الأولين الأثر دون الرأي كما في حديث عبد الله بن عمرو: إن الله لا ينزع العلم بعد أن أعطاهموه انتزاعا ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال يُستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون. اهد. [خ٦٨٧٧]. فجعل الرأي مقابلا للعلم.

ومن كان متكلما في كل شيء برأيه وبقواعد الرأي متى يقول: لا أدري؟! فلما ظهر الرأي ضاعت هذه السنة، فظهرت مخالفة السنن، ونقص الاتباع، وكثر

١) حديث حسن. عمر بن عصام موثق [جذوة المقتبس ١/ ٨٨].

الاختلاف! ولو سكت مَن لا يدري لقل الخلاف!

وروى الخطيب [الفقيه والمتفقه ١١٠٨] من حديث أحمد بن حنبل نا محمد بس إدريس الشافعي نا مالك بن أنس قال: سمعت ابن عجلان يقول: إذا أخطأ العالم لا أدري أصيبت مقاتله. اهـ.

ولما حدثت بدعة «المنطق» و «الكلام» تسللت إلى بعض أهل الإسلام باسم البدعة الحسنة، والفتنة إذا شبت أشكلت، حتى لُقبت «علما» وتنكر ناس للعلم لم فرحوا بها! حتى زعموا أنه لا يوثق بعلم من لم يحط بها خُبرا! وقد كان العلماء قبل يحذرونها على علم بسمومها، ويحذرون منها أصحابهم ويدعونها جهلا. قال ابن عبد البر [الجامع ٢/ ١٩٤]: أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وزيغ، ولا يعدون عند الجميع في جميع الأمصار في طبقات العلماء، وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه، ويتفاضلون فيه بالإتقان والميز والفهم (١٠). اه.

فلم يزل الأمر إلى سفل حتى التُمس العلم عند الأصاغر فانقلب العلم جهلًا و الجهل علمًا (٢)، ورأوا أن المتأخر أتقن لفنون العلم من الأول!! وقد مضى بعض ما فيها.

<sup>(</sup>۱) ثم قال: أخبرنا إسماعيل بن عبد الرحمن قال حدثنا إبراهيم بن بكر قال سمعت أبا عبد الله محمد س أحمد بن إسحاق بن خويز منذاد المصري المالكي قال: في كتاب الإجارات من كتابه في الخلاف، قال مالك: لا تجوز الإجارات في شيء من كتب الأهواء، والبدع والتنجيم وذكر كتبا ثم قال: كتب أهل الأهواء والبدع عند أصحابنا هي كتب أصحاب الكلام من المعتزلة وغيرهم، وتفسخ الإجارة في دلك قال: وكذلك كتب القضاء بالنجوم، وعزائم الجن وما أشبه ذلك. وقال في كتاب الشهادات في تأوير قول مالك: لا تجوز شهادة أهل البدع وأهل الأهواء: قال: أهل الأهواء عند مالك وسائر أصحابنا هم أهل الكلام، فكل متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع، أشعريا كان أو غير أشعري، ولا تقبل له شهاده في الإسلام أبدا، ويهجر ويؤدب على بدعته، فإن تمادى عليها استنيب منها. أهد. ثم أكثر الماس يأخذون أصول فقه دينهم عن الجويني وشيعته عفه الله عنهم جميعا. راجع كلام ابن تيمية في أسر المعالى في إبطال التحليل [٢/ ١٦٦].

 <sup>(</sup>۲) روى الحطيب [الفقيه والمتفقه ٤٨٩]بسنده عن مجالد بن سعيد قال نا الشعبي يوما قار: يوشك اراب يوشك المنافقة علما ويصير العلم جهلا! قالوا: وكيف يكون هذا يا أبا عمرو؟ قال: كنا نتبع الآثار ٢٠٠٠ جاء عن الصحابة، فأخذ الناس في غير ذلك: القياس. اهـ.

وقد كان من منهاح السابقين الأولين في التعلم تلقي الإيمان قبل العلم، كما قال البيهقي [٩٠٧٥] أخبرنا أبو الحسن محمد بن أبي المعروف الفقيه المهرجاني بها ثنا أبو سهل بشر بن أحمد بن بشر أنبأ أبو محمد الحسن بن علي القطان ثنا عبيد بن جناد لحلبي ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن القاسم بن عوف قال سمعت عبد الله بن عمر يقول: لقد عشنا برهة من دهرنا وأحدنا يؤتي الإيمان قبل القرآن، وتنزل السورة على محمد على فنتعلم حلالها وحرامها وآمرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها كما تعلمون أنتم اليوم القرآن. ثم لقد رأيت اليوم رجالا يؤتي أحدهم القرآن قبل الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما يدري ما آمره ولا زاجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه فينثره نثر الدقل. اهـ. [ك١٠١]

وفي الصحيحين عن حذيفة قال: حدثنا رسول الله على حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر: أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها. فذكر الحديث [خ ٢١٣٣] وله نظائر كثر، وهو في القرآن كثير كقول الله تعالى: ﴿ هُدُكُ يَلْشَغِينَ ﴾ [البقرة: ٢] وقوله سبحانه ﴿ تَأَيُّمُ النَّاسُ قَدْ جَلَقَتْكُم مُوعِظَةً مِن رَبِّكُم وَ وَهُلَكُ وَرَحَمَة المَوْمِنِينَ ﴾ [البقرة: ٢] وقوله سبحانه ﴿ تَأَيُّمُ النَّاسُ قَدْ جَلَقَتْكُم مُوعِظةً مِن رَبِّكُم وَشِفَاء أَلِما في الشَّدُودِ وَهُلُكُ وَرَحَمَة المَوْمِنِينَ ﴾ [بونس: ٥٥] فبين أنه هدى من رَبِّكُم وَشِفَاء أَلِما في المُستَدور وَهُلُكُ وَرَحَمَة المَوْمِنِينَ الله عَلَى الله على الله وَلمَا بَلَعَ أَشُدَهُ وَاللّه الله الله الله المنافقين فإنهم لما حرموا الإيمان حرموا الفقه ﴿ وَلمّا بَلَعَ أَلُومِ مِنْ لَا يَعْفَهُ وَنَ الله المنافقين فإنهم لما حرموا الإيمان حرموا الفقه ﴿ وَلمّا بَلَعَ اللّه عَلَى اللّه عَلَى الله عَلَى الله عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى اللّه عَلَى الله عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى الله عَلَى الله عَلَى اللّه عَلَى الله عَلْمُ الله عَلَى اله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى المَالله عَلَى الله عَلَى الله

فرُبي الصحابة على هذا المنهاج، يستقبل القرآن والسنة قلوب زكية تفهم إذا خوطبت، وتجد للوم والعتاب وقعه. فلما ترك هذا المنهج نُسيت كثير من الصيغ لمالة على الأحكام، مثل وقعه أنهم منطق الناس المائدة على الأحكام، مثل وقع أنهم منطق الناس غير صريحة في التحريم! وهي أوقع في القلوب من لفظ حرمت ونحوها.

عهد رسول الله على فقالوا: يا رسول الله لو سعرت فقال: «إن الله هو الخالق القابض الباسط الرازق المسعر، وإني لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبني أحد بمظلمة ظلمتها إياه في دم ولا مال». اهـ. [صحيح]

وفي صحيح مسلم [٧٧٠] عن النبي على قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر. قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة! قال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس، اه...

فكان النبي ﷺ ربما بين الحكم بذكر أسماء الله الحسني، فهي من جوامع الكلم، بل هي أصلها وزينتها، وذكرها في السياق يدل على تعلق الحكم بها.

وروى عبد الرزاق [٩٨٠٠] أخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع قال: كان ابن عمر يستحب أن ينصرف على طوافه على وتر ويقول: إن الله وتر يحب الوتر. اهر. [صحيح] فبين أن هذه السنة لها تعلق بصفة من صفات الله وأن الحديث فيها من جوامع الكلم والقواعد المحكمة.

فلما فُصل الإيمان عن العلم والأصول ونسي كثير حظًا مما ذكروا به، لم تكد تجد أسماء الله الحسني مسالك لمعرفة الأحكام في الأصول.. ولم ير كثير من المتأخرين تعلقا لحكم في الفقه بها!! وإنما هو التفريط في منهاج النبوة وترك للسنة في أول الأمر! وغفلة عن السياق.

ومن ذلك أن «المناسبة» في الأصول ما تضمنت مصلحة معتبرة في الشرع، والمصلحة إما دنيوية أو مصلحة في الآخرة. فترى كثيرا من الناس لا يكاد يراعي في المعنى المناسب إلا المصلحة الدنيوية كالإسكار والغرر دون مصلحة الآخرة كالغفلة عن ذكر الله.

وقد روى عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد [٢١٣] حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا حفص عن عبيد الله عن القاسم قال: كل شيء ألهى عن ذكر الله في وعن الصلاة فهو مَيسر، اهد [صحيح] فعلل بالحكمة المذكورة في آية المائدة وهي مفسدة قلب، وقد تقدم كلام ابن رشد في المزهر.

ولم يركثير من الناس أن ما ذكر الله من المعاني في الآية علل للتحريم.. ورآها

القاسم علة للحكم، والحكمة إذا كانت منصوصة كانت علة ولو لم تكن منضبطة، تضبط بالقرائن الظاهرة كحال العمد والخطأ في القتل، فإن ما اعتبره الشرع ينبغي اعتباره وملاحظته.

فاطرد هذا حتى جُعلت كتب الفقه وأصوله في عدوة دنيا وكتب الرقاق في عدوة قصوى.. وصارت قطيعة بين العلم والإيمان.. وأشكل على الناس أن يكون الفقهاء هم أولياء الله (١) لما رأوا يُبسا في من ينتحل العلم. وصار الفقيه بين الناس من يستحسن ويتتبع الرخص! ومن أفتى بما سن نبي الله على عد جامدا غير فقيه!!

وأراد قوم أن يتنسكوا فلم يجدوا بغيتهم عند كثير من الموسومين بالعلم فاتخذوا رؤوسا جهالا شرعوا لهم بالأذواق والمواجيد والمنامات من الدين ما لم يأذن به الله!

وطريقة القرآن والسنة في تدريس الفقه ربطه بغايته العليا.. والله المستعان على القيام بأمره.

لكن لما قل العلم ولم يؤخذ عن الأكابر أصحاب النبي رضي ماعت هذه المعاني، وعشيت أبصارُ كثيرٍ عن وجوه المخالفة في البدعة، وظنوا أن في الدين فراغا تُرك للاستحسان..!

وزعم أمة منهم أن الدين بمعزل عن أمور الدنيا.. فكذبوا على الله ورسوله! وأذروا على السابقين الأولين!

ولربما تمسكوا لتسهيل دعواهم بما لم يحيطوا بعلمه مثل قول النبي ﷺ: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق». اهم، فقالوا: هذا نص في أن مقاصد بعثة النبي ﷺ منحصرة لدلالة لفظ إنما في مكارم الأخلاق!! وهم بعد ذلك يمرون على لمحكمات وهم عنها معرضون!

لكن معنى الحديث أن الدين الكامل إذ نظم للناس أمورهم في بيوعهم و أقضيتهم.. إنما هو لتتم لهم مكارم الأخلاق (ويزكيهم). وهذه نكتة تدل على ما

روى الخطيب [الفقيه والمتفقة ١٣٨] بسنده عن الشافعي قال: إن لم يكن الفقهاء أولياء الله في الآخرة
 مما لله ولى.

وراءها فتأملها:

في عقود المعاملات صور اختلف حكمها في الشرع على تشابهها في الظاهر على المعاملات صور اختلف حكمها في الشرع على تشابهها في الظاهر عمادا . أباح دراهم بدراهم إلى أجل في القرض، ومنعها في البيع مع أن كلا منهما مادا . بنقدين نسيئة.

وأوجب – من حيث الجملة – تعيين أجرة الأجير قبل العمل درءا للجهالة. و ا . يوجبه في الجِعالة مع أن كلا منهما عمل بمقابل.

وأباح لرب المال أن يربح مع شريكه العامل في القراض، وأسقط الضمان عن العامل من جهة، ومنع الربح في القرض وأوجب الضمان على المدين، مع أن كه منهما إقراض لمال يعود لصاحبه بدلالة الاشتقاق بين القرض والقولمض.

ومنع بيع الدَّين بالدين، وأباح الحوالة مع أنه في البيع إنما يحيل مبايعه على مديه الأول فاشتركا في كونهما حوالة على دَين في ذمة طرف ثالث، إلا أن هذا بيع وداك قرض.

وأوجب في السَلَم قبض الثمن في المجلس كاملا، وتعيينَ الأجل وغيرها مر الشروط الرافعة للغرر، وأسقط هذه الشروط إذا كان جلب السلعة إحسانا بغير قصا ربح، مع أن كلا منهما جلب سلعة موصوفة. ونظائر هذا كثيرة جدًّا.

والنكتة أن ما قصد به المعروف والإحسان من العقود خفت شروطه كالقرص والهبة والجِعالة والنكاح وما شاكلها من مظان مكارم الأخلاق. وما كان مقصودا مه المكايسة والربح شدد فيه الشروط كالبيع ومنه الصرف، والإجارة والشركة وما كان فيه قصد الربح والمشاحة بين المتعاقدين حفظا لمكارم الأخلاق(۱).

فقصد الشرع الحكيم إن شاء الله الحفاظ على سلامة الصدور والأخوة في الدين

<sup>(</sup>۱) الفروق الفرق السادس والخمسون والمائة والفرق الخامس عشر والمائة. وإعبلام الموءم [٣/ ٨٣].

وهي مكارم الأخلاق<sup>(۱)</sup>. فما كان مؤكّدا لهذا المقصد حافظا وسعه الشرع وسهل إليه الطريق، وما كان مزاحما له أو خارما مناقضا منعه أو ضيقه بشروط تحفظه.

فلما كان القرض إحسانا بحقق الأخوة ويوجب المحبة والتعاون.. سهله الشرع ووضع قيودا ترفع الخصومة عند المظنة كالكتابة والإشهاد.. لكن إن دخله معنى المشاحة وخلا من الإحسان وهو الصرف (ربا الفضل) امتنع الأجل سدًّا للذريعة إلى الربا (ربا النَّساء) الموجبة للشحناء والتباغض.

وأباح الزيادة إذا لم تشترط بوجه -عند قضاء الدين لأنها تزيد الإحسان إحسانا وتؤكد الأخوة، لكن إن اشترطها الدائن دخلها معنى المشاحة الموجبة للتباغض المنافية لمقصد تتميم مكارم الأخلاق فامتنع.

وأباح الجِعالة (الجائزة) لأنها تفضَّلُ يوجب التواد ولو بجهالة، إذ هي بهذا المعنى أبلغ في التشويق، كما شوق الله تعالى عباده بقوله: ﴿ فَلَا تَعَلَمُ نَفْتُ مُّا أَخْفِى لَمُمُ مِن أُرَّةِ أَعْيُنِ ﴾ [السجدة: ١٧] وهو تفضل منه سبحانه وله المثل الأعلى. لكن إن دخلها معنى المشاحة بأن يكون كلاهما قاصدا للربح مشترطا لنفسه صارت إجارة فضبطها الشرع بما يمنع فساد ذات البين الناتج عن الغرر.

وهكذا كان التفريق بين الضمان الاجتماعي، و التأمين، سنة، أبيح الغرر في الأول لأنه إحسان ومعروف لا ينتظر المحسن على المال عائدة، وامتنع في التأمين لأنه معاوضة مبنية على المشاحة أفسدها الغرر.

وفرقت السنة في الضمان بين الوديعة والعارية، فالأمين من حيث الجملة لا يضمن، ولو ضُمَّن لانقطع باب الودائع وهو من مكارم الأخلاق، فوسع الشرع فسحته. ومن ضمَّن الصناع ونحوهم فلمعنى العارية لا الأمانة، أي لما ظهر في

<sup>()</sup> روى كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «لا تباهضوا ولا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تلقوا الركبان بيع وأيما امرئ ابتاع ولا تناجشوا ولا تلقوا الركبان بيع وأيما امرئ ابتاع شاة فوجدها مصراة فلبردها وليرد معها صاعا من ثمر ولا يسم أحدكم على سوم أخيه ولا يخطب على حطمته ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفئ ما في إناثها فإن رزقها على الله عز و جل، اهد. [ح٩١٠٩]. [الدحيرة للقرال ٥/ ٢٢٥].

الصناع التفريط نُزلوا منزلة المستعير الراغب في المتاع، والمستعير ضامن لأ ، كالمدين لصاحب المال، بخلاف الأمين فهو المحسن إلى صاحبه. ولو ضُدًى صاحب المتاع في العارية لانقطع باب الإحسان. فلما ضَمَّنَ الصحابةُ الصناعَ كان لحفظ دِين الناس وإصلاح ذات بينهم.. قبل حفظ أموالهم.

ومتى اجتمع ما بابه الإحسان مع ما أصله المكايسة و دخل المعروف قصدُ الرس بطل العقد كما قال النبي على: «لا يحل سلف وبيع». [د٣٠٦] ومتى غلب الإحسال وسع.. فقصد الشرع بقاء الإحسان واتساعه، وهو مقصد من المقاصد لا علة مهر ده فمن أدرك هذا فهم معنى قول النبي على: « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » أي ١. كل سنن المعاملات، فهذا الكلام كله بيان لمعنى في هذا الجامع من جوامع الكلم الكاملة.

لكن كثير من الناس يظن أن الشرع لما حرم الربا والغرر والغبن.. في البيوع و ١٠ أشبهها أن ذلك كان لقصد حفظ المال، وإنه لقصد أصيل، ولكنه ثان، تابع لحفظ دير العباد وأخلاقهم. وقد عاب الله تعالى على قوم كل معارفهم دنيا فقال ﴿ يَعْلَمُونَ ظَلِهِ / يَعْلَمُونَ ظَلِهِ / يَعْلَمُونَ ظَلِهِ / يَعْلَمُونَ طَلِهِ مَا لَهُ يَعْلَمُ وَاللَّهِ عَنْدَ الله تعالى أعظم وأكبر. فكذاك ينبغى أن تكون عند عباده.

ولما كثر الخلاف في الناس نشأ من الأصاغر من يقول: كل مجتهد مصيب! ثم قال قائلهم: أتخير لكم من اختلافهم أيسره عليكم! وما كان التابعون من أصحاب النبي على كابن عباس ومن دونهم يقولون إذا سئل أحدهم عن أمر: اختلف فيه ابس مسعود وأبي بن كعب وأختار لك الأسهل؟!

فلم يبرّح أولئك يتبعون الرخص حتى ألفتها النفوس وشق فطامها، فنبتت أمة ضعيفة الددّين. فتحوا لهم باب الربا يقترضون من البنوك، فانتعشت بفتاواهم المصارف الربوية وتغلغلت الربافي الأمة، بل وانتعش بها اقتصاد اليهود والنصارى 1, بلاد الكفر. فصارت أمة مثقوبة الجراب مغلولة بالديون، والله المستعان.

وأباحوا الاختلاط، والغناء والمعازف، ومصافحة الأجنبيات، ورخصوا إ. الاستمناء.. فاستولى على القلوب الشهوات، فأعظِم بها من بلية !! بل صار الناس متفلتين من اتباع الكتاب والسنة إلا ما وافق الأسهل على النفوس، وصار الاتباع وطاعة الله ورسوله عندهم تشددا! فإذا بُهت أحدُهم بأمر الله ورسوله، ذهب يبحث في الأرض هل يجد رخصة من «عالم»! فالله المستعان (۱). وعباد الرحمن الذين يرجون لقاءه يأخذون حكم الله مأخذ الافتقار إليه والمحبة، وهم به فرحون ﴿ وَاللَّذِينَ مَا نَيْنَاهُمُ الْكِتَكِ يَقْرَحُونَ بِمَا أَيْزِلَ إِلَيْكُ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُنكِرُ بَعَضَدُ ﴾ وهم به فرحون ﴿ وَاللِّينَ مَا نَيْنَاهُمُ الْكِتَكِ يَقْرَحُونَ بِمَا أَيْزِلَ إِلَيْكُ وَمِنَ اللَّهُ وَالمِي مَن يُنكِرُ بِعَضَدُه ﴾ وهم به فرحون ﴿ وَاللَّذِينَ مَا نَيْنَاهُمُ الْكِتَكِ يَقْرَحُونَ بِمَا أَيْزِلَ إِلَيْكُ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُنكِرُ بِعَضَدُه ﴾ وهم به فرحون ﴿ وَاللَّذِينَ مَا نَيْنَاهُمُ الْكِتَكِ يَقْرَحُونَ إِمَا أَيْرِلُ إِلْيَكُ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُنكِرُ بِعَضَدُه ﴾

فكان من شأنهم ما قال أبن سعد [الطبقات٩١٨٦] أخبرنا محمد بن عبد الله الأسدي قال حدثني أبو سلمة عن مسلم الأعور عن إبراهيم قال: تركوا هذا الدين أرق من الثوب السابري. اهـ. يريد المرجئة.

وإنما جاء النبي على كما وصفه ربه مربيا ومزكيا أي منميا إيمان أصحابه إلى الأكمل لا سائرا مع النفوس في أغراضها ﴿ هُو الَّذِى بَعَثَ فِي الْأَمْيِعَنَ رَمُولاً مِنْهُمُ يَسْتُواعَلَيْمٌ الأَعْمِعَ فَي الْأَمْيِعِنَ رَمُولاً مِنْهُمُ الْحَمَدة : ٢] ومن النفوس المقاصد العامة التي شرعت لها العزائم أن يكون العبد مترقيا في معارج العبودية ويزداد قوة في الدين وبصيرة في الأمر.. وحيث كانت مظنة المشقة المفضية إلى خلاف القصد فطرة شرعت الرخص لحفظ الدين من الضعف أو الزوال.. لذلك خلاف القصد فطرة شرعت لتميم القصد من العزائم.

وقد روى أبو القاسم البغوي في مسئد ابن الجعد [١٣١٩] عن سليمان التيمي قوله: لو أخذتَ برخصة كل عالم أو زلة كل عالم اجتمع فيك الشر كله. ورواه ابن عبد البر في الجامع [١٠٨٨] ثم قال: هذا إجماع لا أعلم فيه خلافا والحمد لله. اهـ.

وقد كانت كتب العلم أول الأمر تذكر أحاديث رسول الله على مقرونة بآثار الصحابة كالموطأ والمصنف وكتب وكيع وسفيان وابن المبارك.. وكان الناس قبل انتشار التدوين يحفظون عن النبي على وأهل العلم من أصحابه (٢)، يجمعون ما أمر

<sup>(</sup>١) لَلْلُكُ كَانَ النَّظْرِ فِي مَالَاتِ الفَّتَوى واجبِ الاعتبارِ. الموافقات [٤/ ١٤٠].

<sup>(</sup>٢) إعلام الموقعين ٤/ ١٥٢.

الرسول بجمعه في مثل حديث العرباض «عضوا عليها» ولا يفرقون.. لكن لما فصلت أحاديث النبي على في كتب مجردة عن سنة الخلفاء الراشدين المهديين، سبق إلى أفهام ناس بعد أن رواية الحديث تغني عن النظر في فقه الصحابة، واستثقلوا الأدلة الآمرة باتباعهم، وخفوا إلى ما أحدثته الخوارج من قبل أن «هم رجال ونحن رجال» ثم تنكروا لهم! (۱۱) فأحدثوا وتوسعوا.. وما من محدثة إلا هي آخذة بيد أختها، وما تركت سنة إلا سبقت إلى مستقرها بدعة أ. وما حدثت بدعة إلا ازدادت مضيا ولا تركت سنة إلا ازدادت هويا كما قال عبد الله بن عمرو، وإن ذهب سوادهم فقد بقيت أهواؤهم، كمحدثة الخوارج أن هم رجال والصحابة رجال ما ازدادت إلا مضيا حتى دخلت في كتب الأصول وقالوا: أقوال الصحابة ليست حجة!

ولما ظهر تقليد الرجال مع نهيهم عنه! ذهب من الناس تعظيم كلام الله ورسوله عنه والاحتكام إليه واعتقاد كماله ونفعه وشفائه.. وعدلوا عن اتباع أصحاب رسول الله والبحث عن فتاواهم.. وزهدهم الشيطان في ذلك حتى رأوا جرما النظر في السنن، ورأوا أن الانشغال بالآثار غرر بالدين (٢)!! وإنما التقليد رخصة عارضة لا عزيمة

<sup>(</sup>۱) كما ارتابوا في دلالة مثل قول الصحابي: " نهى رسول الله عن بيع الغرر، وآنه "قضى بالشفعة للجار، على العموم فقال قائل منهم [إحكام الآمدي ٢/ ٢٧٤]: والذي عليه معول أكثر الأصوليين أنه لا عموم له لأنه حكاية الراوي ولعله رأى النبي على قد نهى عن فعل خاص لا عموم له فيه غرر، وقضى لجار مخصوص بالشفعة فنقل صيغة العموم لظنه عموم الحكم، ويحتمل أنه سمع صيغة ظنها عامة ولبست عامة ويحتمل أنه سمع صيغة عامة، وإذا تعارضت الاحتمالات لم يثبت العموم والاحتجاج إنما هو بالمحكى لا بنفس الحكاية. اهد. كذا قالوا! ولبئس ما زعموا..

<sup>(</sup>٢) قال الجويني في البرهان [٢/ ٣٧٣]: أجمع المحققون (كذا!!) على أن العوام ليس لهم أن يتعلقوا بمذاهب أعيان الصحابة رضي الله تعالى عنهم بل عليهم أن يتبعوا مذاهب الأثمة الذين سبروا ونطروا وبوبوا الأبواب وذكروا أوضاع المسائل وتعرضوا للكلام على مذاهب الأولين. والسبب فيه أن الذين درجوا وإن كانوا قدوة في اللين وأسوة للمسلمين فإنهم لم يفتنوا بتهذيب مسالك الاجتهاد وإيصاح طرق النظر والجدال وضبط المقال. ومن خلفهم من أثمة الفقه كفوا من بعدهم انتظر في مذاهب الصحابة فكان العامي مأمورا باتباع مذاهب السابرين!!. اهد. أفلا قربوا لهم مذاهب الصحابة وأطهروا الصحابة فكان العامي مأمورا باتباع مذاهب السابرين!. اهد. أفلا قربوا لهم مذاهب ما زعموا من السبر السبر المنافعي، وأكثر ما كتبوا مما «سبروا» و«بوسوا» المنافعي «بوا» و «بوسوا» المنافع «بوا» و «بوسوا» المنافع «بوا» و «بوسوا» المنافع «بوا» و «بوسوا» المنافع «بوا» و «بوسوا» و «بوسو

مطردة (١<sup>١)</sup>

فكيف ينتفع الناس بعد كل هذه البدع التي عطلت مبيل الفهم بما في أيديهم من كتاب الله، وما يتلون من حديث نبي الله تبركا؟! إنها والله السنن كما أخبر النبي على في حديث لبيد بن زياد عن ضلال اليهود والنصارى على ما في أيديهم من كتاب الله، وفي لفظ للترمذي [٢٦٥٣] قال له: «هذه التوراة والإنبجيل عند اليهود والنصارى فماذا تغني عنهم»؟!. اهـ.

فصار الذي ورث الكتاب من بعدهم يرى الشيء ونقيضه، يقول إن النبي بيَّن كل شيء وأن الدين محجة بيضاء للنصوص التي يقرؤها، ثم يدخل بالتأويل في الدين كله! ويقول بالبدعة الحسنة! والفراغ التشريعي!

ويُسَلم أن النبي أوتي جوامع الكلم للأحاديث البينة، ثم يزعم أن قواعد الملة إنما حررها وأتقنها المتأخرون!

ويقول إن البدعة لا تجري في العادات لأنها للعبادة خاصة، ثم يقول بكفر من حكّم القوانين الوضعية لأن من أطاعهم فيها عبدهم دون الله!

ويسلم بقلبه أن القرآن كما وصفه الله محكم والسنة هـدى ونـور وشفاء وفرقـان وبرهان، ثم يرى أن أكثر الأدلة ظني الثبوت ظني الدلالة!

ويقول أن الصحابة أفضل الأمة علما وعملا للأدلة التي يقرؤها، ثم لا يرى آثارهم كافية! ويرى أن الآخر فالآخر أعلم! وأن العلم لم يزل منذ الصحابة في تطور

<sup>&</sup>quot; يعرفه الشافعي. ولكنهم تأملوا ما روى المزني والربيع من فتاواه ومسائله، ونظروا في منطق اليونان، وراجعوا كتب المشتغلين باللغة من المتأخرين فاستنبطوا وبوبوا.. ثم زهدوا الناس في ما مضى، وصرفوا أعين الناس إليهم، كما غمزوا الأكابر من قبل ثما قالوا: عقيدة السلف أسلم، وعقيدة الخلف أعلم وأحكم!! والله بغفر لنا ولهم.

<sup>(</sup>۱) لكن متى عادت الأمة بعلمها وعملها إلى الأمر الأول تبيأت لرجوع الخلافة على منهاج النبوة كما دل حديث حذيفة، ولا يتم إلا بجمع آثار الصحابة وضمها إلى أحاديث النبي على، ونخل الدين بميزانهم من البدع، والله المستعان على ذلك لا قوة إلا به. ومتى لم تقم الخلافة الراشدة في علمها وعملها لم تقم لها في أرضها. وقد بلغني أن ناسا من أهل العلم شمروا في جمع الآثار سددهم الله ويارك في سميهم، وهذه عاجل البشري.

حتى اكتمل مع المتأخرين!!

فلا يزال حيران بين إيمانه المصدق أن ما أخبر به القرآن والسنة حق، وبين البدع التي تؤزه للتكذيب أزَّا.. فهوى يكذب، وقلب يصدق، وظلمات بعضها فوق بعض! ولن يُرزق الاطمئنان بالإيمان حتى يزَّكَّى من البدع بالسنن الأولى..

وقد فصل الله تعالى كتابه إلى سور مباركة ميسرة للذكر، ثم جاء ناس فقسموه إلى أجزاء وأثمان بعدد الحروف! وقالوا: هذا تقسيم أجود وبدعة حسنة! فقطع الآيات بعضها عن بعض واضطرب فهم الناشئة للقرآن.. والله المستعان.

ولو تكلم أحد اليوم في هذا لقال العالم: غيرت السنة! وقد قيل لأحدهم يوما ولمذأ التلاوة بقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّيْنَ مَسَبَقَتَ لَهُم مِنْ الْحُسْنَى أُولَيْكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ ولمذأ التلاوة بقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّيْنَ مَسَبَقَتَ لَهُم مِنْ الْحُسْنَى وَلَم يدر حتى قرأ ما قبلها والنبياء: ١٠١] وهو رأس الثمن: عمَّ أُبعِدوا؟ عن الحسنى؟ فلم يدر حتى قرأ ما قبلها ﴿إِنَّ كُمُ مُنَ مُنَا مُنْ مُنَا مُنْ مُنْ وَلِي اللهِ حَسَبَ جَهَنَّ مَ أَنْتُم لَهَا وَرِدُونَ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ مَنْ اللهِ اللهُ إلى الله الله إلى الله الله إلى الله الله إلى المنا الله الله الما المنافع ا

ولما ظهر التأليف انصرف الناس عن كتاب ربهم، وقرئت المثناة وهي ما استكتب دون كتاب الله من أقوام أرادوا نصح العباد، وترقيق القلوب (١٠)، فصدوا عن السبيل، والقرآن والعمل العتيق خير لهم لو كانوا يعلمون!

ولما أحدث الناس – باسم البدعة الحسنة – في وقوت صلاتهم حساب الفلك كسَنَن اليونـان قـدموا وأخـروا عـن ميقـات الله سـنة رسـوله.. أخـروا الفطر وعجلـوا السحور.. فشددوا على الخلق وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا!

فكان ما قال النبي على أنه لم يحدث الناس بدعة إلا أضاعوا ما هو خير منها من السنن! والله المستعان.

ثم ترى أصحاب «البدعة الحسنة» يزعمون في كل هذا أنه ليس نقصا، ولكنها بدع حسنة تزيد الإيمان والخير!! وصدقوا في فرحهم بها، لأن الذي يحيى مع الأعوام

<sup>(</sup>١) حتى قالوا في مثل إحياء علوم الدين: قمن لم يقرأ الإحياء فليس من الأحياء ١١٠ وإنما هذا شأن كتاب الله

سُنَنُهم، وتموت سنة النبي ﷺ، فعَلاَمَ يحزنون؟!

فيا لها من بدع! كم ضيعت من أديان، وأنصبت من أبدان، أبعدت الشقة، وأحدثت الفُرقة. شعّبت المسالك، وأوردت المهالك، إلا أن يتدارك المخلصين الرحمنُ الرحيم، وذلك الظن به سبحانه.

فكأني بيوم القيامة قد نزل نبأه، وانكشفت حقائقه، وحضر الموزونون وزنهم وكأني بيوم القيامة قد نزل نبأه، وانكشفت حقائقه، وحضر الموزونون وزنهم وهم الله تأكن ألله الله الله الله الله الله الله على الله الله على الله

وهكذا كانت المحكمات في زمان الأولين كثيرا، والمتشابهات قليلة يسيرا. فما زال علماء الصحابة يموتون، وينقص العلم، ويحدث الخلاف، وتقع من الحكيم الزيغة، ويتشبه بالعلماء الأصاغر، ويحدث الكذب في الحديث، والوهم في ثقات من الرواة، وتنقص السنن كالبيان بالعمل.. حتى كثرت المتشابهات ولم يعد يلوح من الدين الأول إلا الوميض.. وصدق الله ورسوله.

وليس عجبا أن يعجب النبي على من إيمان من آمن في زمان قلة العلم وكثرة الشبهات كما قال لأصحابه يوما: «أي الخلق أعجب إيمانا؟ قالوا: الملائكة. قال: الملائكة كيف لا يؤمنون؟ قالوا: النبيون. قال: النبيون يوحى إليهم فكيف لا يؤمنون؟ قالوا: الصحابة مع الأنبياء فكيف لا يؤمنون؟ ولكن أعجب الناس إيمانا قوم يجيئون من بعدكم فيجدون كتابا من الوحي فيؤمنون به ويتبعونه، فهم أعجب الناس إيمانا، أو الخلق إيمانًا». اه. [الصحيحة ٢٢١].

ولما كان عهد التابعين ترخص الناس، فأحدث بنو أمية في الأعمال ما لا يحصيه إلا الله من الأذان للعيد، والخطبة قبل الصلاة، والدراسة جماعة، والدعاء للخلفاء في لمنابر، ورفع الأيدي في الجمعة.. وفُتِح باب الابتداع!

ثم جاء بنو العباس فأحدثوا في العقائد، ونجمت البدع في الظاهر والباطن، وتوالت الحوادث يرقق بعضها بعضا، كلما حدثت محدثة قيل: التي قبلها أرق منها وأهون! حتى ضعف ما كان يجده الناس من إنكار بدع العمل، وضعف اليقين بأن كل بدعة ضلالة! وهي سنة وعُبودة باطنة، والمخالطة حجاب، تورث إلى ك

العادات.. حتى اندرست السنن. ورحم الله حسان بن عطية قال: ما ابتدع قوم مدعه في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها إليهم إلى يوم القيامة.

اللهم بلى لا تزال طائفة من هذه الأمة المرحومة ظاهرة على الحق لا يضرهم مرخالفهم وإن كثر المخالف، وإن قيل لهم إذا أنكروا الحوادث جملة: غيرت السنة! فإسا السنة سنة النبي على والخلفاء الراشدين. وإنما الجماعة الحق وإن كنت وحدك.

وكثير من أمور الدين الأول تناساها الناس، حتى ظن المتأخر أنه من الخلاف الذي انعقد الإجماع بعده! والأقوال لا تموت بموت قائليها! فعدوا من أحياها شادا خارجا عن الجماعة، وإنما نسيانها من نقصان الدين. فكان الأمر كما أخبر الصادو المصدوق على: «أنه من يعش فسيرى اختلافا كثيرا»، وكما بلّغ أصحابه أن ست دئو ويُحدّث لكم، فأمرنا بسنته وسنة الخلفاء الراشدين، وقال أصحابه: فإذا رأيتم محدثه فعليكم بالأمر الأول. فنظر النبي في كل هذه الحوادث بما أطلعه الله تعالى مر الغيب، فأنذرنا وأوصانا، وسد الذريعة دون كل بدعة، ليحفظ على الناس دينهم. في عباد الله لا تكونوا عونا للشيطان على دينكم! ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها والسمت الأول السمت الأول! ألا هل أسمعت؟!!

يا عساملا للقاء الله يرقسبه العمر أقسم من آمال ذي عمل واغضب لربك وانصر سنةً كَمُلَت كسل كسلٌ لسحوض نسبي الله وارده

أخسلص لربسك و الآثسارَ فساتبع فاشغله بالسنن المقصودة الشِرَع ما غَيَّرَ الدينَ غير الجهل والبدع وسوف يسحجر عنه كل مبتدع

كان الفراغ منه بحمد الله منسلخ شهر صفر عام أربع وثلاثين وأربعمائة وألف لهجرة النبي ﷺ بأرض زُعَير بالمفرب الأقسى

كتبه أبو أسماء محمد بن المبارك بن محمد حكيمي

## فهرس المواضيع

## فهرس الموضوعات

٦	<i>. گفت</i> نیز
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	مقدمات متفق عليها
، سُوقَ الآثار وهوائدها	الجزء الأول فب
وأن الدين كمل ١٩	(١) باب ما جاء أن النبي بَيَّنَ كل شيء
	(٢) باب ما جاء في نقصان الدين مع الر
سبب في نقصان الدين ونسيان السنن ٢٥	(٣) باب الدلالة على أن العمل بالبدع
لسابقين الأولين و قال رسول الله ﷺ « يتقارب	
٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	الزمان وينقص العمل» [خ ٥٦٩٠]
ع	(٥) باب ما يكون سببًا في وقوع الابتدا
نه بيان للسنة ومقاصد الشريعة	(٦) باب الأمر باتباع عمل الصحابة وأ
	(٧) باب الدلالة على أنهم عملوا بكم
يحتجون بفتاوي الصحابة وتقريراتهم ٣٨	
ي في زمانهم وقول الله تعالى: ﴿ لِكُلِّ ثَبُوا مُّسْتَقَرُّ	
ه حظ من العمل.	وَسَوِّفَ تَعَلَّمُونَ ﴾ [الأنعام ٥٨] وكل نهأ ا
إلى الأمة في آخر الزمان إذا رجعت إلى السنة	
£1	التي عرف الصحابة زمان الخلافة
ي ﷺ كان بالعمل	
مُلُونَ الدينَ يُقِلُّونَ الروايةَ عن رسول الله ٤٣	(١٢) باب الدلالة على أنهم كانوا إذ ينا
ِن بالقول والفعل والترك تأسيًّا ٤٦	
ل أبلغ من البيان بالأمر وأن الاقتداء بالأفعال	
0+	کثرکثر
وا ينقلون الحديث بالمعنى وقال الله تعالى:	(١٥)باب الدلالة على أن أكثرهم كان
لحجر٩]	﴿ إِنَّا ضَنَّ نَرَّكَ ٱلذِّكْرَوَ إِنَّا لَهُ لَحَيْنِظُونَ ﴾ [ا

(١٦)باب من تحرى من حديث رسول الله ما كان سنة مقصودة للتشريع ٢٠
(١٧) باب ما جاء في بيان معنى البدعة وقول الله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُصِل
فَوْمَا اللَّهِ مَا إِذْ هَدَنْهُمْ حَقَّى بُسَيِّكَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ﴾ [التوبة ١١٦] ٥٥
(١٨) باب ما جاء في ذم البدعة جملة١٠٠
(١٩) باب الدلالة على أن الله لا يقبل بدعة يوم القيامة لقول النبي ﷺ: «من عمل
عملا ليس عليه أمرنا فهو ردا ١٤
(٢٠) باب الدلالة على أن الله لا يقبل يوم القيامة من السنن إلا ما كان خالصًا ل
لقول الله تعالى: ﴿ فَمَن كَانَ يَرْجُو أَلِقَآةً رَبِّهِ مِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ ٦٥
(٢١) باب ما أنكروه مما يجري على رسم البدعة الحسنة وقال ابن عمر: كل بدعه
ضلالة وإن رآها الناس حسنة
(٢٢) باب ما ذموه من البدع بما يشبه المدح ويذكر عن غضيف بن الحارث أنه كره
رفع الأيدي بالدعاء يوم الجمعة والقصص بعد الصبح والعصر وقال: ( أما إنهما أمثل
بدعتكم عندي اأحمد ١٧٠١]
(٢٣) بأب البيان أن الشأن في القربات التوقف وألا اجتهاد فيها ٩٧
(٢٤) باب ما يدل على أن ألفاظ الذكر الراتب تعبد لا تصرف فيه ١٠١
(٢٥) باب الاحتجاج بالترك وأنه سنة متبعة
(٢٦) باب الدلالة على أن الترك فعل من الأفعال وقول الله تعالى: ﴿ مَا مَنُواْ وَعَكِمِلُوا
الصَّدلِحَاتِ﴾ [البقرة ٢٧٦] فدخل فيه ترك المحرمات ١١٠٠٠ البقرة ٢٧٦]
(٢٧) باب الدلالة على أن الترك بيان نبوي وتشريع مقصود من حيث الجملة وقال
عمر بن عبد العزيز: فإنهم على علم وقفوا وببصر نافذ كَفُّوا. اهـ ١١٣ ١١٣
(٢٨) باب من أخذ بالمتروك لعلمه أن الترك كان لعلة خاصة أو لمانع ١١٤
(٢٩) باب ما يدل على أن من البدع ما يكون من جهة الترك ١١٦
(٣٠) باب الدلالة على وجوب الاتباع في القصدوأن الابتداع قد يكون من ١٥٠
النية ١١٧
(٣١) باب المباح الممتن بإباحته لا يتعبد لله بتركه ويتعبد بفعله

ويتعبد بتركه	(٣٢) باب ما أبيح من جهة الإقرار لا يتعبد لله بفعله
پنحـوهـم وقـول الله تعـالي: (غيـر	(٣٣) باب ما نهي عنه لمشابهته أهل الكتاب و
	المغضوب عليهم ولا الضالين)
سنن بين ما سن فيه حد معلوم	(٣٤) باب الدلالة على أنهم كانوا يفرقون في اتباع ال
	وما هو مطلق في العمل
١٢٣	(٣٥) باب ما ذموه من جهة المواظبة عليه
سرع وكان الترك لمانع ١٢٥	(٣٦) باب ما واظبوا عليه للعلم أن ذلك مقصود للش
ي السنة وقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا	(٣٧) باب ما ذموه من العمل المطلق إذا كان يضاهم
كَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَكُ عَامًا لِيُوَاطِعُوا	ٱلسِّينَ وُ رِيكَادَةً فِي ٱلْحِكُ فَرُّ يُصْدَلُّ بِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَ
170	عِدَّةَ مَاحَزَّمَ ٱللَّهُ فَيُحِلُّواْ مَا حَكَرَّمَ ٱللَّهُ ﴾
١٢٨	(٣٨) باب ما ذموه لإظهاره مما السنة الجارية إخفاؤ
اس في المخالفة مآلًا ١٢٩	(٣٩) باب ما ذموه من العمل الثابت خشية وقوع النا
سل على غيره من الأيام ١٣٠	(٤٠) باب من كره تخصيص يوم بعمل يظن فيه الفض
بساح بالمستحب فالسنة تركه	(٤١) باب إذا اشتبه المستحب بالواجب أو الم
177	للبيان
ىيد	(٤٢) باب ما ذموه من معقول المعنى إذا قصد به الته
177	(٤٣) باب ما استثنوه من معقول المعنى في التعبد
	(٤٤) باب ما يجوز من الاجتهاد في أحكام القربات
147	عبادة
	(٤٥) باب ما جاء في عموم الدين والسنة أمورَ الع
فيه الحياة كلها بعاداتها. (في دين	صَلَاتِي وَنُسُكِي وَتُحْبَاى وَمَمَاتِ لِلَّهِرَبِ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ فدخل
١٣٨	المَلِك) في حكم الملك
	(٤٦) باب ما استشار فيه النبي أصحابه من أمور ا
	الاجتهاد للحاجة
THE SECTOR BUILDING	(۷۷) باد عما سم من المادات بدعة اذا اعتقادات

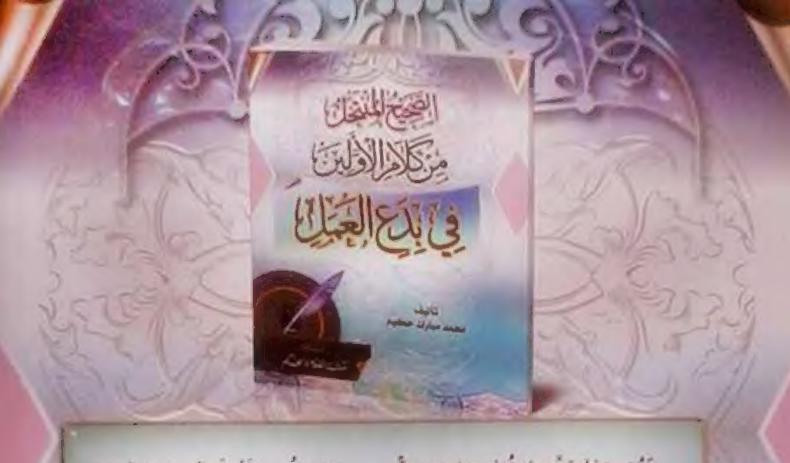
للنك
(٤٨) باب ما يدل على جريان التعبد في العادات وقول الله تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِهَنَّ لَا لَهِ مَا
رَأَ لَإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ وقول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاقِ وَنُبْتُكِي وَتَحْيَاىَ وَمَمَانِ يَلْهِرَبِ
لَعَنَلِينَ ﴾ فدخلت العادات في العبادة
(٤٩) باب ما يدل على أن من العادات ما لا يعقل معناه ويؤخذ مثل القربات
نعيدًاا
(٥٠) باب بيان أن التعبد لله هو طاعته والتدين بدينه وقول الله تعالى: ﴿ أَن لَا تَعْبُدُوا
لشَّيَطُكنُّ ﴾ أن لا تطيعوه ﴿ أَرْءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَىٰهِ ثُرُهُ وَينَهُ ﴾ أطاعه ١٤٦
(١٥) باب ما جاء في ذم محدثات اللسان وحفظ حروف الشرع
وقول الله تعالى: ﴿ فَهَـٰذَٰلَ ٱلَّذِينَ طَلَـٰلَمُوا قَوْلًاغَيْرَ ٱلَّذِيبِ قِيلَ لَهُمْ ﴾ ١٤٧
(٥٢) باب ما يدل على أن للفظ أثرًا في النفس والفهم وقال النبي على أن للفظ أثرًا في النفس والفهم وقال النبي على أن
وم الحديبية: «لقد سهل لكم من أمركم». [خ]
(٥٣) باب ما جاء في رد محدثات الفتيا والأقضية لقول النبي ﷺ: من أحدث في أمريا
هذا ما ليس منه فهو رد. اهر
·
هذا ما ليس منه فهو رد. اهـ
هذا ما ليس منه فهو رد. اه
هذا ما ليس منه فهو رد. اه
هذا ما ليس منه فهو رد. اه
هذا ما ليس منه فهورد. اه
هذا ما ليس منه فهو رد. اه
هذا ما ليس منه فهو رد. اه
هذا ما ليس منه فهو رد. اه.  (٥٥) باب ما سمي من القربات بدعة وليس على رسمها
هذا ما ليس منه فهو رد. اه.  101 باب ما سمي من القربات بدعة وليس على رسمها

هَى عنا وقبول الله تعالى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِى ٱلنَّبِيَّ فَيَسْتَحِي. مِنكُمٌّ وَٱللَّهُ لَا	خ
تَحْقِي، مِنَ ٱلْحَقِيُّ ﴾	
٦) باب ما يصاحب الواقعة من الإنكار بقرينة الحال٢	1)
٦) باب الدلالة على أن الإشارة بيان نبوي	۲)
٦١) باب الدلالة على أن الإشارة تسمى قولا وأنها بمنزلة الكلام، وقول الله تعالى:	ť)
قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَكِّمَ أَلنَّاصَ ثَلَنتُهُ أَيَّامٍ إِلَّا رَمِّنَ ﴾	•
٦) باب إثبات مرتبة العفو وأنه بمعنى عدم المؤاخذة	٤)
٦) باب ما جاء في ذم الاختلاف في الدين بين العلماء الراسخين وقول الله في الذين	٥)
اءوا بعد المختلفين: ﴿ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ أُورِثُوا ٱلْكِنَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَلِّي مِّنْـهُ مُرِيبٍ ﴾ ١٧٥	جا
٦) باب بيان صفة العالم المعتبر قوله في الدين وقول الله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ آخَرُهُ مُنْ مِنْ	٦)
نِ أُمَّهَ مَنِيَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْتًا وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَنِرَ وَٱلْأَفْتِدَةٌ لَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾. ١٧٧	بطو بطو
٦٠) باب ما يعفى عنه من الاختلاف بعد الوقوع وقال رسول الله علي (١٤١ حكم	
ماكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر». اه	اك
٢٩١٩] وكان أهل العلم من أصحاب النبي ينكرون كل بدعة	
٦) باب ما جاء في بيان الجماعة المأمور باتباعها وقول النبي: «من يعش منكم	A)
يرى اختلافًا كثيرًا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي١٧٨	فس
سل: نُتَفُّ من أقوال المتأخرين من أثمة الدين	فص

## الجزء الشَّاني في فقه معالم الأشَّار

ات توقیفا	
في بيان أن المطلق في صفات القربات متشابه	فصل
في بيان الفرق بين الحديث والسنة	فصل
في بيان أن الترك سنة فعلية له حكم الأفعال	فصل
لفرق بين المباح الذي يكون بالفعل بدعة والذي بالترك	
في بيان أن قول الله تعالى: ﴿ فَأَتَّبِعُوهُ ﴾ جامع للاتباع في القصد مع العمل ٢٣٢٠	فصل
: من تمام الاتباع تمييز الأحكام بالقول والعمل والاعتقاد	فصل
في أن أكثر بيان النبي على كان بالعمل بيان النبي على كان بالعمل	فصل
في بيان أن السنة في القربات أن لا يُسأل عن حِكمها	فصل
البيان لمعنى قـول الله ﴿ فَنَكَانَ يَزْحُوالِفَكَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلُ عَمَلًا صَلِيحًا وَلَا يُشْرِكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ	ذكس
	\$ [ ]
101	
في بيان السنة في الوسائل في بيان السنة في الوسائل	<u>ـــ</u> فما
في بيان أن السنة جاءت بالنهي عن التشبه بالكافرين	دهس
في وجه إطلاقهم اسم البدعة على العمل الثابت في السنة	قصل ا
في التنبيه على جريان المتشابهات في القَدَر كجريانها في الشرع ٢٧٨	قصل ا
في لزوم المخالفة لكل بدعة وإن خَفِيَت	فصل:
في بيأن أن السنة جاءِت بضبط أسامي الشريعة لمسمياتها	فصل ف
ي ذم محدثات القواعد	فصل فب
لي بيان دخول البدعة في العادات	فصل فج
ي بيان أن كل فتوى لم يكن عليها الأولون فهي بدعة	فصل فم
ي معرفة ما يعفى عنه من الاختلاف في الدين وسُنَزِهِ	فصل فج
اصد الشريعة من النهي عن البدع	ذكر مقا
د الشرع إلى صون الشريعة من التغيير.	أ – قص
سد الشرع إلى حصول القرب للعبد من الله تعالى	ب- ته

rt 8	<ul> <li>ج- القصد إلى تزكية العبد من اتباع الهوى اللازم للابتداع</li> </ul>
۳۴۸	د - قصد الشرع إلى دوام العبد على العمل ومحبته
۳۳۹	ه -قصد الشرع إلى توحيد العباد على الصراط
۳٤٤33٣	فصل في بيان أن حديث اكل بدعة ضلالة؛ محكم العموم
۳۷۸	فصل في بيان دلالة الفاتحة على جملة هذه الأصول
۳۸۲	فصل في التمثيل للكمال الذي انتقصته البدع
٤•٧	فهرس المواضيعفهرس المواضيع



وجدوث بده تغف العنبق ويظهوا
وشعرة نهيج كان بالأنس أيسوا
وأور ثست الدشك السريب تحييرا
غسينة تسدّت للأصاغر منسوا
نسا بال يونان ويدعية تيسعرا
يلوقية ذي ليوع عن الحق أتسعرا
بناسخ معروف يرونه شكرا
السوت فأصلوا
السوت فأصلوا
وليس بعيدا من يترب في شرى

ومستخل تخسف فيه سعيحة ومستخل تخسف فيه سعيحة وجسوت بسه إحساء دارس سية فكسم خسن في السدين شائنة يدمية وقرق أست الأحسزاب في غسير طسائل وذي أست أسال حين أنيس أنيس شنة ولست إسال حين أنيس أنيس شنة والسي على نسمر النيس لعازم وقد سرن أن تنام في الناس تعشر والن يستهم أولسك إخوانسي على بمعد شقة وإن قسقر السرحين مشواي بيستهم وإن قسقر السرحين مشواي بيستهم

التّاينبر مَكتَّبة العُلُوم وَالْمِيْكُم مَكتَّبة العُلُومُ وَالْمِيْكُمُ